

کتابخانه آصفیہ سرکار عالی حیدر آباد دکن

۹۳۹

۱۲۹۳

العتبات
تیسرا جلد

تاریخ و احسن

نام کتاب فتح الموری فی شرح البدایہ و النہایہ

تین کتاب فقہ حنفی

۱۰۳۳

تیسرا کتاب تین مذکور

1220
SIP

فَالطَّبْعُ يَبْرُؤُ حَمَلَهُ يُولَدُ مَا لَكَ الْبَيْتُ

شب مفصلہ فہرست راقم سے بار سال قیمت نقد یا بذریعہ ویلو مل سکتی ہیں قیمت بلا محصولہ الکسوج

نام کتاب	نام کتاب	نام کتاب	نام کتاب	نام کتاب	نام کتاب	نام کتاب	نام کتاب
شرح سلم العلوم القاضی	الحولانا محمد عبدالحی رحمہ اللہ	جامع صغیر نام محمد صاحب	سلم العلوم یوسفی	الفلاسف لشون فی	شرح سلم العلوم القاضی	الحولانا محمد عبدالحی رحمہ اللہ	جامع صغیر نام محمد صاحب
المفاتیح مع حاشیہ مولانا	مع مقدمہ ابن الصلاح	امام ابو حنیفہ رحمہ	الہدایہ تمام وکمال تجشیہ	الانتقال بالمرہون	المفاتیح مع حاشیہ مولانا	مع مقدمہ ابن الصلاح	امام ابو حنیفہ رحمہ
علامہ المفتی محمد یوسف صاحب	مولانا محمد عبدالحی رحمہ اللہ	مولانا اکملج مولوی محمد	عالم کلیل وکمال النیل مولانا	الرفع والتکیل	علامہ المفتی محمد یوسف صاحب	مولانا محمد عبدالحی رحمہ اللہ	مولانا اکملج مولوی محمد
مخطوطہ از البشاری	مولانا عبدالحی حکیم و ملا نور محمد	عبدالحی رحمہ اللہ	داستان مولوی محمد	فی البحر والتعدیل	مخطوطہ از البشاری	مولانا عبدالحی حکیم و ملا نور محمد	عبدالحی رحمہ اللہ
مجموعہ المقاصد المختصہ	مدقق و تحکیم مولانا عبدالحی حکیم	میرزا ملا جلال	عبدالحی رحمہ اللہ	نفع المفتی رسائل	مجموعہ المقاصد المختصہ	مدقق و تحکیم مولانا عبدالحی حکیم	میرزا ملا جلال
فی الاحادیث المستشرہ	و نقل بیات شرح ملا	فتح المیث بشرح الفیہ	القران الشریف یفیدہ	کجمع مقالات المسائل	فی الاحادیث المستشرہ	و نقل بیات شرح ملا	فتح المیث بشرح الفیہ
علی اسنہ طحاوی	مجموعہ فتاوی مولانا محمد	اکھدیت الامام شمس الدین	شرح السراجہ تجشیہ مولانا	مجموعہ مسند رسائل	علی اسنہ طحاوی	مجموعہ فتاوی مولانا محمد	اکھدیت الامام شمس الدین
القول بکلزم فی	جلد کی رد در شہ جلد	محمد بن عبد الرحمن السخاوی	المولوی محمد عبدالحی رحمہ اللہ	التالیع الکبیرہ لمن یتطالع	القول بکلزم فی	جلد کی رد در شہ جلد	محمد بن عبد الرحمن السخاوی
سقوط احمد بنکاح لولانا	سعیہ مشیج شرح وقایہ	منیۃ المصلی تجشیہ جدیدہ	عمدۃ الرعاۃ فی حل	الاجامع الصغیر و طہر	سقوط احمد بنکاح لولانا	سعیہ مشیج شرح وقایہ	منیۃ المصلی تجشیہ جدیدہ
محمد عبدالحی المرحوم	درود جلد	نصب الرایۃ فی	شرح الوقایۃ مع شرح الوقایہ	الامانی بزعم الاقاصیل	محمد عبدالحی المرحوم	درود جلد	نصب الرایۃ فی
مجموعہ ثلاث رسائل	نقیسی مع حل نقیسی لولانا	تخصیر بح احادیث الہدایہ	اکھد ان الادلان لولانا	والشمسہ شفق لولانا	مجموعہ ثلاث رسائل	نقیسی مع حل نقیسی لولانا	تخصیر بح احادیث الہدایہ
امام الکلام قبا یخلق بالفراۃ	محمد حبیب اکلم	لامام الامام الزلیلی	اکملج محمد عبدالحی رحمہ اللہ	بالیقینہ و غیرا کفر فی	امام الکلام قبا یخلق بالفراۃ	محمد حبیب اکلم	لامام الامام الزلیلی
خلت الامام وقلیۃ غیش ہما	مشیح ہدایۃ اسکنتہ	مشیح عقائد نسفی	شرح وقایہ جلد ثالث	اذان غیر البشیر و سناۃ غیر	خلت الامام وقلیۃ غیش ہما	مشیح ہدایۃ اسکنتہ	مشیح عقائد نسفی
دہی احسن الرسائل الاثار	المبندی تجشیہ نفیۃ من	تجشیہ مولوی عبدالحی محمد	تجشیہ جدیدہ	فی البحر بالکر و رفع الستر	دہی احسن الرسائل الاثار	المبندی تجشیہ نفیۃ من	تجشیہ مولوی عبدالحی محمد
المرفوع فی الاخبار الموضوعہ	المولوی محمد عین القضاۃ	الآبادی رحمہ اللہ	شرح وقایہ جلد رابع	عن کفایتہ او تال المیت	المرفوع فی الاخبار الموضوعہ	المولوی محمد عین القضاۃ	الآبادی رحمہ اللہ
مولانا محمد عبدالحی المرحوم	اللائلی المصنوعہ	الفوائد المضیئۃ	تجشیہ جدیدہ	فی القبر لولانا محمد	مولانا محمد عبدالحی المرحوم	اللائلی المصنوعہ	الفوائد المضیئۃ
مجموعہ میرزا ہد رسالہ	فی الاحادیث الموضوعہ	المعروف بشرح ملا جامی	مجموعہ سبع رسائل	جہد اکمل رحمہ اللہ	مجموعہ میرزا ہد رسالہ	فی الاحادیث الموضوعہ	المعروف بشرح ملا جامی
سعدیہ فی المشرق	رسائل الارکان	تجشیہ نفیۃ	الفلاسف دارسے رودیہ	مجموعہ تینۃ الطلب	سعدیہ فی المشرق	رسائل الارکان	تجشیہ نفیۃ
حاشیہ مولوی ظہیر احمد	من مولانا بحر العلوم	تحقیقات مرضیہ	الامثال بالہزار و القول	واقایہ کجۃ و زبۃ بفکر	حاشیہ مولوی ظہیر احمد	من مولانا بحر العلوم	تحقیقات مرضیہ
بر میرزا ہد رسالہ	ایضا حاشیہ تحت المخطوطات	بر میرزا ہد رسالہ از مولانا	المنشور فی ہذا ایضاً فی الشہر	مولانا محمد حبیب اکملی رحمہ اللہ	بر میرزا ہد رسالہ	ایضا حاشیہ تحت المخطوطات	بر میرزا ہد رسالہ از مولانا
عمدۃ النصائح فی ترک الباطل	مولانا عبدالحی اکلم	محمد عبدالحی رحمہ اللہ	و تحفۃ النبلا فی جماعۃ انصار	مجموعہ خمس رسائل	عمدۃ النصائح فی ترک الباطل	مولانا عبدالحی اکلم	محمد عبدالحی رحمہ اللہ
نزیہۃ الفکر فی سبۃ الذکر	موطا کا مذکرہ	الہدایۃ المختارہ	والاجوبۃ الفاضلۃ لالہ	آقام اللہا شرفی دارالادکار	نزیہۃ الفکر فی سبۃ الذکر	موطا کا مذکرہ	الہدایۃ المختارہ
مع تعلیقہ	تشریح کشرح قصصہ	شرح العنبدیہ لولانا اللواتی	العشر اکامۃ و الکلام کلیل	بلسان الفارس من ترویج عثمان	مع تعلیقہ	تشریح کشرح قصصہ	شرح العنبدیہ لولانا اللواتی
رجرا شبانہ شیبہ	نور الانوار مع حاشیہ	محمد عبدالحی رحمہ اللہ	فیما یعلق بالمنہل و دوت	فی حکم شرب الدخان و رفع	رجرا شبانہ شیبہ	نور الانوار مع حاشیہ	محمد عبدالحی رحمہ اللہ
دن و کتاب الغیبہ	قرالاستمداد	تبیان شرح میزان	الغزین بفتح الغزین و لا فضا	الاخوان عن غداۃ آخر	دن و کتاب الغیبہ	قرالاستمداد	تبیان شرح میزان
مجموعہ الخطب جمع استہ	شرح تہذیب	مویط اعظم کمال	عن شہادۃ المرأۃ فی الاوضاع	جمیعہ رمضان فی بحث القضاء	مجموعہ الخطب جمع استہ	شرح تہذیب	مویط اعظم کمال
والاعیادہ غیرہ المسماۃ	عبد اللہ یزدی تجشیہ مولانا	سنن ابی داؤد شریف	رشید یحییہ شرح الشرفیہ	و ترجمۃ الناس علی نکاح راثر	والاعیادہ غیرہ المسماۃ	عبد اللہ یزدی تجشیہ مولانا	سنن ابی داؤد شریف
بالطائف المستحدۃ لولانا	محمد عبدالحی رحمہ اللہ	جنتری صد سالہ جدیدہ	فی علم المناظرہ تجشیہ مولانا	ابن عباس الانصاف فی	بالطائف المستحدۃ لولانا	محمد عبدالحی رحمہ اللہ	جنتری صد سالہ جدیدہ
محمد عبدالحی المرحوم	بدیع المیزان	شرح گلستان	اکملج مولوی محمد عبدالحی رحمہ اللہ	حکم الاحکام لولانا مولوی	محمد عبدالحی المرحوم	بدیع المیزان	شرح گلستان
فائدہ الالمانی بشرح المختصر	فی المنطق تجشیہ مولانا	شرح اشرح قاضی	الفوائد البہیمیہ فی	محمد عبدالحی رحمہ اللہ	فائدہ الالمانی بشرح المختصر	فی المنطق تجشیہ مولانا	شرح اشرح قاضی
الغیبۃ الیچرانی	محمد عبدالحی رحمہ اللہ	سہ شرفیہ من مقدمہ انوار	تراجم الکفیبہ	المولوی عبد القفور	الغیبۃ الیچرانی	محمد عبدالحی رحمہ اللہ	سہ شرفیہ من مقدمہ انوار

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مَنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنْ كُفْرِهِ وَنَهَى عَنْ نَهْيِهِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ
الَّذِي هَدَانَا
لِلْإِسْلَامِ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
الَّذِي هَدَانَا
لِلْإِسْلَامِ

مَنْ تَصَانِيفُ مَجَرِّدَاتِهِ كَمَا أَنَّهَا كَانَتْ لَهَا حَقٌّ فِي الْحَقِّ

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
الَّذِي هَدَانَا
لِلْإِسْلَامِ

لا يجمع الناس إلا بعوان وكانت فاته في رمضان سنة احدى و قيل اثنتين وثمانين بعد المائة ويحكى انه كان يعمل في
 بستان لمولاه فجاء مولاه يوماً وقال له اريد ان اناحلوا فمضى الى بعض الشجر واحضر منها ما فكر مولاه فوجده
 حامضاً فرده عليه قال اطلب الحلو فتحضر الى الحامضات حلوا فمضى وقطع من شجرة اخرى فلما كثر المولى فجده ايضا
 حامضاً فاستد غضبه عليه ففعل ذلك دفعتا الية فقال له المولى بعد ذلك انت ما تعرف الحلو من الحامض فقال لا لا في
 ما اكلت منه شيئا حتى اعرفه فقال لم لا تاكل فقال لا في لم يحصل لي الاذن منك فكشف عن ذلك فوجده حقا فعظم في عينه
 فزوج به بنته ويقال ان هذه الحكاية للبارك ابن عبد الله ونسبها بعضهم الى ابراهيم بن ادهم والله اعلم افعلم عمنا شتر خي الله
 عنهما من الرضا عنه قيل هو ابن ابي القعيس قيل افعلم ابو القعيس قال النووي في تهذيبه اسماء واللغات الصحيح افعلم اخو
 ابي القعيس وقال الخطيب في كتابه اسماء المهجته كنية ابو الجعد وهكذا في فتح الباري وروى الايمة الستة عن عائشة
 قالت دخل علي افعلم فاستترت منه قال انا املك قلت من اين قالت ارضعتك امرأة اخي قالت انما ارضعتني المرأة قد دخل
 علي رسول الله عليه الصلوة والسلام فحدثني ما وقع بيني وبين افعلم فقال له عمك فليبلغ عليك ابو سعيد الخدري هو
 سعيد بن مالك بن سنان بن عبيد بن ثعلبة الانصاري الخزرجي شتمه كنيته وروى عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم كثيرا
 وعن الخلفاء وزيد بن ثابت وغيرهم عن ابن عباس وابن عمر و جابر و ابو الطفيل وغيرهم لم يكن احدهم من احداث الصحابة افعلم
 منه وروى سعيد بن منصور عن العلاء بن المسيب عن ابيه قال قلنا لا في سعيد هنيئ لك بروية رسول الله قال اخي انك لا تدري
 ما احداثا بعد فأت سنة اربع وسبعين قيل اربع وستين وقيل ثلث وستين وقيل خمس وستين ابن السكيت اسمه
 يعقوب بن اسحق ويكنى بابي يوسف واتفقوا بان السكيت بكسر السين المهمل وتشديد الكاف المكسورة بعدها ياء مثناة تحتية
 ثم راء مثناة فوقية لانه كان كثير السكوت طويلا مصمتا واصله من دورق يفتح الهمزة بعدها الواو الساكنة يفتحها
 راء مهمل بعدها قات بكسرة من اعمال خوزستان بضم الخاء المعجمة وبعده الواو المعجمة وهو اقليم بين بلاد فارس والبصرة
 يحكى عن ابيه انه كان قد حج فسال الله تعالى الطوائف ان يرزق ابنه العلم فاجاب الله دعاءه فعلم ابن السكيت الصوف والنحو
 وسائر فنون الادب في برع فيها حتى قال تعليل جمع اصحابنا علما انه لم يكن بعد ابن الاخرابي اعلم باللغة من ابن السكيت كان المتوكل
 قد الرضا تاديبه للمعتز بالله فلما جلس له قال له باي شيء يجب لامير ان نبد عن العلوم فقال المعتز لا الاصراف قال
 ابن السكيت قوم فقال المعتز فانا اخف فهو ضامنك فقام فاستجمل ففسر ليراه فلي فقط وانفتحت له اب السكيت فجاءوا وراهم
 وجهه فانشد ابن السكيت هـ ايضا المرء من عثرة بله انه وليس يصاب المرء من عثرة الرجل هـ فحشرته في القول
 تدهيبا سهرا وعثرته بالرجل تدر على محل فلما كان من الغد دخل يعقوب المتوكل فاخبره بما جرى قام له خمسين
 الف درهم ولاين السكيت تصانيف جليلة كاصلاح المنطق وكتاب الامثال وكتاب المقصور والممدود وغير ذلك مما
 هو مذكور في تاريخ ابن خلكان وكانت وفاته ليلة الاثنين لخمس خلون من رجب سنة اربع واربعين ومائتين
 وقيل ست واربعين وقيل ثلث واربعين ابو ذوالغفاري اسمه بريد مصغر ابن جندب اوجندب بن عبد الله
 المشهور بجندب بن جنادة كان من السابقين الى الاسلام مصاحباً لرسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وسأله
 له عن كل شيء كما ذكره ابو نعيم في الحلية قات بالريذة سنة اثنتين وثلثين ومناقبة كثيرة ابوداود ذكره صاحب الهداية
 في فصل الملاء الذي يجوز الوضوء به وصلا يجوز به يقوله وصاروا الشافعي من حديث القلتين ضعفه ابوداود

انتهى المراد به ابوداود وصاحب السنن على ما اختاره صاحب حجة البيان وحقها الغاية وغيرهما من الشراح وترجمته على ما في تقييد
 النووي انه سليمان بن الاشعث بن شداد بن عمرو بن عامر الجعفي قال ابو حاتم وغيره وقيل سليمان بن بشر بن شداد
 وقال ابو عبيد وابو بكر بن داسه سليمان بن الاشعث بن اسحق بن بشر بن شداد قال الحافظ ابو طاهر السلفي هذا القول
 مثل القلب الياسمين اصله من سجستان بفتح السين وكبرها وهو لا شهر والحجم بكسر القاف اسم للملكة لكن لما كانت البلدة
 المعروفة بزنج دار ملكها غلب عليها هذه الاسم تميم ابوداود وعبد الله بن مسلمة القعنبي ابا الوليد الطيالسي واحمد بن
 حنبل ويحيى بن معين وغيرهم وسمع عن الترمذي والنسائي وابو عوانة وغيرهم كان احدهم حافظ الاسلام لحد يث
 رسول الله وعلله حصل القول في ديار الشام والحجاز والعراق وخراسان وغيرها وما صنف كتاب السنن صاحبها بالحد
 كالمصنف يتبعونه اثنى عليه منهم العلماء وملاحم جميع من الفضلاء وحكي عن الحسن بن محمد الرازي انه قال رأيت
 رسول الله في المنام فقال من اراد ان يستمسك بالسنن فليقرأ سنن ابي داود كانت ولادته سنة ثنتين ومائتين
 ووفاته بالبصرة لاربعة عشرة بقية من شوال سنة خمس وسبعين ومائتين هذ اقامت قلت قد روى ابوداود هذا
 في سننه حديثا نقلت من ولدين كضعيف بل سكت عليه فهو على مقتضى عادته صحيح فكيف يصح قول صاحب البداية
 ضعفه ابوداود قلت التضعيف ان لم يكن مصرحا في كلامه لكنه يستنبط منه لان في سنة ضعفه وفي سنة ضعفه
 قال صاحب النهاية وقيل يحتمل ان يكون تضعيفه في غير سنة وقال العيني يحتمل ان يكون المراد بابي داود ابوداود الطيالسي
 لصاحب السنن ابودجاجة بنهم الدال اسمه مالون خريشة وقيل بن اوس بن خريشة الخزرجي الانصاري شهيد را
 وكان من الشجعان دافع عن رسول الله يوم احد وشهد اليمامة وشارك في قتل مسيلة الكذاب توفي في خلافة ابوبكر رضي
 عنه قال نووي ابو عبيد بن غيابة كوفي باب الجنايات من كتاب الحج اسمه القاسم بن سلام كان ذاباع طويل في
 فنون الادب والفقه قال القاضي احمد بن كامل كان ابو عبيد فاضلا في دينه متفنا في صناف العلوم من القراءات
 والفقه العربية والاخبار حسن الرواية يحسن النقل وروى عن ابان بن خزيمة والاصمعي وابي عبيدة وابن الاعرابي والكسائي والفراء
 وغيرهم وروى الناس من كتبه المصنفات بضعة وعشرين في الحديث والقراءات الامثال في معاني الشعر وغريب الحديث وغير ذلك يقع
 انه اول من صنف في غريب الحديث قال طلال من الله تعالى على هذه الامة باربعة في زمانهم بالشافعي فقه الحديث باحمد
 بن حنبل في الحنة ولولا كلف الناس ويحيى بن معين في ذب الكذب عن الاحاديث وبابي عبيد القاسم بن سلام في
 غريب الحديث وكانت وفاته بمكة وقيل بالمدينة سنة اثنتين او ثلثة وعشرين مائتين وقال البخاري سنة اربع وعشرين
 وتوجد في بعض نسخ الهداية في الموضوع المذكور ابو عبيدة بالتاء واسمه محمد بن المنقح قد ذكرنا ترجمته في الاصل وقال
 العيني في شرحه ابو عبيد اسمه محمد بن المنقح التميمي في بعض النسخ ابو عبيد بالتاء واسمه القاسم بن سلام البغدادي والاول
 احسن انتهى هذا مخالف لما في تاريخ ابن خلكان وغيره من التواريخ المعتمدة من ان اباعبيد بغير التاء كنية القاسم بالتاء كنية
 معمر والله اعلم ابوقادرة المشهور ان اسمه الحارث بن ربيع الانصاري جزم الواقدي وابن الكلبي ان اسمه النعمان
 وقيل عمرو واما كنية بنت مطهر بن حرام شهيد احد او ما بعدها وكان يقال له فارس رسول الله روى عنه
 وعن معاذ وعمر وغيرهم وروى عنه ابنه ثابت وعبد الله والنسائي جابر وغيرهم مات بالكوفة في خلافة علي بن ابي طالب
 عليه وقال الواقدي مات بالمدينة سنة اربع وخمسين وذكره البخاري في من مات بين الخمسين والستين

ابو محمد ورثه اسم اوس قبل سبعة من معيركس الميم وسكون العين المملة وفتح النحتانية وهو المشهور على رسول الله
 صلى الله عليه وعلى الواسم الاذان وقصة طويلة مروية في سنن ابن ماجه والنسائي وكان تعليمه اياه بالجعرانة
 مات سنة تسع وخمسين وقيل تسع وتسعين وقد ذكرت نبذة من ترجمته في رسالتى خير الخبر فى اذن خير البشر
 أسامة هو ابن زيد بن حارثة بن شرحبيل بن عبد العزى مولى رسول الله صلى الله عليه وعلى الواسم
 ومحبته كى بابى زية وقيل بابى محمد مات رسول الله وهو عشرين او ثمانى عشرة سنة وكان رسول الله صلى الله عليه
 وعلى الواسم مرة على جيش عظيم فمات قبل ان يتوجه اسامة فانفذته عمر فهو اخر البعوث النبوية واول البعوث
 الصديقة واعتزل الفتى الى ان مات فى او اخر خلافة معاوية بالمدينة وصح ابن عبد البر انه مات سنة اربع
 وخمسين **الاصم** هو عبد الملك بن قريش بن عبد الملك بن علي بن اصم من اولاد مضر بن نزار بن معد بن عدنان
 على ما هو المذكور فى تاريخ ابن خلكان كان حكا لغة ونحو واما ما فى الاخبار والوادى سمع شعبة بن الحجاج ومسر بن
 كدام وغيرهما وروى عن عبد الرحمن بن اخيه عبد الله وابوعبيد وابو حاتم وغيرهم وهو من اهل البصرة وقد بلغه اذنى
 ايام هارون الرشيد وصار مرجعا للامام وصنف كتابا فى خلق الانسان وكتابا فى اجناس وكتاب الهمزة وغيرها
 وكانت ولادته سنة اثنتين وقيل ثلث وعشرين ومائة وتوفى فى صفر سنة ست وعشرين وقيل اربع عشرة وقيل سبع عشرة
 ومائتين بالبصرة وقيل بمرو وعاش ثمانيا وثمانين سنة ام سلمة بنت ابى امية بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن
 فخر وم القرشية ام المؤمنين اسمها هند على الاصح واسمها عاتكة كانت اولاً تحت ابن عمر ابى سلمة بن عبد الاسد
 بن المغيرة فمات فترجها رسول الله صلى الله عليه وعلى الواسم سنة اربع وقيل سنة ثلث وكانت من اسلم قديما
 وزوجها ايضا وهاجر الى الحبشة ثم قتل ما مكنه وهاجر الى المدينة واخرج النسائي بسنة صحیحها قالت لما انقضت
 عدلى خطبة ابوبكر قدام اقبل فبعث رسول الله صلى الله عليه وعلى الواسم عمر بن الخطاب فقلت اخبره الى امرأة
 ذو غيرة وانى ليس احد من اوليائى شاهد فقال رسول الله صلى الله عليه وعلى الواسم لعلك لست من اوليائى
 اولئك شاهد ولا غائب بكرك ذلك فقال عمر لا بأس فترجها رسول الله صلى الله عليه وعلى الواسم وكانت موصوفة بالجمال البار والعقل
 البالغ والرأى الصائب ماتت فى شوال سنة تسع وخمسين على ما قاله الواقدي وصلى عليها ابوهريرة وقال ابو نعيم سنة
 اثنتين وستين وهى اخر امهات المؤمنين موتا وقال ابن جابر ماتت فى اربعين سنة احدى وستين بعد ما جاءها نوحى
 الحسين رضى الله تعالى عنه ويرد هذه الاقوال ما ثبت فى صحيح مسلم ان الحارث بن عبد الله وعبد الله بن صفوان خلا
 على ام سلمة فى خلافة يزيد فسال عن الجيش الذى يخيفه وكان ذلك حين جهر يزيد مسلم بن عقبة بعسكر الشام
 الى المدينة وكانت وقعة الحرة سنة ثلث وستين كذا قال ابن حجر فى الاصابة **النس** هو ابن مالك بن النضر بن ضمضم
 بن زيد بن حرام الخزرجى الا نصارى خادم رسول الله صلى الله عليه وعلى الواسم واحد مكثرى الرواية عنه انت ب
 ام سليم م عند رسول الله وهو ابن عشرين سنين وقالت هذه اغلل من خدامك فقبله كناه بابى حمزة فحضره عشرين سنين وسمى
 رسول الله صلى الله عليه وعلى الواسم بقوله اللهم اكثرا له ولولاه وبارك فيه فاجاب الله تعالى دعاءه فكثرت له حجة
 ان ارضه كانت تسمى فى السنة مرتين ودفن من صلبه سوى له ولده مائة وخمسة وعشرين نفسا كما اخرج الطبرانى
 عنه وكانت قامته بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وعلى الواسم فى المدينة ثم شهد الفتح ثم سكن البصرة

له
 زاد في سنة
 ملك الخاتم
 بن الميم
 او من غيرنا
 ماتت سنة ثمان
 والربع فسطا
 لا يثبت اليه
 وقد فصلت
 الاقوال الشبهة
 فى رسالتى
 بغير البصائر
 فى سفر الادب
 سنة
 نور الله
 مرقه

ثم حين قدم على الشام فليكن كثر من يروى عنه في يومه ذلك فيصنف في كتب الحديث في المدينتين لربما يروى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وعلى الرسول صلى الله عليه وسلم في كثر من يروى عنه في يومه ذلك فيصنف في كتب الحديث في المدينتين لربما يروى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الجنة فسمعت خشية الخليل بن يونس وما استمر من ان سبيل بلال عند الله شين فموضوع كما قال ابن كثير
 في تاريخه وكنه اما استمر من قصته سقوطه من المناقاة عند الاذان في المدينة ووفاته بها فان الصحيح ان وفاته كانت
 بـ ثمانين سنة وعشرين وقيل احدى وعشرين وقد ذكرت نبذة من ترجمته في رسالة خير الخبر في اذان خير البشر فارجع اليها
حرف التاء المثلثة - ثابت بن قيس بن شماس بن مالك بن امي القيس الخزرجي ابو عبد الرحمن
 خطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمشهدود بالجنة شهيد به راوا المشاهدة كلها ودخل عليه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وهو عليل فقال ذهب لباس ربه الناس عن ثابت بن قيس بن شماس استشهده باليما مته
 في خلافة ابي بكر سنة ثمان في عشر قروى الطبراني والبخاري عن انس ان ثابت لما قتل كان عليه رداء فمروا به رجل مسلم
 فاخذها فبدا يجل نائما اذا اناه ثابت في المنام وقال الى ما قتلت اخذ فلان ردي ومنزله في اقصى الناس عنه خباثة
 فوسل لي فوات خاله او كان امير الجيش فمروا فليأخذها وليقل لا يبي بكر ان على من الدين كذا وكذا فليؤده وان فلانا من
 عبيدك عتيق فاستيقظ الرجل فأتى خاله فاخبره فبعث الى الدرع فأتى بها وحده ابا بكر ورواه فانفذ وصيته **قائل**
 قال العلماء الوصية في المنام غير نافذة الا وصية ثابت فهو من خصائصه رضي الله تعالى عنه **ثعلبة بن صعير العدوي**
 ويقال بن عبد الله بن صعير ويقال بن ابي صعير ويقال عبد الله بن ثعلبة بن صعير له حديث واحد عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في صدقة الفطر عنه ابنه عبد الله وفيه اختلاف كثير كذا في التهذيب وقال العيني في شرحه ثعلبة بن
 صعير يضم الصاد المهملة وفتح العين المهملة وسكون الياء التحتانية المتناة في اخر راء مهملة والمذكور في سنن ابي اود
 وغيره ابن ابي صعير وفي كتب الفقه ذكره بالكنية وفي الكمال ذكره في ترجمة ابنه عبد الله وقال المزني عبد الله بن
 صعير صح رسول الله راسه ووجهه من الفم ودعاه وكانت لادته قبل الهجرة باريح سنين وقيل بعدها وتوفي سنة
 سبع وثمانين وقال الانباري قال جمال الدين في نسبة العدوي يضم العين المهملة وسكون الذا الى الهمزة اخر راء مهملة
 وقيل العدة ومنسوب الى جده **ثعلجي** هو محمد بن شعاع طحاوي احمدا يماما في حنيفة نسبة الى ثعلج بن عمرو بن مالك بن
 عبد مناف وليس هو ومنسوب الى بيع الثلج ويقال له ابن ثعلجي وله تصانيف كثيرة مات فجاعة في صلوة العصر وهو ساجد
 سنة ست وستين ومائتين كذا قال العيني **ثعلامة** يضم التاء ابن اثال يضم الالف وتخفيف انشاء مضروب لظن
 ابن الصلبي بن عبيد بن ثعلبة بن يريج بن ثعلبة بن الدول بن حنيفة الخنفي اليماحي سيد اهل اليمامة اسيرة رسول الله
 ثم اطلقه فاسلم وحسن اسلامه وقصته مروية في الصحيحين وغيرهما **حرف الجيم جعفر** هو
 ابن ابي طالب بن عبد المطلب بن هاشم ابو عبد الله الطيار ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى الرسول صلى الله عليه وسلم
 قديما وهاجر الى الحبشة مع اصحابه ووقع سببا لاسلام الجاشي واستعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم على غزوة مؤتة واستشهد بها
 سنة ثمان وله فضائل مذكورة في الصحاح واما لقبه بالطيار لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت
 جعفر بن ابي طالب يطير مع الملائكة رواه الترمذي والطبراني والحاكم وغيرهم لانه كان يطير في اليماكرامة
 كما يفهم من شرح العقائد النسفية **حرف الحاء المهملة - الحارث** هو ابن عبد المطلب

بن هاشم النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليه ركب الاسلام فقد كان لعبد المطلب ثلثة عشر ولداً وهم ابي طالب و
 الاربعة منهم ابوطالب وحمزة وعباس بن عبد المطلب واثنتان حمزة وعباس كانا في تاريخ الخلفاء حبيب
 بن ابي سلمة فكانا وقع في الهداية في فصل التنزيل صوابه ان مسلمة كما نبه عليه الزيلعي وهو المذكور في كتب
 اسماء الرجال انه حبيب بن مسلمة بن مالك بن وهيب ثعلبة القرشي القهري كان يقال له حبيب الروم لكثرة دخوله عليهم
 وانكر الواقدي سماعه من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وان كان عمرو بن دينار في فاته عليه الصلاة والسلام انتفى عنه
 ستة وقال كحول سألت الفقهاء هل كان لحبيب صحبة فلم يعرفوا ذلك فسألت قومه عنه فقالوا نعم قال بن معين
 اهل الشك يشبهون له السماع ايضا ومات في خلافة معاوية رضي الله عنه وقال ابن سعد لم يزل مع معاوية في حروبه
 حتى توجه الى ارمينية واليا فمات بها سنة اثنين واربعين وروى الشيخ بن راهويه في مسنده انه ذكر لحبيب بن
 مسلمة القهري ان صاحب قبره خرج بتجارة بطريق ارمينية فخرج عليه حبيب فقاتله وجاء بسلبه على
 خنجر يغال من الحرير والديباغة الياقوت الزبرجد وامثالها فادان ياخذ كلهما وابي ابو عبيدة وكان امير الجيش
 الا ان ياخذ بعضه فقال حبيب قد قال رسول الله من قتل قتيلا فله سلبه فقال ابو عبيدة لم يكن ذلك للابد فسمع
 معاذ بن جبل هذه المخاصمة فقال لحبيب لا تقم الله فاني سمعت رسول الله يقول انما المرء ما طابت به نفس له فاجتمع
 رأيهم على ذلك فاعطوه الخنجر وروى نحوه الطبراني في معجمه الكبير والبيهقي في المعجم واسناده ضعيف واما ما ذكره
 صاحب الهداية من ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لحبيب بن ابي سلمة ليس لك من سلب قتيلاك
 الا ما طابت به نفسك فليس يصح كما بسطه العيني في شرحه **حل يفتي** بضم الحاء هو ابن حنبل كبير الحاء
 المهمل واسكان السين المهمل المعروف باليمان بن جابر بن ربيعة اسلم هو وابوه وهاجرا الى المدينة وشهدا احد او
 قتل ابوه يومئذ قتل المسلمون خطأ فوهب لهم ردمه واسلمت ام حذيفة وهاجرت كما روى الترمذي في مناقب الحسن
 والحسين وكان صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكان فترهما ان والري والدينوري في زمان خلافة عمر
 على يداه وشهد فتح الجزيرة وولاه عمر المدائن فلم يزل بها حتى مات سنة ست وثلاثين بعد قتل عثمان باريبعين
 ليلة **الحسين** بن علي بن ابي طالب بسط رسول الله وريحانة في الدنيا وسيد شباب اهل الجنة مناقبه مشهورة
 وقصة قتله في كتب السيد مطبوعة وفي رواية الجنان لليا فمات له الحسن بن علي في السنة الثالثة من الهجرة في
 رمضان ولم اراه ذكره في تاريخ ولا في اخيه الحسين والذي يقتضيه ما ذكره من زمان فاتها ومدة عمرها ان تكون
 ولادة الحسين في السنة الخامسة ثم وقفت على كلام القرطبي المالكى يكره ان الحسن ولد في شعبان من السنة السادسة
 فعمل هذا ولد الحسين قبل ام السنة من ولادة الحسن فمثل هذا غريب في العادة نادرا الوقوع ويؤيد هذا ما وقفت
 عليه من نقل الواحدي ان فاطمة علقت بالحسين بعد مولد الحسن بخمسين ليلة والله اعلم **حنظلة**
 غسيل الملائكة هو ابن الازهي من سادات الصحابة وفضلاهم مناقبه شهيرة من اجلها انما استشهد سنة ثلث
 من الهجرة في يوم احد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الملائكة فسالوا امرأته فقالت سمع
 الهاتف وفي رواية الهيعة اي الصوت الشدي من جانب احد وهو جنب فلم يتأخر الاغتسال رواه الطبراني
 والحاكم وابن حبان وغيرهم وذكر الواقدي ان زوجته جميلة بنت ابي بن اسلول وكانت قد استنح

سنة
 انما لقب بالهداية
 اعلم ان ما في قوله هو
 الى المدة فاما في
 عهد الاوسيل في
 انما في رواية
 انما في رواية
 انما في رواية

بها تلك الليلة فأتت في منامها كان بابا من السماء فتدخل خظلة وانقلب بابها دونة فعرفت انه مقتول من الجاهل
 أصبحت دعت برجال من قومها واشهدهم انه دخل بها خشيته ان يقع في ذلك نزاع كذا ذكره الزيلعي في تخرجه
 احاديث الهداية في ذلك وقع في رواية الطبراني خظلة بن الراهب جاء في رواية ابن حبان خظلة بن
 ابي عامر فيوهم هذه الاختلاف تعدده وليس كذلك فان والده خظلة عمرو بن صيفي بن زيد بن امية وكنيته
 ابو عامر وقيل سمع به عمرو ولا نصارى الاوسى المدني وكان يعرف في الجاهلية بالراهب كان هو وعبد الله بن
 ابي بن اسول متافقين فعبد الله كان يظنه وابو عامر يظهره وسماه رسول الله بالفاسق لان كان يروج من
 المدينة الى مكة وقدم مع قريش يوم احد محارباً وكان بمكة الى ان فتحت فهرب الى هرقل فمات هناك كافر است
 تسع او عشرة اقال النورى والعيني **حرف السين المهملة سعد بن معاذ** هو ابو عمر سعد بن
 معاذ بن النعمان بن امرئ القيس بن نضاري المدني سيد الاوس اسلم على يد مصعب بن عمير حين بعث رسول الله
 الى المدينة لتعليم الناس وشهد بدراً واحداً والخندق وتوفي شهيداً عام الخندق من جرح اصابه وثبت في الصحيح
 ان رسول الله قال اهتز عرش الرحمن لموته وفي الصحيحين عن البراء قال هدى لرسول الله ثوب حرير فجلنا تبعين من
 حسنه فقال لنا ذيل سعد في الجنة خير من هذا والذين وله مناقب كثيرة **سلمة بن الأكوع** اسلم في
 روى عنه ابنه اياس ومولاة يزيد بن ابي عبيد الحسن بن محمد بن الحنفية وغيرهم مات سنة اربع وثمانين
سليمان بن بريد بضم الباء اسلم المروزي روى عن ابيه بريدة وعمران بن حصين وعائشة وغيرهم
 قال احمد بن وكيع يقولون ان سليمان كان اصح حديثاً من اخيه عبد الله واوثق وقال ابن معين ابو حاتم ثقة
 مات سنة خمس وخمسين ومائة وتوفي يوم موته مات اخوه ايضا وكانا قدام من يطن واحد وابوه بريدة بن الحصين عبد الله
 بن الحارث اسلم قبل بدراً ولم يشهد ما وشهد خيبر وفتح مكة ومات بمرو سنة ثلث وستين في خلافة معاوية ثم
 بريد بن يحيى وابنه ليس بصحابي توبه ظهر ما في قول صاحب الهداية في باب كيفية القتال ان ابوا استعانوا
 بالله عليهم وحاربوهم لقوله عليه الصلوة والسلام في حديث سليمان بن بريدة فان ابوا ذلك فادعهم الى عطاء
 الجزية انهم من المشركين فان التباؤ من هذه العبارة ان راوى الحديث المذكور عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 هو سليمان وليس كذلك بل هو مروى في صحيح مسلم وغيره عن سليمان بن بريدة فافهم **سمرة بن جندب**
 بضم اللام وفتحها وبضم الجيم هو ابو سعيد ويقال ابو عبد الرحمن بن هلال بن جندب بن مرة الفزاري توفي ابوه وهو
 صغير فقامت به امه الى المدينة ثم غرام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غزوات ثم سكن البصرة وكان شديداً على الخوارج
 ولما كانت الحرة يغضونه كان الحسن بن سيرين من فضلاء البصرة يشنون عليه توفي بها سنة تسع وقيل ثمان وخمسين
 وقال البخاري توفي مرة بعد ابي هريرة يقال اخر سنة تسع وخمسين ويقال ستين **سودة** ام المؤمنين بنت
 زمعة بالقح بن قيس بن عبد شمس القرشية العامرية كانت اولاً تحت ابن عمها السكran بن عمرو وهاجرت معه
 الى الحبشة ثم قدم مملكة فوق السكran بها رضى الله تعالى عنه ولم يعقب تزوج رسول الله بها سنة عشر من النبوة بعد وفاة
 خديجة وقبل تزويج عائشة رضى الله عنه ابن اسحق وقادة وغيرهما وقال عبد الله بن محمد بن عقيل تزوجها بعد عائشة
 ماتت في اخر خلافة عمر رضي الله عنه قال الاكثر وقال الواقدي لا ثبت عندنا انها ماتت شوال سنة اربع وخمسين في خلافة معاوية

وغيره وقرن الترمذی فی قوله شهد بدراً واولاه عمر بن الخطاب السواد مع حذيفة بن اليمان فوضع على الحرب من الكرم
عشر دراهم واستعمله على رضي الله تعالى عنه على البصرة قبل الجبل وبقي الى زمن معاوية رضي الله تعالى عنه عقبه
ابن عامر بن عيسى بن عمرو بن عدي الجهمي بن سعد ويقال ابن عامر ويقال ابو عمرو ويقال ابو عيسى
روى عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وعن عمر رضي الله عنه وروى عنه جماعة كان قارياً عالماً
بالفرائض الفقه فصيح اللسان احسن جمع القرآن قال في تهذيب التهذيب ومصحفه الى الان بصر بخطه على
غير ترتيب عثمان ولا معاوية روى عنه مصر ثم عزله وتوفي في اخر خلافة وقيل سنة ثمان وخمسين وروى ابو زرعة
الدمشقي في تاريخه عن عبادة بن نسي قال رأيت جماعة على رجل في خلافة عبد الملك بن مروان هو يحدّثهم فقلت
من هذا فقالوا عقبه بن عامر الجهمي قال ابو زرعة فذكر ذلك احمد بن صالح فانكر وقال مات عقبه في اخر خلافة
معاوية **عمرو بن العاص بن ابل بن هاشم بن سعيد** بضم السين مصغر القرشي السهمي اسلم عام خيبر اول
سنة سبع وقيل في صفر سنة ثمان وشهد له رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم بالصالح واستعمله على
عمان فلم يزل بها حتى توفي رسول الله ثم ارسله ابو بكر رضي الله عنه اميراً الى الشام فشهد فتوجه واولاه عمر رضي الله عنه
في جيش الى مصر ففتحها ولم يزل والياً بها حتى توفي عمر ثم عزله عثمان في اخر خلافة ثم استعمله معاوية رضي الله عنه
على مصر فبقي عليها حتى توفي والياً عليها ليلة عيد الفطر سنة ثلث واربعين وقيل ثمان وقيل احد وخمسين
قال النووي الاول اسم **قائد** الجهمي روى عنه كتابه العامي بالياء وهو الفصيح عند اهل العربية ويقع في كثير
من كتب الحديث والفقه بحذف الياء وهي لغة وقد قرئ في السبع نحو كالكبير المتعال والداء ونحوها كذا قال النووي
عمران بكسر العين بن حصين بن عبيد بن خلف الخزاعي البصري ابو نجيد اسلم هو وابوه بركة عام خيبر سنة
سبع من الهجرة وغرامع رسول الله غزوات وبعثه عمر الى البصرة ليفقه اهلها وكان محاب الدعوة وفي صحيح مسلم
عنه قال كان قد اسلم على حتى اكثرت فتركه ثم تركت الكوفة يعني سلام الملائكة وروى نحوه الحاكم في المستدرک
وقال النووي في شرح صحيح مسلم كانت بعمران بواسير وكان يصبر على همها وكانت الملائكة تسلم عليه فاكثرت فانقطع
سلامهم ثم ترك فعاد سلامهم انتهى نقل السيوطي في كتابه تنوير الحالك في رواية النبي والمالك عن البيهقي انه قال
لو كان النعمي عن الكوفي بطريق النعمي لم يكن بعمران مع علمه بالحديث غير انه ارتكب المكروه ففارق ملاك كان يسلم عليه فخرن
انتهى قال الترمذی فی تاريخه والبيهقي في دلائل النبوة وابونعيم كان عمران يأمر ان نكس الدار ونسمع السلام عليكم
ولا نرى احداً واخرج ابونعيم في دلائل النبوة عن يحيى بن سعيد القطان قال ما قدم علينا البصرة من الصحابة افضل
من عمران انت عليه ثلثون سنة تسلم الملائكة عليه من جوانب بيته وكانت وفاته سنة ثنتين وخمسين واختلفوا في
اسلام ابية حصين وصحبته وصحاح ابن الجوزي في التلخيص اسلامه وايداه بما روى الترمذی في باب جامع الدعوات
عن عمران قال قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم لا يا حصين كم تعبد الها قال سبعة في الارض وواحد
في السماء قال فأيهم تعد لرغبتك ورهبتك قال الذي في السماء فقال يا حصين اما انك لو اسلمت علمت كلتا من
تنفعاك فلما اسلم قال يا رسول الله علمني فقال قل اللهم اظمئني رشدي واعذني من شر نفسي قال الترمذی هذا حديث
حسن غريب **حرف الفاء فاطمة بنت قيس** لقي طلحها زوجها وخطبها معاوية وابو الجهم فزوجت

اسامة بن قيس فاطمة بنت قيس بن خالد الكلابي وهب بن ثعلبة القهري القرشي اخت الضحالك بن قيس كانت من المهاجرة
 الاول داعق افرز كال روى عنها جماعة من التابعين كذا قال النووي **حرف الميم** ما عزله
 هو ابن مالك المعتز بالزنا المرحوم وقصته مروية في الصحاح **مصعب** بن عمير بن هاشم بن
 عبد مناف ابو عبد الله القرشي كان من فضلاء الصحابة وخيارهم اسلم في مكة وهاجر الى الحبشة ثم الى المدينة بعد
 العقبة الاولى يعلم الناس بختار رسول الله وهو اول من جمع الجمع في المدينة واسلم على يد سعيد بن عاصي بن حضير
 استشهد يوم احد كذا قال النووي **معاذ بن جبل** بن عمرو بن اوس الخزرجي الانصاري المديني ابو عبد الرحمن اسلم
 وهو ابن ثمان عشرين سنة وشهد العقبة الثانية وشهد بدر واهلها وغيرهما واخي رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم
 بينه وبين عبد الله بن مسعود فضائل كثيرة منها انه قال لرسول الله اني جئت رواة ابوداود والنسائي وجميع الذين
 في عهد النبوي ومنها انه اعلمهم بالحلال والحرام رواه الترمذي وغيره توفي في طاعون نحو اس بالثام سنة
 ثمان عشرة على الاصح قبل سبع عشرة **المعل** هو ابن منصور الرازي تلميذ ابي يوسف ومحمد روى عنهما الاصل
 وسمع حماد بن زيد وغيره قال البخاري مات ببغداد في ربيع الاول سنة احدى عشرة ومائتين ودخلت عليه سنة
 عشرين مائتين ولم يجد البخاري عنده في الجامع شيئا وانما حدث عن رجل عنه كذا قال العيني **معن بن يزيد**
 بن الاخنس قال لدهي ولا يبيد لجد هبة ادرك امرأته مروان انه ورى البخاري عنده قال بايعت رسول الله انا وابي وجد
 وخطب على فالحق كان ابي يزيد اخبره دنائير تصدق بما فوضعهما عند رجل في المسجد فخذتها فقال الله ما اياك
 اردت فخاصمت الى رسول الله فقال لك ما نويت يا يزيد لك ما اخذت يا معن **مغيرة بن شعبة**
 بن ابي عامر بن مسعود الثقفي الكوفي ابو عبد الله ابو عيسى اسلم عام الخندق وشهد الحديبية وكذا عن الخط الباطل
 ثم قتل في الكوفة حق قتل فارق عثمان ثم عزله واعتزل لنفسه بعد قتل عثمان وشهد الحديبية ثم استعمل معاوية على الكوفة فلم
 يزل بها حتى مات سنة خمسين قيل حذو خمسين **ميم** ام المؤمنين بنت الحارث بن حزن الهلالية تروى عن رسول الله
 صلى الله عليه وعلى اله وسلم سنة ست من الهجرة وقيل سنة سبع كان اسمها برة فغيرها رسول الله مات بسرت بضم
 السين المملة واء مكسورة ثم راء موضع على ستة اميال من مكة وقيل سبعة الى جهة المدينة ودفت هناك وبني بها
 رسول الله هناك ايضا وكانت وفاها سنة احدى وخمسين على الاظهر وقيل ثنتين وقيل احدى وستين
 قال النووي هذه الاقوال ثلاثة شاذة باطلة **فان** في اختلافوا في انها تروى عن رسول الله بها في حالة الاحرام وفي
 حالة الاحلال فاختلفت الشافعية الثاني وهو الاصح رواية وثبوتها واختار اصحابنا الاول وهو الادق نظر كما بسطه
 الاصوليون **حرف النون** ناجية الاسلم هو ابن جندب بن كعب بن ناجية بن كعب بن جندب بن
 بدن رسول الله صلى الله عليه وعلى اله وسلم شهد الحديبية وبيعة الرضوان وقيل كان اسمه ذكوان فسماه رسول الله
 صلى الله عليه وعلى اله وسلم ناجية اذ نجى من قرين توفي في خلافة معاوية قال النووي في تهذيب سماعه واللقا
 جعل احمد بن حنبل في مسنده حقا البين ناجية بن الحارث الخزاعي **المصطفي** والاول هو المشهور بزيادة
 التفصيل في هذا المقام في رسالي غاية المقال في ما يتعلق بالتعال **ناطف** هو ابو العباس احمد بن محمد
 بن عمر الناطف احد الائمة الاعلام من تصانيفه لاجناس والفروق والواحات مات بالرى سنة ست واربعين

له نسخ الاول والثاني في موضعين من الرابطة وبيت القدر في الطباعة في المطبعة في سنة ١١٠٠

واربع مائة وتسبته الى عمل المناطف وبيعه وهو تلميذ الشيخ ابي عبد الله المجراني وهو تلميذ ابي بكر الجصاص وهو
 تلميذ الكرخي وهو تلميذ ابي حازم القاضي وهو تلميذ عيسى بن ايان وهو تلميذ محمد بن الحسن وهو تلميذ الامام ابي حنيفة
 كذا قال يعني **حرف الواو واثل بن حجر** يضم الحاء المهملة وسكون الجيم ابن ربيعة الحضرمي كان
 من ملوك حمير ويقال للملك منهم قيل يفتح القاف وسكون الياء المثناة التحتية وجمع اقيال وكان ابوهم
 ملوكهم وجاءه هو واهله على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله يقرأ في كتابه قبل قدومه بايام وقال
 يا اتيكم واثل من ارض بعيثة من حضرموت راقبا الى الله تعالى فلما دخل عليه رغب به واجلس مع نفسه واستعمله على
 بلاده واقطع ارضا نزل الكوفة وعاش الى ايام معاوية روى عنه ابناه علقمة وعبد الجبار **حرف الهاء**
هلال بن امية بن قيس بن عبد الحكم الاصل من الثلاثة الذين تخلفوا في غزوة تبوك وهم هلال وكعب بن
 مالك ومراقون ربيعة وورد قبول توبتهم في سورة براءة واحدة من لاهن مع امرأته ورواها ابنه بن سحمان كما
 هو مروي في سنن ابي داود وغيره مفصلا شهده يد راوا **اهل** امرأة ابي سفيان هي بنت عتبة بن ربيعة
 ابن عبد شمس القرشية ام معاوية آسست في الفتح بعه اسلامه وجمعا بلبلة وحسن اسلامها وتوفيت في اول خلافة
 عمر يوم توفي ابو قحافة والده ابي بكر **هلاية** في شرح المبهات الواقعة في النصف الاول من الهداية والاخير كبرها
 وعلمها من المبهات **قوله** في فصل البيرة انه عليه الصلوة والسلام امر العربيين بشرب ابيوال الابل البانها **قول**
 وقع في واية البخاري في كتاب الجهاد ان رهط من عكل وهو يضم العين وسكون الكاف قبيلة من تيمم الرباب
 ووقع في واية اخرى له ان ناسا من عرينة وفي رواية ثالثة له ان ناسا من عكل وعرينة بالواو العاطفة قال الحافظ بن حجر
 في شرحه هذا هو الصواب في رواية ابو عوانة والطبري من طريق سعيده عن قتادة قالوا كانوا اربعة من عرينة وثلاثة
 من عكل فان قلت هذا يخالف لما في واية البخاري في الجهاد ان رهط من عكل ثمانية قلت يحتمل ان يكون الناس من
 غير القبيلتين جاء متبعاهم قد كان قد وهم على رسول الله في ما قاله ابن اسحق في الجهادي الاولى ستة وست كذا
 في ارشاد الساري شرح صحيح البخاري للقسطاني **قوله** في فصل المير من كتاب الطهارة لان ابن الزبير وابن عباس
 اقتيا بنحر الماء كل حين مات زنجي في بئر زمرا **قول** هكذا رواه الدارقطني وابن ابي شيبة والبيهقي وغيرهم وفي رواية
 فمات غلام قال العيني في شرحه كان ان يكون هذا الغلام زنجيا او حبشيا والزنجي بالفتح منسوب الى الزنج وهم جيل
 من السودان وجاء في كثير الزاء ايضا وفي واية الطحاوي وغيره حبشي انتهى كلامه ولم اقف الى الان على اسم هذا الزنجي
 الواقع في بئر زمرا **قوله** في باب التيمم لما روى ان توماء جاءوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا انا
 قوم نسكن هذه الرمال لا نجد الماء شهرا او شهرين وفيما الجنب الحائض والنفساء فقال عليكم بارضكم **قول**
 هذه القوم كانوا من اهل البادية كما ورد في واية احمد والبيهقي واسحق بن راهويه وغيرهم **قوله** في فصل الاستنجاء
 لقوله تعالى فيه جال يحبون ان يتطهروا انزلت في قوم يتبعون الحجارة الماء **قول** هذه الاقوام اهل قبا كما رواه
 ابو داود والترمذي وابن ماجه وابو الشيخ وابن مردويه وعبد الرزاق وابن ابي شيبة واحمد والبخاري في تاريخه وابن جرير
 والبعقوي في معجمه وابو نعيم في المعرفة على ما هو مبسوط في الاله المنشور وروى الطبراني في المعجم والحاكم وابن
 عن ابن عباس قال انزلت في جبال الالية بعث رسول الله الى عويم بن ساعدة فقال ما هذا الطهور الذي اتى الله عليكم

ما كان

فقال يا رسول الله ما خرج من رجل ولا امرأة من الغائط الا غسل مقعدته ورواه ابن سعد وابن ابي حاتم وابو الشيخ
وابن مردويه ان عويم بن ساعدة قال قال رسول الله من الذين قال الله فيهم فيدرجال يحبون ان يتطهروا فقال نعم
القوم منهم عويم بن ساعدة قال عروة بن الزبير لم يبلغنا انه سمي رجلا غير عويم وروى ابن سعد عن جابر بن
عبد الله مرفوعا نعم العبد عويم قال موسى بن يعقوب باجر رواه كان عويم اول من غسل مقعدته بالماء في بلخ قلت
الجمع بين الماء والمجرى الغائط ثابت من فعل رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم واصحابه به ملح الله تعالى اهل قباء كما فرغ
وطني قوم ان هذه الآية نزلت في الجمع بينهما بعد البول حكوا بانها لا بد ان يستنجى بالمجرى والماء كغيره ما بعده البول ايضا وليس
كذلك فانه لا يخفى على الواقفين على طرق تفسير الآية المذكورة ان نزولها انما كانت في الجمع بينهما بعد الغائط وما بعده
البول فلم ينقل لنا صريح عن رسول الله ولا عن اصحابه وهم فعلاوه الا عن عمر بن الخطاب الطبراني في الاوسط وابو نعيم
في الحلية عن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال اينا عمر بن الخطاب في ذكره بالتراتب التفت اليه وقال هكذا علمنا وعنده انه كان يقول
ثم يمسح ذكره بمجرى ثم يمسح الماء رواه عبد الرزاق والفقيه في هذا الباب ان التنقية بالمجرى بعد البول ليست من ضروريات
الدين بل تكفي التطهير بالماء نعم من خاف التقاط رجس لم ان ينقي بالمجرى ايضا وذلك يختلف باختلاف الاحوال
والاشخاص والبلدان كما لا يخفى على اهل الباب **قوله** في باب الاذان منقلا من اذان معروفة وهو كما اذن الملك النازل
من السماء **اقول** قد رواه اصحاب السنن المسانيد قصته رؤية عبد الله بن زيد بن عبد الله في الاذان في المنام بالفاظ مختلفة
وفي جميعها انه جاءه رجل اذ في بعض ما عليه ثوبان اخضران فعلمه الاذان وتروى في صحيح ابن رايويه في مسند عن
عبد الرحمن قال جاء عبد الله بن زيد الى رسول الله فقال يا رسول الله اني رايت رجلا نزل من السماء فقام على حائط
فاستقبل القبلة وقال الله اكبر الله اكبر الحديث وهذا صريح في ان ذلك المعلن كان ملكا كما اشار اليه صاحب هذه الآية
ويستنبط ذلك من رواية ابى اود وغيره ايضا حيث قال في آخرها قال الرسول الله عليه الصلاة والسلام لما عرض عليه
عبد الله رويانا فلما رويانا حق ان شاء الله تعالى فان الرؤيا الحق لا تكون الا من الله تعالى وقد ثبت في بعض الروايات
ان الله تعالى ملكا يرى عباده ما شاء هو في المنام هل هذا الملك النازل هو جبرئيل ام غيره ترد في العيني في استظهاره
قوله لان النبى عليه الصلاة والسلام قضى الفجر غداة ليلة التعرّيس **اقول** التعرّيس النزول في آخر الليل انما لقيت تلك
الليلة بل لانه عرس رسول الله واصحابه فيها واختلغوا في زمانها فاخرج مسلم من حديث ابى هريرة ما به على ان القصة
كانت بخيبر وبه صرح ابن اسحق وغيره من اهل المغازي وقالوا كان ذلك حين تقوله من خيبر وصححه ابن عبد البر
وقال بعضهم حين مرجعه من خيبر وفي حديث ابن مسعود ان ذلك كان زمن الحديبية رواه ابوداود وفي
حديث عطاء بن يسار في غزوة تبوك قال ابن عبد البر احسبه ما ولم يعرض ذلك لرسول الله الامرة وقال بعضهم
تلك نوازل مختلفة كذا قال العيني **قوله** في باب شرط الصلاة هكذا فعله اصحاب رسول الله **اقول** لما وقف على
تعيينهم قال النبي هذا غريب وقال العيني رواه الخلال باسناد عن ابن عمر ان قوما انكسرت بهم السفينة فخرجوا امرأة وكانوا
يصلون جلوسا يؤمّون بالركوع والسجود **قوله** لان الصحابة تحرّوا وصلوا ولم ينكروا عليهم رسول الله **اقول** لم يرد تسمية
جميعهم في رواية نعم يعلم من رواية الترمذي وعبد بن حميد وابي اود الطيالسي ابن ماجة وابن جرير وابن ابي حاتم
والدارقطني وابو نعيم البيهقي ان عامر بن ربيعة ايضا كان فيهم ويعلم من رواية البيهقي ابن مردويه والدارقطني

ان جابر بن عبد الله ايضا كان منهم **قوله** لان اهل قباء لما سمعوا بتحول القبلة استداروا كهيأتهم **اقول**
 لما قف على تعيينهم **قوله** في باصفة الصلوة لقوله عليه السلام ثم فصل فانك لم تصل قاله لارابي حين اخذ
 الصلوة **اقول** هو خلا بن رافع الزرقى جده بن يحيى بن عبد الله بن جابر الذي في قمه ابا وهو المراد من قول صاحب
 الهداية في صايعة لقوله عليه السلام في حديث لارابي ثم ارفع راسك **اقول** في باب الايام ولنا انه عليه السلام
 تقدم على النبي اليتيم حين صلى بها **اقول** هذا اليتيم هو ضمير بن ابي ضمير مولى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 له ولا يصحته وقيل اليتيم اخوانس لابيهم ضمير كذا قال العيني **قوله** في باب ايفسد الصلوة كما فعل رسول الله
 لوله لمسلم **اقول** هذا ان الولد ان احدهما زينب ثانياً ما عبد الله او عمرو بن ابي سلمة كما ورد في رواية ابن ماجه
قوله في باب قضاء الفوائت كان رسول الله شغل عن اربع صلوات يوم النخلة **اقول** هي الظهور والعصر
 والمغرب والعشاء كما رواه الترمذي والنسائي البزار وغيرهم قال الزبيدي في تخرجه احاديث طهارة طاهر الحديث ان
 العشاء ايضا من الفوائت ليس لك وانما صلاحها في وقتها لكن لما اخرها عن وقتها المغنايسماها الزكوات
 مجاز **قوله** في باب صلوة العيدين وجه الثاني قوله عليه السلام في حديث لارابي عقيبها اهل على غيرهن قال لا الا ان
 تطوع **اقول** هذا لارابي هو ضمير بن ثعلبة كما قيل ذكره القسطلاني والسيوطي في شرح صحيح البخار **قوله**
 في فصل الصلوة على الميت لانه عليه السلام صلى على قبر ام رأة من الانصار **اقول** روى ابن جابر والحاكم
 وغيرهما ان ام رأة من الانصار ماتت ودفنت بالليل فمر رسول الله على قبرها وسأل عنه فقالوا افلانة فعرفها
 فقال فلا اذتموني قالوا كنت قاتلاً صائماً قال فلا تفعلوا الحديث ولم تسم تلك المرأة وروى البخاري ومسلم
 عن ابي هريرة ان ام رأة سوداء او رجلاً اسود كانت تقلم المسجد فماتت فسأل رسول الله عنها فقالوا ماتت فقال فلا
 اذتموني لوني على قبره فاتي على قبرها وصلى قال الحافظ بن حجر في مقدمته فتح الباري هذا الشك من الراوي في رواية
 اخرى اظنها الامراة وبخروا ابو الشيخ في كتاب الصلوة وسماها ام محجن وروى من طريق ابن بري عن امية بن اسلم
 محجنة وهو في البيهقي **قوله** في فصل لدق من شاهد قبر النبي عليه الصلوة والسلام اخبرانه مسلم **اقول** منهم
 سفيان بن حنبل والتمار ابو سعيد الكوفي واه عنه البخاري ابو نعيم في المستخرج وابن ابي شيبة وابن سعد وغيرهم ومنهم
 ابو جعفر محمد بن علي والقاسم بن محمد بن ابي بكر وسالم بن عبد الله كما رواه ابو حفص بن شاهين كتاب الجنائز
 وفي الوقايا يجب الحضرة المصطفى لنور الدين علي بن احمد السهمودي قال يحيى حدثني هارون بن موسى
 قال حدثني غير واحد من مشايخ المدينة ان صفات القبور الشريفة انها مسطحة عليها بطحاء واما ما في صحيح البخار
 عن سفيان من انه رأى قبر رسول الله مسماً فلا يعارضه ان سفيان ولد في زمان معاوية ولم ير القبر الشريف
 الا في اخر الامر فيحتمل كما قال البيهقي ان القبر في الاول لم يكن مسماً ثم سماً لما سقط عنه الجدار فقد روى
 يحيى عن عبد الله بن الحسين انه رآه مسماً في زمن الوليد بن هشام انتهى **قوله** في باب من يجوز دفع الصدقة
 اليه من لا يجوز لقوله عليه السلام ان اجاز اجر الصدقة واجر الصلوة قاله ام رأة ابن مسعود **اقول** هي زينب
 بنت معاوية وعبد الله بن معاوية الثقفي كما هو مصرح في رواية الجماعة الا في داود **قوله** لما روى ان رجلاً
 جعل لغير الله في سبيل الله فامره رسول الله ان يحمل عليه الحاج **اقول** هو ابو معقل كما ورد في رواية

عن جابر بن عبد الله بن جابر

اقول سمعنا من نوح بن عبد الله بن علي بن ابي طالب قال في حديثه ما كان من الزنا قال عكرمة بن عمار كان امير علي بن ابي طالب في قتله
في فصل الحد او قال عليه السلام للفقير قل زوجهما اكن في بيتك حتى يبلغ الكتاب اجله **اقول** هي فرقة بنت مالك بن سنان
ابن مسعود الخ ذكر كما في رواية اصحاب التين **قوله** في باب العدل من حق يروى ان امرأة جاء الى رسول الله قال انت ابنة هذا كان
لوعاء آخر **اقول** لم اقف على اسمها **قوله** اليثار الصديق بقوله يقمها خيل من عمل وشهد عندك يا عمر قال حين قعت
الفرقة بينه وبين امرأته **اقول** هو ام عاصم بن عمرو واسمها هيلة كذا قال العيني **قوله** في فصل ثان من فصول باب النفقة اما
الباش فوجه قوله ما رو عن طمة انها قالت طلقني وحي ثلثا الخ **اقول** اسم ابو عمرو بن حفص ذكر النسائي ان اسمها حمدة
وقيل لا شهر في اسم عبد الحميد كذا قال العيني **قوله** في فصل من كتاب العتاق لقوله عليه الصلاة والسلام في عبيد
الطائف حين خرجوا اليه مسلمين هم عتقاء الله **اقول** منهم ابو بكر بن عبد الحارث بن كلدة وورد ان عبد الله بن عبد الله
ابن ربيعة الثقفي وليا ربيع بن عثمان بن عبد الله ونافع بن عبد الغيلان بن سلمة وابراهيم بن جابر بن عبد الحارث الثقفي وروى عبد
عثمان كما رواه الواقدي في كتاب المغازي نقله عنه الزبيدي **قوله** في باب الاستيلاء وقد سرت رسول الله صلى الله عليه وعلى آله
وسلم بقول لقائت اسامة بن زيد **اقول** اسم حمزة بن زيد مضمومة ثم جيم مفتوحة ثم زاء معجمة مشددة مكسورة
ثم زاء اخرى المدحى بضم الميم وسكون الهمزة وكسر اللام نسبة الى بني مدح هذا هو المشهور الصحيح ويحكى بعضهم عن
ابن جرير فتح الزاء الاولى في حمزة ويحكى عنه حمزة باسكان الحاء المهملة بعد هاء معجمة كذا قال النووي في شرح صحيح مسلم
وقصة مروية في الصحاح الستة وغيرها **قوله** في كتاب الحد وورد حديث رسول الله رجلا بالتهمة **اقول** لم اقف على
اسم **قوله** في فصل كيفية الحد لما روى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم رجم يهوديين قد زنيا **اقول** حلها
امرأة اسمها بقر ذكره ابن العربي في احكام القرآن وثانية ما روى في رواية كذا في فتح الباري **قوله** في باب
حد التريب لما روى ان عمر اقام الحد على امرأى سكر من النبيذ **اقول** هكذا رواه الدارقطني وابن ابي شيبة وغيرهما
ولم ترد تسميته في رواية **قوله** في فصل الحرز من باب السرقة وقد قطع رسول الله من سرق رداء صفوان **اقول**
هكذا اورد في رواية ابن ابي اود والنسائي غيرها **قوله** في باب كيفية القتال حين رأى رسول الله امرأة مقتولة قال
هاه **اقول** هكذا رواه النسائي ابوداود وغيرهما **قوله** في باب الغنائم من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ابي بكر يوم بدر
اقول منهم ابو العاص بن الربيع زوج زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقصة المن عليه مروية في
طبقات ابن سعد وصحاح البخاري وغيرهما ومنهم المطلبين خطيب اسرة ابو ايوب الانصاري فحلى سبيله وقصته مروية عن عبد الله
ابن عثمان بن جهم الحمصي كان محتاجا ذنابات فكله رسول الله فمن عليه كذا ذكره ابن هشام في سيرته وذكر الواقدي منهم
عمير بن ابي سفيان وهيب بن عمير بن وهب وغيرهما **قوله** في كتاب المفقود هكذا اقصه عمر في الذي استهواه الجحش
اقول رواه ابن ابي لهديا وغيره كما في احكام المرجان في احكام الجاني لم ترد تسمية التي استهواه **قوله** في باب البيع
الفاقد ولنا قول عائشة لتلك المرأة وقد باعت بستمائة آخر **اقول** ورد في رواية الدارقطني والبيهقي ان اسمها
ام محبة بضم الميم وكسر الحاء وورد في رواية احمد ان التي باعت بستمائة بعثها اشترت بثمانمائة كانت ام ولد زيد بن
ارقم **قوله** في فصل ما يكره وهو النبي صلى الله عليه وآله وسلم لعلي بن غلامين اخوين صغيرين **اقول** هكذا اورد في
رواية ابن ماجه والترمذي وغيرهما من غير تسمية ما **قوله** في باب المراجعة والتولية وقد صح ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم

انتم سمون به ام ساء الله قال بل ما نال الله تعالى كتابه ووردت في مناقبهم احاديث كثيرة **تقيف** هو ابن منبه
ابن بكر بن تقيف بطن من هوازن ينسبون اليه اشهر واباسم ابرهم فيقال لهم تقيف ايضا وزعم بعض النسابه
انهم من بقايا ثمود وليس كذلك فان ثمود من لحيق لهم خلف قال ابن خلدون في العبر بنو تقيف بطن قيس
وكانت منازلهم بالطائف **بنو ادهم** اي ذريته وهو خطاب خاطبنا الله تعالى به في مواضع من كتابه **الجن**
هم جيل معروف خلقهم الله تعالى على صنوف شتى وعمرهم الارض قبل خلق الانسان لم يخالف احد من طوائف
العقلاء في وجودهم الاثر ذمة قليلة من الفلاسفة وفي احوالهم كتاب نفيس للقاضي بليد الدين الشبلي الحنفى جامع
لاخبارهم حاولا لاثارهم سماه اكام المرحان في احكام الجن فليارجع **الحبيشة** هم من اولاد حام بن نوح عليهما وعليه
الصلاة والسلام كما اخرج الترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن ابي حاتم وغيرهم واخرج الحاكم في مستدركه
وصححه وغيره عن ابن مسعود ان نوحا اغتسل يوما فراى ابنه حام ينظر اليه فقال تنظر الى انا اغتسل سوا الله لوتك
فهو ابو السودان وقد وردت في فضائلهم احاديث من شاء الاطلاع عليها فليرجع الى بحجة اذهار العروش في
اخبار الجوش للسيوطي **الخوارج** هم طائفة خرجوا على علي بن ابي طالب وبغضوه ضد الروافض **العربون** جمع عرب
بضم العين نسبة الى عريثة بن نذير بن قيس قال حصان السبائك ذنبو عريثة بطن من امار ومتهم الرهط الذين قتلوا
على رسول الله واساقوا الابل كما هو مذكور في كتب الحديث انتهى في شرح المسالك ملاك عريثة وادب عرفات تصغيرها
عريثة وهي قبيلة تنسب اليها العربون سقطت بلاء التصغير ثناء للتأنيث عن النسبة كما يقال في جهينة جهني انتهى **غامدية**
نسبة الى غامد قال المبرد في الكامل بنو غامد بن مضر بن الازد قبيلة **هلالية** نسبة الى هلال بن جهم من العرب **النصارى**
هم الذين اقرؤا بنبوة عيسى بنينا وعليه الصلاة والسلام ولقبوا بلاءهم **نصرة اليهود** هم الذين اقرؤا برسالة موسى بنينا
وعليه الصلاة والسلام **المهاجرون** هم الذين هاجروا من مكة فمزم من هاجر الى المدينة او لا ومنهم من هاجر الى الحبشة
او لا ثم الى المدينة وهم اصحاب الحجرتين **هلالية** في شرح اسماء المواضع الواقعة في المدينة **اذريجان** هجرة مفتوحة
غير مودة ثم ذال هجرة ساكنة ثم راء مفتوحة ثم راء موحدة مكسورة ثم راء مثناة من تحت ثم جيم ثم الف ونون هذا
هو الا شهر عليه لاكثر ونقل النوى عن ابن الصلاح من الحجرة مع فتح الذال اسكان الراء والافصح القصر واسكان الذال هو
ناحية تشغل على بلاد معروفه وقيل هو بلاد الحرة مع ضم الذال اسكان الراء وقيل بمدها وضم الذال كسر الراء وقيل غير ذلك وقال
العينى النسبة اليها اذرى اذرى **اوزجند** قال العينى فرغانة اسم لا قديمها وراء الحرة فيها مدن كثيرة وفيها سكة منها
سكة تسى باوزجند ليسا خ بكسر الباء الموحدة قرية من قري فرغانة **بصرة** بفتح الباء بلدة مشهورة بمصرها عمر بن
الخطاب رضي الله تعالى قال النوى فيها ثلاث لغات فتم الباء وضمها وكسر حكاها من الازهرى في تهذيب اللغة والفتح
افصح يقال لها البصرة بالتصغير المؤنث لاغا ايفلت باهلها في اول الدهر الى نقلت في قبة الاسلام وخزانة العزى بناها
عتبة بن عروان في خلافة عمر بن عبد العزيز وسكنها النابغة ثمان عشرة والنسبة اليها يصري بكسر الباء وفتحها وفتحها مشهورة
ولم يقولوا بالضم **بصرى** بضم الباء وكسر الباء في كتاب ابن قيس في اللغة والضم اشهر في بصرى بالمدينة الطيبة به ابن عباس
قيل هو اسم للمير وقيل كان اسم لصاحبها فسميت باسمه قال السمعوني في فاء الوفا هو بضم الموحدة وحكى كسرهما وفتح الضاد
المجته واهلها بعضهم ليسمى اربى ساعة التي بها هذا البير قال المجد ونقل ابن حجر عن بعضهم مقتضى كلام البعض في اسم

للبنيان الكوفة التي بناها علي بن ابي طالب رضي الله عنه وفي وفاة الوفا ايضا قال ابن الجوزي هذه البيرة اليوم ماء عذبة
طيب لونه صاف زجاجي وقد روي عنها فكان طولها احدى عشر ذراعا وشبرا وعرضها ستة اذرع كما ذكره ابو داود
في سنة اثنى عشر وروي عنها البندن والطيبراني وغيرهم ان رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم توضع من هذه البيرة
ويصق فيها وكان في السابق يلقى فيه الخيض والنثن فسئل عن الوضوء منها فقال الماء طهور لا يجسسه وهذه اهو
مستند الشافعية في ان الماء اذا زاد على القلتين لم يجسسه استند المالكية به فقالوا يجوز الوضوء بالقليل لا بالمتغير
طعمه ولونه او ريحه وذكر الطحاوي في شرح معاني الآثار بسند عن الواقدي ان ماء بضاعة كان جاريا في البساتين يسمون بها
وتخرج من تحتها حكم الانهار المجارية يارب فرمير في المسجد الحرام بينها وبين الكعبة ثمان ثلثون ذراعا على ما ذكره
الطوسي سميت بها لكثرة ما تحيا يقال ماء زمزم اي كثير وطها اسماء كثيرة كطيبة وسيدة وسالمة وكافية ومونسة وغيرها
ما هو باسط في العقد الثمين في فضائل البلد الامين قصة تبعتها في زمان ابراهيم علي نبينا وعليه السلام كورة باليسط
في مبارق الانوار شرح مشارق الانوار لابن مالك وقد ورد لها فضائل في احاديث كثيرة واجمع العلماء على ان ماءها
افضل من ماء الدنيا الاماء نبع من اصابع رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وهما ماء زمزم افضل من ماء الكوفة ايضا اختلفوا
فيه فمنهم من قال لا وذهب لاهل التحقيق الى كونه افضل منه ايضا اخذوا ما روي في قصة المعراج من غسل الملكة صدر رسول الله
بماءه فلو كان ماء الكوفة افضل منه لحج به كما يخفى بويرة بضم الباء وقهر الواو وبغداد محملة نخل بقرية المدينة الطيبة
ويقال لها البويرة باللام ايضا وقال الجيد البويرة وضع منازل بني النضير و قيل اسم موضع مخصوص ثم انقلد اسمهم
عنه ورجع الاول بخار بضم الباء باللام معروفة بما وراء النهر لم تنل موطننا للفضلاء بعد ادبهم الباء الموحدة و
سكون الغين المعجمة وفتح الهمزة بعد الف بعد ادال محملة وضبط السمعاني كتاب الانساب الذي في الاخر
وقال تسميت هذه الاسم لان كسرها هكذا خصي من المشرق فاقطع هذه المصروكان لهم صنم بالاسحق يعبدونه يقال له
البع فقبل لبغداد يقول عطاني الصنم والفقهاء يكرهون هذه الاسم من اجل هذه اسماها ابو جعفر المنصور بمدينة السلام
لان جلة كان يقال لها وادي السلام وكان ابن المبارك يقول يقال بغداد بالذال المعجمة بل بغداد بالمهملة وكان ابو عبيدة
وابوزيد يقولان بغداد بالمهملتين بغداد المعجمتين في بغداد المعجمة اخرافقط جميعها راجع الى انه عطية الصنم انتهى كلامه
مخلصا وهكذا في تاريخ الخطيب البغدادي زاد عن ابن الاثير انه قال من العرب من يقول بغداد بالباء والنون ومنهم من يقول
بغداد بالذال المهملتين بعضهم يقول بالمعجمة في الاخر وهي سنة اللغاة بل اسم موضع الغزوة العظيمة بسبع عشرة
خلت من رمضان من الستمائة الثانية من الهجرة قال ابن قتيبة في كتاب المعارف بركات لرجل يدعى رافعت باسمه في هذا
قرية عامرة على نحو اربع فراسخ من المدينة الطيبة وفي وفاة الوفا بل اسم رجل من غفارا سمى بدر بن قريش بن غنم وقيل رجل
من بني ضمرة سكن في ذلك الموضع يسمى باسمه يقال له اسم البيرة التي كانت فيه وحكي الواو في كتابه ذلك كذا عن غير واحد من شيوخ بنو غفارا
وقالوا انما هي ما ونا وملكنا وما ملكها احد قط يسمى راونا ما هو علم لها غيرها من البلاد انتهى وقد وردت في مناقب
البدرين احاديث كثيرة ومن عجائبها انهم في طلب النصر من زمان الفتح الى قيام الساعة قد سمعوا غير احد من الاعلام
حكاه جمع من العظام لا يعتبر بانكار بعض الكرام فان من علم شيئا حجة على من لم يعلمه فاعلم فعل المرء ينفعه **التعظيم** بفتح التاء
اقرب اطراف الحلال الى الكعبة على ثلاثة اميال وقيل اربعة من مكة وقال حاتم المطالع على اربع فراسخ منها وليس بذلك

بها ما روي في تاريخ الخطيب البغدادي في مناقب البدرين

تخيل وفراخ تقييرون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على امره من سنة سبع من الهجرة الخلفاء في موخند في المدينة خفر رسول الله
 واصحابه بصلابة سلمان الفلدي لما خربت الاضراب عليه ستاريج وقيل خمس خيفت بني كنانة هو الموضع
 الذي تحالف فيه قريش وبني كنانة على بني هاشم وبني المطلبين لا ينالهم ولا يبايعوهم حتى يسلموا اليهم رسول الله
 ويسمى بالمحصب لا يطعم ايضا **خضمران** بضم الخاء واليم قرية ببخارا الكذا قيل **دجلة** بكسر الدال اسم نهر بغداد
 مشتق من قومهم يعبرون على طلي بالقطران طليا كثيرا ويجوز ان يكون مشتقا من محول لكثرة كذا قال ابو الفتح محمد بن
ذوالحليفة بضم الحاء مقياسا لاهل المدينة على نحو ستة اميال منها وقيل سبعة وقيل اربعة وقال السهمودي قد اخبرت
 ذلك بالمساحة فكان من باب عتبة المسجد النبوي المعروف بباب السار الى عتبة مسجد الشجرة تسعة عشر الف
 ذراع وسبع مائة واثنان ثلاثون ونصف ذراع وذلك خمسة اميال وثلاثا ميلين نقص مائة ذراع **ذات عرق**
 بكسر العين سكن الراميهقات اهل العراق على مرحلتين من مكة **الري** بفتح الراء المهمله بله كبيره من بلاد الديلم يقال
 في النسبة اليها رازي بزيادة الزاء المعجمة لان النسبة على الباء مما تنقل وتدل بالفتح قرية ببخارا ومنه ثوب زنديجي هو
 نسبة على خلاف انقياس كذا قال السفاني في النهاية **سري** قد مر ذكره في الهداية الاولى **سواد العراق** اخلف ووج
 تسميته به فليل لسواده بالاشجار وقيل لكثرة ومنه السواد الاعظم والعراق بالكسر اقليم معروف سمي بالاستواء ارضه
 وخلوها عن الجبال **العراق** في اللغة الاستواء وفيه جوه اخذوها النور **سمرقند** بفتح السين موضع معروف **سجستان**
 قال صاغية البيان هو اسم نهر الترف وقال في النهاية فخر جند واخرجه احمد في مسنده مرفوعا **سجستان** وججان النيل
 والفرات من انهار الجنة **الصفاء** بالفتح مقصورا مكان مرتفع عند باب المسجد الحرام وهو مبدئ للسمع منتهى المروة
 بالفتح وهي لا طية جد **الشام** اقليم معروف قال لنووي هو بخره ساكنة مثل اس يجوز حذ فيها وجاء شام بالهكاه
 جماعة وسبب تسميته به ان قوما من بني كنانة تشاءوا اليها ذكره الحافظ ابو نعيم في ول تاريخه شق عن ابن ابي ربي
 انه يجوز ان يكون ماخوذا من ابي الشوهمي الى كسر ويجوز ان يكون فعلا من الشوم **طبرستان** بالفتح بلد مشرق
 بعراق المعجمة النسبة اليها طبراني وطبري ايدها وهي غير طبرية الشام في نها مدينة بالشام في احيه الكردن **طائف**
 بلاد معروف على مرحلتين من مكة في جهة المشرق ذات غراخ وبساتين فحكه عياض عن هشام بن الكلبى انه لما سمى
 الطائف به لان رجلا اصاب ما في قومه بخره موت فخر جرها يا حخته نزل بوج وهو واد بالطائف حالف مسعود
 بن معتب كان له مال عظيم فقال له هل ابني نكح طوفا عليك يكون لك مردء من العرب لو انعم فيناه وهو الحاضر الطيف
 وقيل في ترجمة تسمية به غير ذلك ايضا **عرفات** قال الجاهلي في لغاسوس هو موقف الحاجر يوم التاسع من ذي الحجة على اثني عشر
 ميل من مكة وغلط الجوهري فقال وضع مئني انتهى قال الحاكم بن القاموش التتخا لمر العلامة ابو زيد عبد الرحمن بن عبد العزيز
 نزول مكة في كتابه الوشاح في رد توهم الجاهل الصحا فلت لما كان من من لا قريش لظهور مشهور اكثر مشهور مكة اضاف الجوهري
 عرفات اليه قوله القريب قول ابن فارس عرفات بمكة ومن قول الزبيدي عرفات جبل بمكة انتهى انما سميت بذلك ادم عرف حواء
 هناك وقيل لا عن جبريل بل ابراهيم الخليل مناسا للبحر وجمعت ان كان موضعا واحدا لان كل قطعة منها تسمى بعرفة ولهذا
 كانت مصروفة كفضيها قال نحويون ويجوز ترك مصرفة كما يجوز ترك صرفايات اذ رعات على انها اسم مفرد عذيب
 بضم العين المهمله بفتح الدال مثل الحاجر **العراق** قريب من الكوفة وهو وحده **السواد عبادان** بفتح العين تشديد الباء الموحدة

بفتح الظاء وسكون الباء بفتح الراء والواو والحاء ليس كذلك انظر النور في شرح الحارثي

جنينة مشهورة تحت البصرة وكانت قد بنا من تيمون المسلمين قال البخاري في كتابه الموطأ في حديثه ورد في فضائلها احاديث
 غير تامة عقبه **حاون** بضم الحاء واسكان اللام بلد معروف وهو اخو حارث بن ابي العرق فابن المشرق قال النوراني حار
 هو منسوب لحوان بن عمران بن قضاة لانه بناءه **فرا** بضم الفاء فهو معروف بين الشام والعراق يخرج من جبل ببلاد
 الروم وهو من اخبار الجنة كما جاءت به الاحاديث **قلاسية** بكسر اللام السين تشديد الياء بينها وبين الكوفة
 نحو مرحلتين بينهما وبين بغداد خمس مراحل كما قال النوراني قبا بضم القاف وتخفيف الباء منه وذا ومقصودا والمختار
 انه مدود ومنون مشهور كما قال النوراني وهو قرية بعوالي المدينة وقيل مدينة كبيرة كانت متصلة بها وهو في الاصل اسم لبلد كانت هناك
 وقال السهرودي قد اخبرته من عتبة بن السجدة النبوي المعروف بابن جبريل الى عتبة مسجد قبا فكان سبعة الاف
 ذراع وخمسة مائة ذراع وذلك ميلان وخمسة اصباع ميل على المعتمد من ان الميل ثلثة الاف ذراع وخمسة مائة وفضائل
 قبا ومسجده مذكورة في القرآن الاحاديث كما بسطه السهرودي وفاء الوفا **قرن** بفتح القاف ميقان اهل نجد يقال
 له قرن المنازل وقرن الثعالبي قال النوراني سكون الراء لا خلاف في هذه ابي ربيعة الحديث واهل اللغة والفقهاء واحصوا
 الاخبار وغيرهم غلطوا الجوهري صاحب الصحاح في قوله انه بفتح الراء انجلى وفي الوشاح شاهد الجوهري في مشارق عياض
 قال قرن المنازل قرن الثعالبي حده ورواه بعضهم بفتح الراء وهو غلط وفي تعليق عن القالبسي من قال قرن بالاسكان اراد
 الجبل المشرق على الموضع ومن قال قرن بالفتح اراد الطريق التي تفرق منه فانه موضع في طريق **كوفة** بلدة مشهورة مصرها
 عمر بن الخطاب سميت بذلك لاستدارتها تقول العرب رأيت كوفانا وكوفنا الدولة المستديرة وقيل سميت كوفة كجتماع ابناء
 من قول العرب تكون الرمال ذاركة بعضه بعضا وقيل غير ذلك **مكة** هي فضل الارض عند جماعة من العلماء وعند مالك
 من تبع المدينة افضل منها سميت بها من قولهم امتك الفضيل ضرع امرا اذا امتصت طها اسماء اخر كنيته ام القرى صلح
 بفتح الصاد وغيره **المسجل الحرام** هو المسجد الذي حول الكعبة فضائله فائدة ومناقبه مشهورة **المدينة** لهما اربع
 وتسعون اسما مبسوطة في وفاء الوفا وكثرة الاسماء تدل على شرف المسماة وكيفيه كونها مسكن السيد الخاق صلى الله عليه وآله
 وسلم من فانه ومن اسمائها يثرب بالفتح ويقال اتركها تسمى به في الجاهلية وورد النسخ عن تسميته به في بعض الاخبار
 اما انها مأخوذة من الثرب بالتحريك وهو الفساد والكرامة الشريفة لا يعارضه اجاء في بعض الاحاديث تسميتها به
 لانها البيان الجواز منى بكسر الميم تفتحة ولا تصح سميت بذلك لما يغنيها من الدماء اي يراق ويصب في غير ذلك
مقام ابراهيم هو الحجر الذي قام ابراهيم عليه السلام في بنياد عليه الصلوة والسلام فارتقد فيه المهرجة بالكسر وسكون الهاء
 بلد باليمن وهو في الاصل اسم رجل قيل اسم قبيلة تنسب اليها الابل المهرية **مصر** بالكسر بلدة مشهورة ذات
 مناقب مشهورة في وجهان الصرون وتركه **الفصيص** هو التراب سميت به لان مصر بن مراكيل بن وائل بن عراب بن ادم على
 بنياد عليه الصلوة والسلام نزل بها وقسمها بين اولاده وقيل بل سميت باسم مصر الثاني هو مصر ام بن يعراوش الجاهلي
 الاول قيل بل بمصر الثالث هو مصر بن بنصر بن جهم بن نوح وقيل غير ذلك كذا في كتاب المواظف والاعتبار بذكر الخطط والاشار
 ووردت في مناقب احاديث مرفوعة وانما مرفوعة ذكرها السيوطي في حسن المحاضرة في اخبار مصر والقاهرة **هراة** بلدة مشهورة
 لازالت معدة لارباب الفضل والكمالات **هشل** بالكسر قلبيها لزال معدة للفضل له فضائل كثيرة كيف لا وهو الاقليم
 الذي هبط فيه ادم عليه السلام وبنينا وعليه الصلوة والسلام وحل فيه نور سيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم اولا ووجه

الشيخ في الدين احمد بن علي الموقر القتيبي الشافعي في شرحه في كتابه

من الكاتبان الشافعي يرى جواز الصلوة فيها كذا اورد اصحابه في كتبهم من الوجيز والخاصة والذخيرة وغيرها ولم يورد احد من علمائنا هذا المخلاف في ما عدى من الكتب المبسوط والاسرار والايضاح المحيط وشرح الجامع الصغير وغيرها ومنها قوله في باب اوجب القضاء والكفارة من كتاب الصوم الكفارة مثل كفارة الظهار بارونا ونحوه لا عري في خانه قال يا رسول الله هلكت اهلك الحديث وهو حجة على الشافعي في قوله بخير الخ هذا خطأ فان الشافعي لا يقول بالتحجير بل يقول مثل قولنا كما هو منصوص في كتب اصحابنا بالخاصة والوجيز وغيره كذا قال العيني ومنها قوله في باب الا حرام عند ذكر صلوة الصبي بمردقة حتى روى في حديث ابن عباس الخ قال العيني هذا وهم ولم ينبه عليه احد من الشراح واعتذر بعضهم بان المصنف لم يرد به عبد الله بن عباس بل كنانة بن عباس بن مرداس في خطأ من وجهين احدهما ان ابن عباس اطلق لا يراد به الا عبد الله لا غيره والثاني انه ليس من عادة المصنف ان يذكر التابعين دون الصحابة عند ذكر الحديث ومنها قوله بعد القول المذكور في طريق قال الشافعي انه ركن الخ قال في فتح القدير انه سهو فان كتبهم باطلة بخلاف ومنها قوله في باب الحج عن الغير حديث التثنية فانه عليه السلام قال فيه حجني اعتمرى عن ابيك قال العيني فيه هم فان تحت التثنية رواية الستة والستة ذكر اعتمرى بل هو في حديثي رزين العقيلي كما اخرج اصحاب السنن ومنها قوله في كتاب النكاح نكاح المتعة باطلة وقال مالك جائز الخ قال للكاكي هذا سهو فان المذكور في كتاب مالك حرمة نكاح المتعة انما هو عند رخصة الضاية بانه يجوز ان يكون شمس لا يمتد الى خد منه المصنف طلع قول له في جواز رد العيني بانه لم يرد كوفي كتابين كتب المالكية رواية جواز وبالا احتمال نقل قول امام غير موضح ان مالكا روى مؤطاة خد الزهر عن علي قال نهي رسول الله عن متعة النساء يوم خيبر وعادة انه لا يترك حديثا في مؤطاة الا وهو يذهب اليه او يعين فيها قوله في فصل كفارة الظهار لقوله عليه السلام في تحت اوس بن الصامت سهل بن صخر الخ هذه اسهوا والصواب سلمة بن صخر او سلمان بن صخر فان الذي ظاهر من امرأة اسم سلمة او سلمان لاسهل كما في التهذيب التهذيب لابن حجر تهذيب النور وغيرها ومنها قوله في باب العشرة والخبر من التعلية الى عبدان الخ هذه اسهوا والصواب من العلت كافي غاية البيان هذا ولقد سترح القلم من غمر بريد الذيل غمار السادس عشر يوم السبت من ربيع الثاني سنة سبع وثمانين بعد الالف والمائتين من الهجرة النبوية على صاحبها افضل الصلوة والتحية وآه ديتة كاصلة الى مجمع المناصب العلية ومنبع المناقب الجلية معن الفضل الاحسان مخزن الكرم والامتنان الوزير الاكرم والده ستور الاعظم النواب المستطاب عالي الجناح شجاع الدولة مختار الملك تراب عليخان سلا رجنك بهادر زالت شهب اقبال طالعة واقمار فضال بازغة فان قع في خير القبول فهو غاية الماصول الله المستعان عليه التكلان في كل مان مكان

خاتمة الطبع الحمد لاهله والصلوة على اهلها اصابعه فقد استنطج الرسالة الرافعة لادب البديهة النافعة لاصحاب النهاية المسماة بمذيلة الداراة لمقدمة الهداية مرة ثامنة فائقة على السابقة في مطبعة اليوسفية كانها مראה جمال يوسف اعني بطبعها محمد الممدعو بيوسف المكنوى ايده الله بتأشيد الجلي والخفي وذلك في سنة العشرين بعد الالف وتلثمائة من الهجرة النبوية على صاحبها افضل الصلوة والتحية

فهرس الجلدین الاولین للهدایة

صفحة	مطلب	صفحة	مطلب	صفحة	مطلب	صفحة	مطلب
٢٩	كتاب الطهارة	١٢٤	فصل في آداب الخلاء	١٢٤	باب الصلاة في الكعبة	٢٣٥	فصل في طهارة الوضوء
٣٣	فصل في نواقض الوضوء	١٢٨	باب صلاة الوتر	١٢٨	كتاب الزكاة	٢٣٨	باب العترة
٣٦	فصل في الغسل	١٢٩	باب النوافل	١٢٩	باب في شعيرة في الأهل	٢٣٢	باب التمتع
٣٩	باب في المنيح في الوضوء ولا يجوز	١٣٢	فصل في القراءة	١٣٢	فصل في البعتر	٢٣٦	باب الجنائيات
٣٥	فصل في البير	١٣٣	فصل في التراويح	١٣٣	فصل في الغنم	١٥١	فصل في الجماع ودواعيه
٣٨	فصل في الأسار	١٣٤	باب دراء الفريضة	١٣٤	فصل في الخيل	٢٥٣	فصل في طهارة الطهارة
٥١	باب التيمم	١٣٤	باب قضاء الفوائت	١٣٤	فصل في الصلوة فيه	٢٥٨	فصل في الصيد
٥٤	باب المسح على الخفين	١٣٩	باب سجود السهو	١٣٩	باب زكاة المال في الفضة	٢٦١	باب حيازة المنيح لا يحرم
٦٢	باب الحيض والاستحاضة	١٣٣	باب صلاة المريض	١٣٣	فصل في الذهب	٢٤٠	باب إضافة الأحرام
٦٦	فصل في المستحاضة	١٣٦	باب في سجدة التلاوة	١٣٦	فصل في العروض	٢٤٣	باب الإحصار
٦٤	فصل في النفاس	١٣٨	باب صلاة المسافر	١٣٨	باب في من يمر على العائش	٢٤٥	باب الفوات
٦٨	باب الإنجاس تطهيرها	١٤٠	باب صلاة الجمعة	١٤٠	باب في المعادن الركاز	٢٤٦	باب الحجر عن الغير
٤٥	فصل في الاستنجاء	١٤٥	باب العيدين	١٤٥	باب زكاة الزروع والثمار	٢٨٠	باب الهدى
٤٦	كتاب الصلوة باب المواقيت	١٤٤	فصل في تكبيرات الشريق	١٤٤	باب مصارف الزكاة	٢٨٣	مسائل منثورة
٤٨	فصل في الأوقات المستحبة	١٤٨	باب صلاة الكسوف	١٤٨	باب صدقة الفطر	٢٨٥	كتاب النكاح
٨٠	فصل في الأوقات التي تكره فيها الصلوة	١٤٨	باب الاستسقاء	١٤٨	فصل في مقدار الواجب وقتها	٢٨٤	فصل في الحرمات
٨٢	باب الأذان	١٤٩	باب صلاة الخوف	١٤٩	كتاب الصوم	١٩٣	باب في الأولياء والأقفاء
٨٤	باب شروط الصلوة	١٥٠	باب الجنائز	١٥٠	باب ما يوجب القضاء الكفاية	٢٩٩	فصل في الكفارة
٩٢	باب صفة الصلوة	١٥٠	فصل في الغسل	١٥٠	فصل في افطار الصوم	٣٠٢	فصل في الوكالة
١٠٥	فصل في القراءة	١٥١	فصل في التكفين	١٥١	فصل في ما يوجب على نفسه	٣٠٣	باب المهر
١٠٩	باب الإمامة	١٥٢	فصل في الصلوة على الميت	١٥٢	باب الاعتكاف	٣١٤	فصل في أحكام النكاح في الكفاية
١١٥	باب الحدث في الصلوة	١٥٣	فصل في حمل الجازاة	١٥٣	كتاب الحج	٣١٨	باب نكاح الرقيق
١١٩	باب ما يفسد الصلوة	١٥٣	فصل في الدفن	١٥٣	فصل في المواقيت	٣٢٢	باب نكاح أهل الشرك
١٢٣	فصل في مكروهات الصلوة	١٥٥	باب الشهيد	١٥٥	باب الإحرام وأركان الحج	٣٢٨	باب القسم

صفحة	مطلب	صفحة	مطلب	صفحة	مطلب	صفحة	مطلب
٣٢٩	كتاب الرضاع	٢٠١	باب ثبوت النسب	٢٤٢	فصل في إيتحاق بالزواج	٥٢٣	فصل في أحكام الأمان
٣٣٣	كتاب الطلاق	٢١٣	باب حضنة الولد	٢٤٥	باب اليمين في العتق والطلاق	٥٢٣	باب الغنائم وقسمتها
٣٣٤	فصل	٢١٥	فصل	٢٤٨	باب اليمين في البيع والشراء والزوج وغيره	٥٥١	فصل في كيفية القسمة
٣٣٨	باب إيقاع الطلاق	٢١٥	باب النفقة	٢٤٨	باب اليمين في الحج والصلوة والصوم وغيره	٥٥٦	فصل في التتفيل
٣٣٢	فصل في طلاق الزمان	٢٢٠	فصل في نفقة الزوجة الغائب	٢٤٨	باب اليمين في النسيان والحمل	٥٥٤	باب استيلاء الكفار
٣٣٥	فصل في طلاق النساء	٢٢١	فصل في نفقة المطلقة	٢٤٨	باب اليمين في القتل وغيره	٥٥١	باب المستامن
٣٣٨	فصل في طلاق ووصفه	٢٢٣	فصل في نفقة الأولاد الصغار	٢٤٨	باب اليمين في قضاة الداهم	٥٥٢	فصل في حكم المستامن
٣٥٠	فصل في الطلاق قبل الزواج	٢٢٣	فصل في نفقة من لا يجب	٢٤٨	مسائل متفرقة	٥٥٢	باب العشر والخارج
٣٥٣	باب نفوذ الطلاق في الاحتيا	٢٢٤	فصل في نفقة المملوك	٢٤٨	كتاب الحدود	٥٤٠	باب الجزية
٣٥٤	فصل في الأمر باليد	٢٢٨	كتاب العتاق	٢٤٨	فصل في كيفية الحجة القائمة	٥٤٢	فصل في ما ينبغي الذي
٣٥٩	فصل في المشية	٢٣٣	فصل في عتق المحرم	٢٤٨	باب ما يوجب الحد وما لا يوجب	٥٤٥	فصل في تصاريق تقبيل ومساكيت
٣٦٢	باب الإيمان في الطلاق	٢٣٥	باب عتق البعض	٢٤٨	باب الشهادة على الزنا	٥٤٢	باب أحكام المرتدين
٣٦١	فصل في الاستثناء	٢٣٦	باب عتق أحد العبدین	٥٠٥	باب حد الشرب	٥٨٢	باب البغاة
٣٦٩	باب طلاق المريض	٢٣٦	باب الخلف العتق	٥٠٤	باب حد القذف	٥٨٤	كتاب اللقيط
٣٤٣	باب الرجعة	٢٣٨	باب العتق على جمل	٥١٣	فصل في التعزير	٥١٩	كتاب اللقطة
٣٤٨	فصل في ما تحل به المطلقة	٢٤١	باب التدبير	٥١٥	كتاب الشريعة	٥٩٢	كتاب الأباق
٣٨٠	باب الأيلاء	٢٤٢	باب الاستيلاء	٥١٤	باب ما يقطع فيه وما لا يقطع	٥٩٢	كتاب المفقود
٣١٣	باب الخلع	٢٤٤	كتاب الإيمان	٥٢٢	فصل في الحزب والاختلاف	٥٩٩	كتاب الشركة
٣٨٨	باب الظهار	٢٤٨	باب ما يكون مينا وما لا يكون	٥٢٢	فصل في كيفية القطع إثباته	٦٠٣	فصل في نفقة الشركة الأباله وغيره
٣٩٠	فصل في كفارة الظهار	٢٤٠	فصل في الكفارة	٥٣٢	باب ما يجزئ الساق في الشقة	٦١٠	فصل في شركة الفاسدة
٣٩٥	باب اللعان	٢٤٢	باب اليمين في الدخول والسكنى	٥٣٣	باب قطع الطريق	٦١١	فصل في ما ينبغي للتكبير
٣٩٩	باب العنين وغيره	٢٤٢	باب اليمين في الخروج وغيره	٥٣٤	كتاب السير	٦١٢	كتاب الوقف
٢٠١	باب العدة	٢٤٦	باب اليمين في الأكل والشرب	٥٣٨	باب كيفية القتال	٦١٩	فصل في وقف المسجد
٢٠٥	فصل في الحداد	٢٤٢	باب اليمين في الكلام	٥٣١	باب المواعدة		تمت الفهرس

تمت الفهرس لجلدان الأولان للمهذبة على طبق ما كان

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي علم مع العلم أعلامه وأظهرت نور السمع وأحكمه بعث رسلاً وتباعدوا
عليهم جميع السبل الحق هادين وأخلفهم علماء إلى سنن سننهم اعين يسلكون في الميادين
ملك لا يجدوا مسترشدين منه في ذلك وهو على الأرشاد وحض أو أبل المستبطين والتوبيخ
مسائل من كل جلي رقيق غير أن الحوادث متعاقبة التوفيق والنوازل يضيق عنها نطاق الموضوع وأما
الشواهد لا تقتبس من الموارد ولا اعتباراً بالأشكال من جهة الرجال بالتوفيق على الماخذهات على النوازل
وقد جرى على الموعدة في البداية المبكدة أن شرحاً بتوفيق الله تعالى شرحاً أرشده بكفاية المتكلم
فشرعت فيه الموعدة يسوغ بعض المسامحة وحين أكاد أنكأ عند نكاء الفراع تبين في منتهى
الأطراف خشيعة أن يحرج لاجله الكتاب في رفقته العنايته إلى شرح آخر وهو مضمون ما لاه أية اجمع

الحمد لله الذي علم مع العلم أعلامه وأظهرت نور السمع وأحكمه بعث رسلاً وتباعدوا
عليهم جميع السبل الحق هادين وأخلفهم علماء إلى سنن سننهم اعين يسلكون في الميادين
ملك لا يجدوا مسترشدين منه في ذلك وهو على الأرشاد وحض أو أبل المستبطين والتوبيخ
مسائل من كل جلي رقيق غير أن الحوادث متعاقبة التوفيق والنوازل يضيق عنها نطاق الموضوع وأما
الشواهد لا تقتبس من الموارد ولا اعتباراً بالأشكال من جهة الرجال بالتوفيق على الماخذهات على النوازل
وقد جرى على الموعدة في البداية المبكدة أن شرحاً بتوفيق الله تعالى شرحاً أرشده بكفاية المتكلم
فشرعت فيه الموعدة يسوغ بعض المسامحة وحين أكاد أنكأ عند نكاء الفراع تبين في منتهى
الأطراف خشيعة أن يحرج لاجله الكتاب في رفقته العنايته إلى شرح آخر وهو مضمون ما لاه أية اجمع

الحمد لله الذي علم مع العلم أعلامه وأظهرت نور السمع وأحكمه بعث رسلاً وتباعدوا
عليهم جميع السبل الحق هادين وأخلفهم علماء إلى سنن سننهم اعين يسلكون في الميادين
ملك لا يجدوا مسترشدين منه في ذلك وهو على الأرشاد وحض أو أبل المستبطين والتوبيخ
مسائل من كل جلي رقيق غير أن الحوادث متعاقبة التوفيق والنوازل يضيق عنها نطاق الموضوع وأما
الشواهد لا تقتبس من الموارد ولا اعتباراً بالأشكال من جهة الرجال بالتوفيق على الماخذهات على النوازل
وقد جرى على الموعدة في البداية المبكدة أن شرحاً بتوفيق الله تعالى شرحاً أرشده بكفاية المتكلم
فشرعت فيه الموعدة يسوغ بعض المسامحة وحين أكاد أنكأ عند نكاء الفراع تبين في منتهى
الأطراف خشيعة أن يحرج لاجله الكتاب في رفقته العنايته إلى شرح آخر وهو مضمون ما لاه أية اجمع

الحمد لله الذي علم مع العلم أعلامه وأظهرت نور السمع وأحكمه بعث رسلاً وتباعدوا
عليهم جميع السبل الحق هادين وأخلفهم علماء إلى سنن سننهم اعين يسلكون في الميادين
ملك لا يجدوا مسترشدين منه في ذلك وهو على الأرشاد وحض أو أبل المستبطين والتوبيخ
مسائل من كل جلي رقيق غير أن الحوادث متعاقبة التوفيق والنوازل يضيق عنها نطاق الموضوع وأما
الشواهد لا تقتبس من الموارد ولا اعتباراً بالأشكال من جهة الرجال بالتوفيق على الماخذهات على النوازل
وقد جرى على الموعدة في البداية المبكدة أن شرحاً بتوفيق الله تعالى شرحاً أرشده بكفاية المتكلم
فشرعت فيه الموعدة يسوغ بعض المسامحة وحين أكاد أنكأ عند نكاء الفراع تبين في منتهى
الأطراف خشيعة أن يحرج لاجله الكتاب في رفقته العنايته إلى شرح آخر وهو مضمون ما لاه أية اجمع

الحمد لله الذي علم مع العلم أعلامه وأظهرت نور السمع وأحكمه بعث رسلاً وتباعدوا
عليهم جميع السبل الحق هادين وأخلفهم علماء إلى سنن سننهم اعين يسلكون في الميادين
ملك لا يجدوا مسترشدين منه في ذلك وهو على الأرشاد وحض أو أبل المستبطين والتوبيخ
مسائل من كل جلي رقيق غير أن الحوادث متعاقبة التوفيق والنوازل يضيق عنها نطاق الموضوع وأما
الشواهد لا تقتبس من الموارد ولا اعتباراً بالأشكال من جهة الرجال بالتوفيق على الماخذهات على النوازل
وقد جرى على الموعدة في البداية المبكدة أن شرحاً بتوفيق الله تعالى شرحاً أرشده بكفاية المتكلم
فشرعت فيه الموعدة يسوغ بعض المسامحة وحين أكاد أنكأ عند نكاء الفراع تبين في منتهى
الأطراف خشيعة أن يحرج لاجله الكتاب في رفقته العنايته إلى شرح آخر وهو مضمون ما لاه أية اجمع

هذا هو الكتاب الطهارة... في توفيق الله تعالى... كتاب الطهارة... قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم...

كتاب الطهارة

هذا هو الكتاب الطهارة... في توفيق الله تعالى... كتاب الطهارة... قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم...

هذا هو الكتاب الطهارة... في توفيق الله تعالى... كتاب الطهارة... قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم...

هذا هو الكتاب الطهارة... في توفيق الله تعالى... كتاب الطهارة... قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم...

هذا هو الكتاب الطهارة... في توفيق الله تعالى... كتاب الطهارة... قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم...

هذا هو الكتاب الطهارة... في توفيق الله تعالى... كتاب الطهارة... قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم...

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

في التقدير يزيلت شعرات الك في شرط الاستيعاب في بعض الروايات قد في بعض اصحابنا
 يزيلت اصابع اليد كلها الثوما هو الاصل في له المسح قال وتسن الطهارة غسل اليدين قبل
 على الرضوخ

[illegible][illegible]

4

فصار كسهم الخبيث في الفاعل لا في المفعول التكرار وريث الوضوء فيه أي ما به الله تعالى ذكره وبلياً من التكرار
في الوضوء سنة عندنا وعند الشافعي فرض بقوله تعالى فاعسلوا وجوهكم الآية والفاء للتعقيب والباء للمكانة
الكلام في كونه سنة أو فرضاً

فها هو الاول على طلاق الجمع باجماع اهل المذنب فقتضى اعتقاد غسل جملة الاعضاء والبدن باليمنى

فَضِيلَةُ الْقَوْلِ عَلَى السَّيْلِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَجْزِي النَّاسَ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ فَكُلُّ شَيْءٍ حَتَّى التَّحَلُّلِ مِنَ التَّحَلُّلِ فَصَلِّ فِي نَوَاقِصِ الْوُجُوهِ

المعافي النافضة للوضوء كل ما يخرج من السبيلين لقوله تعالى و جاء احدناكم من الغاية الى الغاية فمضى

رسول الله صلى الله عليه وسلم الحد قال فأنجز عن السبيل ثم كبر على علمه فتناول المقادير والحمد لله رب العالمين

وإذا خرج من البدن فجاءوا إلى موضع يلجأ فيه النمل فيروا في الفوق والشافعي الخارج من غير

السبيلين لا يقض الوضوء ما روى في السبيلين السلام قاء في وضوءه وان غسل غموضه لا صلاته امي

فقد غلبت عليه الشبهة وهو الخرج المتعارف لانه اعلم الناس بالوضع

رواه الدارقطني وابن عدي
 رواه ابن عدي وابن عدي
 رواه ابن عدي وابن عدي

ای سانی و عافیت ۱۲ جمادی

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

الجمعة

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

وہی ہے جو کہ اس کے لئے ایک نیا عالم بنا دے گا۔

[illegible]

فغيرنا فحقنا اتفاق كان الرأس ليس وضع النجاسة ولا يجرى أن نجعل الحجة وكذا النجاسة فحقنا النجاسة
وما يتصل بغيره قليل والقليل في غيرنا فحقنا لوقا وهو على يعتبر فيسمل الفعلا به سودا ع حجة
وان كان مانعا فذلك عند محكم اعتبار السائر انواعه عند ان ال بقوة نفسه فحقنا الوضوء
وان كان قليلا لان المعتد ليس بمخل الدم فيكون وقحة في الحوت ولو نزل من الرأس ما كان
من الانقضاء فحقنا الوضوء بكونه اتفاق لوصول الى موضع يلحق حكم التطهير فيحقق المخرج النوم
فحقنا او متكيا او مستنسا الى غير اوانيل لسطح ان لا ضطباع سبب استرخاء المفاصل
فلا يكون خروج شيء عادة والشاب عادة كالتيقن والاكاء نزيل مسكة اليقظة لروايل المقعد كان
وسيلج الاسترخاء في النوم غايته بجهة النجس على استناد غير ان السند عند من السقوط بخلاف حالة
القيام القعود والركوع والسجود والصلاة وغيره لا يمكن ان يعضل استسكانا او باق اذ لو لم يستطع
الاسترخاء والاصل فيه قوله السلام والوضوء على من نام قائما او قاعا او راكعا او ساجدا انما الوضوء
على من نام مضطجعا فانه اذا نام مضطجعا استرخت مفصلة والغلبة على العقل بالاعناء والنجون لانه
فوق النوم مضطجعا في الاسترخاء والاعناء حداث في الاحوال كلها وهو القياس في النوم لانه اعفاء
بالاثر والاعفاء فوقه فالاقياس عليه التحقته في صلاة ذات ركوع وسجود والقياس انما لا تنقض
وهو هو الشافعي لا يوجب جرحه بنجس هذا بل يمكن حداث في صلاة الجنازة وسجود الصلاة وحادث

۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲

الصلاة ولنا قولنا على السلام ^{المن} من بعد ركعة فليعد الوضوء والصلاة جميعاً وبمثل ما يراه
القياس لا يشترط الصلاة في كل ركعة ^{عليه} عليها أو القم فقه ما يكون مسموعاً له الجواز والصحة ^{عليه} على ما يكون
أي كالملاح

منه على الدون جيلانه وهو على اقل الفساد الصلوة دون الخضوع والادبية تكسر شخص الدبرنا فاضته

فان خرجت من ذابن جرحا وسطا نحو سبعة يفتض الرد بالذاب والذودة وقد لا ان جرح
 الاكل ان يقول من غير الذاب عبيد الله
 ما عليها وذلك قليل هو خلق السبيلين في غيرهما فاشبه الحشياء والفساء عجايا الريح المخاذ

لان الفعل المذكور ليس بمجربة ١٢
من القبل المذكور لان ثبت عن محل الجاسة حتى لو كانت المرأة مفقودة يستحب لها الوضوء لاحتمال

خروجهم من الديار فانهم قد نكضوا فسال عنها ماء او صيد او غيرهم ان سأل عن أس البحر نقض ان لم
 يخرجوه من الديار فانهم قد نكضوا فسال عنها ماء او صيد او غيرهم ان سأل عن أس البحر نقض ان لم
 يخرجوه من الديار فانهم قد نكضوا فسال عنها ماء او صيد او غيرهم ان سأل عن أس البحر نقض ان لم

التبليغ في هذه الجملة خمسة لان الداء ينخرج فيصير ^{التميم} فحائما ثم يزداد نقصا فيصير صديقا ثم يصير طهرا اذا قرأها

فخرج بنفسه أما إذا عصارها فخرج بعصره وقل ينقض كذا في شرح وليه ن بخارج والله اعلم

فصل في الغسل وفرض الغسل المضمضة والاستنشاق وغسل سائر البدن
أي المرفوع ١٣ عبد

وَعَدَا السَّاحِلَ الْإِسْطَانِيَّةَ بِبَيْتٍ وَسَدَمَ بِالسَّيْرِ الْفَقِيرَ إِلَى بَيْتِ السَّيْرِ وَدَمَ بِهِ

[Faint handwritten Arabic script at the bottom edge of the page]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲

الفقه في الفقه
 مني يتقن وهو في
 على الفقه ما به الفقه
 تتناول الفقه في
 الفقه في الفقه

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
مدرسة للعلماء والطلاب

[illegible][illegible]

مجلس الشورى
الجمعية العامة

جہانگیر

الطهارة والوضوء
والصلاة والجمعة
والزكاة والحج
والفقه والحديث
والشريعة
والفلسفة
والرياضة
والفنون
والعلوم
والطب
والفلك
والجغرافيا
والاقتصاد
والسياسة
والعسكرية
والديبلوماسية
والفنون
والعلوم
والطب
والفلك
والجغرافيا
والاقتصاد
والسياسة
والعسكرية
والديبلوماسية

الاستاذ الموقر
المعلم الموقر
المعلم الموقر

[illegible][illegible]

والمؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله
وكانوا على صراط مستقيم

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

المضمضة والاستنشاق ولهذا كان استناب الوضوء ولما قال تعالى وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا
أمر بالاطهار وهو تطهير جميع البدن كما أن ما تعدل لوصول الماء إلى كل موضع من الأعضاء والوضوء كان الواجب
في غسل الوجه المواجهة فيهما متعلمة والمراد بما روى حالة الحدث بدليل قوله عليه السلام أنه ترضى
في الجنبات استناب في الوضوء وستناب يداً الغسل فيغسل يديه وفوجه ويغسل الجنبات إن كانت
على بدنه ثم يتوضأ وضوءه للصلاة لا رجليه ثم يفيض الماء على رأسه وسائر جسده ثلثاً
ثم يتيمم عن ذلك المكان فيغسل رجليه هكذا حكى صيغة اغتسال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأما يؤخر غسل رجليه إنما في مستقع الماء المستعمل فلا يفيد الغسل حتى لو كان على لوح لا يؤخر وإنما
ليبدأ بأزالة الجنبات الحقيقية كيلا يزداد باصباية الماء وليس المرأة أن تنقض ضيقاً أثرها في الغسل
إذا بلغ الماء أصول الشعر لقوله عليه السلام لا مسة رضى الله عنها يكفيها إذا بلغ الماء أصول شعرها
وليس عليها بل ذواتها ما هو الصحيح ما فيه من الحرمة بخلاف الحيضة لا حرج في إصصال الماء إلى ثنائها
قال للتعالي الموجهة للغسل أنزال المني على رجله فوق الشهوة من الرجل المرأة حالة النوم واليقظة
وعند الشافعي يخرج المني كقط كان يوجب الغسل لقوله عليه السلام لا مسة رضى الله عنها يكفيها إذا بلغ الماء أصول شعرها
أن لا يظهور تينا أو الجنبات في اللقمة خرج المني على وجهه أو في الأجزاء التي لا تغطيها ثياب المرأة
والحدث محمول على الخروج عن خصوصية المقعد عند ابن حنيفة ومحمد الفصل من مكانة على وجه الشهوة
أي إذا كان في اللقمة

المضمضة والاستنشاق ولهذا كان استناب الوضوء ولما قال تعالى وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا
أمر بالاطهار وهو تطهير جميع البدن كما أن ما تعدل لوصول الماء إلى كل موضع من الأعضاء والوضوء كان الواجب
في غسل الوجه المواجهة فيهما متعلمة والمراد بما روى حالة الحدث بدليل قوله عليه السلام أنه ترضى
في الجنبات استناب في الوضوء وستناب يداً الغسل فيغسل يديه وفوجه ويغسل الجنبات إن كانت
على بدنه ثم يتوضأ وضوءه للصلاة لا رجليه ثم يفيض الماء على رأسه وسائر جسده ثلثاً
ثم يتيمم عن ذلك المكان فيغسل رجليه هكذا حكى صيغة اغتسال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأما يؤخر غسل رجليه إنما في مستقع الماء المستعمل فلا يفيد الغسل حتى لو كان على لوح لا يؤخر وإنما
ليبدأ بأزالة الجنبات الحقيقية كيلا يزداد باصباية الماء وليس المرأة أن تنقض ضيقاً أثرها في الغسل
إذا بلغ الماء أصول الشعر لقوله عليه السلام لا مسة رضى الله عنها يكفيها إذا بلغ الماء أصول شعرها
وليس عليها بل ذواتها ما هو الصحيح ما فيه من الحرمة بخلاف الحيضة لا حرج في إصصال الماء إلى ثنائها
قال للتعالي الموجهة للغسل أنزال المني على رجله فوق الشهوة من الرجل المرأة حالة النوم واليقظة
وعند الشافعي يخرج المني كقط كان يوجب الغسل لقوله عليه السلام لا مسة رضى الله عنها يكفيها إذا بلغ الماء أصول شعرها
أن لا يظهور تينا أو الجنبات في اللقمة خرج المني على وجهه أو في الأجزاء التي لا تغطيها ثياب المرأة
والحدث محمول على الخروج عن خصوصية المقعد عند ابن حنيفة ومحمد الفصل من مكانة على وجه الشهوة
أي إذا كان في اللقمة

المضمضة والاستنشاق ولهذا كان استناب الوضوء ولما قال تعالى وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا
أمر بالاطهار وهو تطهير جميع البدن كما أن ما تعدل لوصول الماء إلى كل موضع من الأعضاء والوضوء كان الواجب
في غسل الوجه المواجهة فيهما متعلمة والمراد بما روى حالة الحدث بدليل قوله عليه السلام أنه ترضى
في الجنبات استناب في الوضوء وستناب يداً الغسل فيغسل يديه وفوجه ويغسل الجنبات إن كانت
على بدنه ثم يتوضأ وضوءه للصلاة لا رجليه ثم يفيض الماء على رأسه وسائر جسده ثلثاً
ثم يتيمم عن ذلك المكان فيغسل رجليه هكذا حكى صيغة اغتسال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأما يؤخر غسل رجليه إنما في مستقع الماء المستعمل فلا يفيد الغسل حتى لو كان على لوح لا يؤخر وإنما
ليبدأ بأزالة الجنبات الحقيقية كيلا يزداد باصباية الماء وليس المرأة أن تنقض ضيقاً أثرها في الغسل
إذا بلغ الماء أصول الشعر لقوله عليه السلام لا مسة رضى الله عنها يكفيها إذا بلغ الماء أصول شعرها
وليس عليها بل ذواتها ما هو الصحيح ما فيه من الحرمة بخلاف الحيضة لا حرج في إصصال الماء إلى ثنائها
قال للتعالي الموجهة للغسل أنزال المني على رجله فوق الشهوة من الرجل المرأة حالة النوم واليقظة
وعند الشافعي يخرج المني كقط كان يوجب الغسل لقوله عليه السلام لا مسة رضى الله عنها يكفيها إذا بلغ الماء أصول شعرها
أن لا يظهور تينا أو الجنبات في اللقمة خرج المني على وجهه أو في الأجزاء التي لا تغطيها ثياب المرأة
والحدث محمول على الخروج عن خصوصية المقعد عند ابن حنيفة ومحمد الفصل من مكانة على وجه الشهوة
أي إذا كان في اللقمة

[illegible]

وفيما الوضوء لقوله عليه السلام كل فحل يمدى وفيما الوضوء والودى الغليظ من البول
قلت يوجد في بعض النسخ ١٢

يتعقب الرقيق منه خروجا فيكون مقادير التي حائرا يرض ينكسر منه الذكر والماء في قواضيه
أي مقبلا ١٢

واللبايض يخرج عند ما لجمته الرجل اهله والتفكير ما تور عن عائشة رضي الله عنها

باب الماء الذي يجوز به الوضوء وما لا يجوز به

الطهارة من الأحداث جائرة بقاء السماء والأودية والعيون والآبار والبحار لقوله تعالى أنزلنا من
السماء ماء طهورا وقوله عليه السلام الماء طهور لا ينجس شيء إلا ما فتر لونه وطعمه وريحه وقوله عليه

في البحر والظهور ماؤه والحل ميتة ومطلق لا يم يطبق على هذا المياه ولا يجوز بها اعتصوم من

الشجر والتملح لا ليس بماء مطلق والحكم عند فقد ما يقول في التيمم والوظيفة في هذا الأعضاء

تعبدية فلا تقدي إلى غير المنصوص عليه أما الماء الذي يقطر من الكرم فيجوز التوضي به لأنه

ماء من غير من غير على ذكره في جوامع إلى يوسف وفي الكتاب إشارة اليه حيث شرط الاعتصام

من غير من غير على ذكره في جوامع إلى يوسف وفي الكتاب إشارة اليه حيث شرط الاعتصام

من غير من غير على ذكره في جوامع إلى يوسف وفي الكتاب إشارة اليه حيث شرط الاعتصام

من غير من غير على ذكره في جوامع إلى يوسف وفي الكتاب إشارة اليه حيث شرط الاعتصام

من غير من غير على ذكره في جوامع إلى يوسف وفي الكتاب إشارة اليه حيث شرط الاعتصام

من غير من غير على ذكره في جوامع إلى يوسف وفي الكتاب إشارة اليه حيث شرط الاعتصام

من غير من غير على ذكره في جوامع إلى يوسف وفي الكتاب إشارة اليه حيث شرط الاعتصام

من غير من غير على ذكره في جوامع إلى يوسف وفي الكتاب إشارة اليه حيث شرط الاعتصام

من غير من غير على ذكره في جوامع إلى يوسف وفي الكتاب إشارة اليه حيث شرط الاعتصام

من غير من غير على ذكره في جوامع إلى يوسف وفي الكتاب إشارة اليه حيث شرط الاعتصام

من غير من غير على ذكره في جوامع إلى يوسف وفي الكتاب إشارة اليه حيث شرط الاعتصام

الوضوء في الماء الذي جاز به الوضوء وما لا يجوز به
الطهارة من الأحداث جائرة بقاء السماء والأودية والعيون والآبار والبحار لقوله تعالى أنزلنا من
السماء ماء طهورا وقوله عليه السلام الماء طهور لا ينجس شيء إلا ما فتر لونه وطعمه وريحه وقوله عليه
في البحر والظهور ماؤه والحل ميتة ومطلق لا يم يطبق على هذا المياه ولا يجوز بها اعتصوم من
الشجر والتملح لا ليس بماء مطلق والحكم عند فقد ما يقول في التيمم والوظيفة في هذا الأعضاء
تعبدية فلا تقدي إلى غير المنصوص عليه أما الماء الذي يقطر من الكرم فيجوز التوضي به لأنه
ماء من غير من غير على ذكره في جوامع إلى يوسف وفي الكتاب إشارة اليه حيث شرط الاعتصام

الوضوء في الماء الذي جاز به الوضوء وما لا يجوز به
الطهارة من الأحداث جائرة بقاء السماء والأودية والعيون والآبار والبحار لقوله تعالى أنزلنا من
السماء ماء طهورا وقوله عليه السلام الماء طهور لا ينجس شيء إلا ما فتر لونه وطعمه وريحه وقوله عليه
في البحر والظهور ماؤه والحل ميتة ومطلق لا يم يطبق على هذا المياه ولا يجوز بها اعتصوم من
الشجر والتملح لا ليس بماء مطلق والحكم عند فقد ما يقول في التيمم والوظيفة في هذا الأعضاء
تعبدية فلا تقدي إلى غير المنصوص عليه أما الماء الذي يقطر من الكرم فيجوز التوضي به لأنه
ماء من غير من غير على ذكره في جوامع إلى يوسف وفي الكتاب إشارة اليه حيث شرط الاعتصام

الوضوء في الماء الذي جاز به الوضوء وما لا يجوز به
الطهارة من الأحداث جائرة بقاء السماء والأودية والعيون والآبار والبحار لقوله تعالى أنزلنا من
السماء ماء طهورا وقوله عليه السلام الماء طهور لا ينجس شيء إلا ما فتر لونه وطعمه وريحه وقوله عليه
في البحر والظهور ماؤه والحل ميتة ومطلق لا يم يطبق على هذا المياه ولا يجوز بها اعتصوم من
الشجر والتملح لا ليس بماء مطلق والحكم عند فقد ما يقول في التيمم والوظيفة في هذا الأعضاء
تعبدية فلا تقدي إلى غير المنصوص عليه أما الماء الذي يقطر من الكرم فيجوز التوضي به لأنه
ماء من غير من غير على ذكره في جوامع إلى يوسف وفي الكتاب إشارة اليه حيث شرط الاعتصام

الزعفران من طيبات الارض...
 قوله في قوله...
 الزعفران من طيبات الارض...
 قوله في قوله...
 الزعفران من طيبات الارض...
 قوله في قوله...

ولا يجوز ماء عليه غير فخره من طبع الماء كالماء كالماء...
 الزعفران من طيبات الارض...
 قوله في قوله...
 الزعفران من طيبات الارض...
 قوله في قوله...
 الزعفران من طيبات الارض...
 قوله في قوله...

الزعفران من طيبات الارض...
 قوله في قوله...
 الزعفران من طيبات الارض...
 قوله في قوله...
 الزعفران من طيبات الارض...
 قوله في قوله...

الزعفران من طيبات الارض...
 قوله في قوله...
 الزعفران من طيبات الارض...
 قوله في قوله...
 الزعفران من طيبات الارض...
 قوله في قوله...

الزعفران من طيبات الارض...
 قوله في قوله...
 الزعفران من طيبات الارض...
 قوله في قوله...
 الزعفران من طيبات الارض...
 قوله في قوله...

الزعفران من طيبات الارض...
 قوله في قوله...
 الزعفران من طيبات الارض...
 قوله في قوله...
 الزعفران من طيبات الارض...
 قوله في قوله...

الزعفران من طيبات الارض...
 قوله في قوله...
 الزعفران من طيبات الارض...
 قوله في قوله...
 الزعفران من طيبات الارض...
 قوله في قوله...

وعنه بالتحريك باليد عن محمد بن النوفلي وجداول بن الحارث في الحاشية من هذا المتن بعض من المتن

بالله المسمى بالبرهان على انفسه

وہی ہے جو کہ ان کے لئے ایک نیا عالم بنا دے گا۔

[illegible][illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the number 32 in a circle.

عشر وعشرين أع الكبريات توسعة لله على الناس عليه الفتوى والمعتبر في الحق ان يكون بحال
بأنه غير زارع أحمد

لا يخفى خلافه وهو الصحيح وقوله في كتاب جاز الموضوع من الجاهل لا خسارة الى انه يتجسس
اي لا يكتشف ١١٢ ان كان أبوزيد من أبحاث ١٢٠ اي القدر ١٢٠ أحمد

لوقوع من ابى يوسف انه لا ينجس الا يظهر الجاهل فيه كالماء الجار قال وموت ما ليس بنفس
هذا الذي ينبغي فهمه ١٢٠

سائلة في الماء لا ينجس كالبقي والذباب ان زلزلوا والعقرب ونحوها وقال الشافعي يفسده لان
النجس لا يطرق الكرامة ان لا ينجس بخلافه ودون النجس سوس النجس لان في ضرورة ولنا قوله عليه

السلام في هذا هو الحلال كله وشربه في الموضوع منه وان النجس اختلاط الدم المسفوح باجزائه
بما ذكره في المصنف ١٢٠

عند الموت محال ان لا ينجس لان الدم فيه لا دم هو والحكمة ليست من ضرورتها الجاهل
كما طين وموت ما ليس بنفس في الماء فيفسده كالسماك والضفدع والسرطان قال

الشافعي يفسده الا السمك لما مر فينا انما في محل فلا يبطئ له حكم الجاهل في محال
تجدها وان لا دم فيها اذ الدم لا يسكن في الماء والدم هو النجس في غل الماء قيل غير السمك يفسده

لانعدام المعدن قيل يفسده لعدم الدم وهو لا يفسد الضفدع والجرى والبرى حواء وقيل البرى
يفسد لوجود الدم وعدم المعدن وما ينجس في الماء ما يكون في الماء وضوءه في الماء وما في المعاشرون

ان المولاء يفسد قال الماء المستعمل لا يطهر الا حله ان خلا الماء والشافعي كما يقولون ان الطهور
ما يفسد في مرة بعد اخرى كالقطوع وقال في وهو احد قول الشافعي ان كل المستعمل وضوءه هو

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion of purity and contamination.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including the number 33 in a circle.

وان كان محلاً فهو طاهر غير طاهر لان العضو طاهر حقيقة وباعتباره يكون الماء طاهر لكنه نجس
حكما وباعتباره يكون الماء نجسا فقلنا بانتفاء الطهارة وببقاء الطهارة عمل بالشبهين وهو حال
ممن يراه وهو رواية عن الحنفية وهو طاهر غير طاهر لان ملاقاته بالطاهر الطاهر لا توجب النجس
الا انه اقرب منه قربة فتغيرت بصفة كمال الصداقة وقال ابو حنيفة وابو يوسف وهو نجس
للقوله عليه السلام لا يبول احدكم في الماء الدائم ولا يغتسل فيه من الجحابة ولا ماء ازيلت
النجاسة الحكمة فيعتبر بماء ازيلت بالنجاسة الحقيقية ثم في رواية الحسن عن ابي حنيفة روى
بنجاسة غليظة اعتبارا بالمستعمل في الحقيقة وفي رواية ابي يوسف عنه وقوله بنجاسة خفيفة
لمكان الاختلاف في الماء المستعمل هو ماء ازيل بسحل او استعمل في البدن على وجه القرية
قال وهذا اعتد ابي يوسف وقيل هو قول ابي حنيفة ايضا وقال محمد لا يصير مستعملا
الا باقاة القرية لان الاستعمال انتقال بجملة الاقام اليه انها تزال بالقرية وابو يوسف يقول

وكان محلاً فهو طاهر غير طاهر لان العضو طاهر حقيقة وباعتباره يكون الماء طاهر لكنه نجس
حكما وباعتباره يكون الماء نجسا فقلنا بانتفاء الطهارة وببقاء الطهارة عمل بالشبهين وهو حال
ممن يراه وهو رواية عن الحنفية وهو طاهر غير طاهر لان ملاقاته بالطاهر الطاهر لا توجب النجس
الا انه اقرب منه قربة فتغيرت بصفة كمال الصداقة وقال ابو حنيفة وابو يوسف وهو نجس
للقوله عليه السلام لا يبول احدكم في الماء الدائم ولا يغتسل فيه من الجحابة ولا ماء ازيلت
النجاسة الحكمة فيعتبر بماء ازيلت بالنجاسة الحقيقية ثم في رواية الحسن عن ابي حنيفة روى
بنجاسة غليظة اعتبارا بالمستعمل في الحقيقة وفي رواية ابي يوسف عنه وقوله بنجاسة خفيفة
لمكان الاختلاف في الماء المستعمل هو ماء ازيل بسحل او استعمل في البدن على وجه القرية
قال وهذا اعتد ابي يوسف وقيل هو قول ابي حنيفة ايضا وقال محمد لا يصير مستعملا
الا باقاة القرية لان الاستعمال انتقال بجملة الاقام اليه انها تزال بالقرية وابو يوسف يقول

وكان محلاً فهو طاهر غير طاهر لان العضو طاهر حقيقة وباعتباره يكون الماء طاهر لكنه نجس
حكما وباعتباره يكون الماء نجسا فقلنا بانتفاء الطهارة وببقاء الطهارة عمل بالشبهين وهو حال
ممن يراه وهو رواية عن الحنفية وهو طاهر غير طاهر لان ملاقاته بالطاهر الطاهر لا توجب النجس
الا انه اقرب منه قربة فتغيرت بصفة كمال الصداقة وقال ابو حنيفة وابو يوسف وهو نجس
للقوله عليه السلام لا يبول احدكم في الماء الدائم ولا يغتسل فيه من الجحابة ولا ماء ازيلت
النجاسة الحكمة فيعتبر بماء ازيلت بالنجاسة الحقيقية ثم في رواية الحسن عن ابي حنيفة روى
بنجاسة غليظة اعتبارا بالمستعمل في الحقيقة وفي رواية ابي يوسف عنه وقوله بنجاسة خفيفة
لمكان الاختلاف في الماء المستعمل هو ماء ازيل بسحل او استعمل في البدن على وجه القرية
قال وهذا اعتد ابي يوسف وقيل هو قول ابي حنيفة ايضا وقال محمد لا يصير مستعملا
الا باقاة القرية لان الاستعمال انتقال بجملة الاقام اليه انها تزال بالقرية وابو يوسف يقول

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

اسقاط الفرض هو تراخيها في الفساده لمرن ومقصر الماء مستحلا الصلوات كما زال
اي انزال المهره ١٢ عهده في الاستعمال خبث الماء ١٢
المصنوعه مستحله لان سقوط حكم الاستعمال قبل الانفصال للضرورة ولا ضرورة بعد
الانغسل في اليد بل لا يوفى في يوسف الرجل بحاله لعدم الصلوات في طهره عند اسقاط
الفرض للماء بحاله لعدم الامرين وعند محمد لا كل اخطا طاهران الرجل لعدم اشتراط الصلوات
لعدم نية القرية وعند ابن حنيفة كلاهما بخان الماء اسقاطا لفرض عن البعض باول الملاقاة
والرجل بقاء الخش في بقية الاعضاء وقبل عند نجاسة الرجل بنجاسة الماء المستعمل وعند الرجل
طاهر لان الماء لا يعطى حكم الاستعمال قبل الانفصال هو اوفق الروايات عنه **قال** كل اهاب
دفع فقد لم وجازت الصلوة في الوضوء منه لاجل الخزي لا دعي لقوله عليه السلام ايما اهاب دفع
فقد طهر وهو بوجه صحيح على الكثرة في جلد الميتة ولا يعارض باله الوارد عن الاستفاد
من الميتة وهو قوله عليه السلام لا تنقعوا من الميتة باهاك نداء اسم لغير المدبوع ووجه
على الشافعي ان جلد الميتة ليس الكلب نجس العين لا يرى ان ينقع به حراسته

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom left of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

واصطفاً الخ لا يخفى ان العبد اذا طعم في قوله تعالى انه من جنس البقرة حرمته
لا يتقاع باجزاء الا دعى لكرامته فخرجها من رتبة ما يمنع النتن والفساد فهو ذباغ
وان كان تشبيهاً اخترياً لان المقصود يحصل به فلا معنى لاشتراط غيره ثم ما يظهر
بالدباغ يطهر بالذكاة لا بعمل على الدباغ في ازالة الرطوبات النجسة فكذلك يظهر
لحمه وهو الصحيح وان لم يكن مأكولاً وشعر الميتة وعظمها حراماً وقال الشافعي رحمه
الله من اجزاء الميتة وكلها لا حيوة فيها وهذا لا ينافي لقطعها فلا يحلها الموت اذ الموت
ذوال الحيوة وشعر الانسان عظم كاهن قال الشافعي رحمه الله لا يتقاع به ولا يجوز بيعه ولنا
ان علم الاستفاد والبيع لكرامته فلا يدل على نجس **فصل** في البير واذا وقعت البير نجس
منحت وكان نوح ما فيها من الماء طهاً لها باجماع السلف وقسائل البير صنية على اتباع الانار
دون القياس فان وقعت في باعة او بعتان من بعد الايل والغتم لم يفسد الماء استحساناً والقياس
ان تفسد لوقوع النجاسة في الماء القليل وجعل الاستحسان ان يار الفلوات ليست بها
الاجزاء التي هي من جنس البير

والدباغ لا يطهر بالذكاة بل يطهر بالماء القليل
والدباغ لا يطهر بالماء القليل بل يطهر بالماء الكثير
والدباغ لا يطهر بالماء القليل بل يطهر بالماء الكثير

والدباغ لا يطهر بالماء القليل بل يطهر بالماء الكثير
والدباغ لا يطهر بالماء القليل بل يطهر بالماء الكثير
والدباغ لا يطهر بالماء القليل بل يطهر بالماء الكثير

ان اليقين لا يزول بالشك فصار كمن اى في ثوبه نجاسة ولا يدعى حتى اصابت ولا يضيفه

و ان كان هذا هو الحق كما هو
 الحق لا يستقبل من غير ان يكون
 حقا فله عينه من انفس
 و ان كان هذا هو الحق كما هو
 الحق لا يستقبل من غير ان يكون
 حقا فله عينه من انفس

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الحديث في باب التيمم وهو روي عن أبي حنيفة روي قال
الشافعي رحمه الله لا يتركها الا في وجوبها ولا في وجوبها الا في وجوبها
عند التيمم به ويتممها في الحديث اضطرابا وفي التاميز جملة فوجب الجمع احتياطاً
قلنا ليلية الجن كانت غير واحدة فلا يصح دعوى النية في كل واحدة منها بل هي واحدة
على الكتاب اما الاحتساب فقد قيل يجوز عنه اعتباراً بالوضوء وقيل لا يجوز لأنه فوقه والنيية
المختلفة في ان يكون حلقاً في السيل على أعضاء الماء وما اشتد منها صار حراً ولا يجوز التوضي
وان غير النار في ادم حلقاً في النار وان اشتد فعدا في حنيفة يجوز التوضي كما لا يخفى
وعند محمد لا يتوضأ بمرحمة شربة عند ولا يجوز التوضي بما سواه من الابدنة تجري على قضية القياس

الحديث في باب التيمم وهو روي عن أبي حنيفة روي قال
الشافعي رحمه الله لا يتركها الا في وجوبها ولا في وجوبها الا في وجوبها
عند التيمم به ويتممها في الحديث اضطرابا وفي التاميز جملة فوجب الجمع احتياطاً
قلنا ليلية الجن كانت غير واحدة فلا يصح دعوى النية في كل واحدة منها بل هي واحدة
على الكتاب اما الاحتساب فقد قيل يجوز عنه اعتباراً بالوضوء وقيل لا يجوز لأنه فوقه والنيية
المختلفة في ان يكون حلقاً في السيل على أعضاء الماء وما اشتد منها صار حراً ولا يجوز التوضي
وان غير النار في ادم حلقاً في النار وان اشتد فعدا في حنيفة يجوز التوضي كما لا يخفى
وعند محمد لا يتوضأ بمرحمة شربة عند ولا يجوز التوضي بما سواه من الابدنة تجري على قضية القياس

حين لم يجد الماء وقال ابو يوسف يقيم ولا يتوضأ به وهو رواية عن أبي حنيفة روي قال
الشافعي رحمه الله لا يتركها الا في وجوبها ولا في وجوبها الا في وجوبها
عند التيمم به ويتممها في الحديث اضطرابا وفي التاميز جملة فوجب الجمع احتياطاً
قلنا ليلية الجن كانت غير واحدة فلا يصح دعوى النية في كل واحدة منها بل هي واحدة
على الكتاب اما الاحتساب فقد قيل يجوز عنه اعتباراً بالوضوء وقيل لا يجوز لأنه فوقه والنيية
المختلفة في ان يكون حلقاً في السيل على أعضاء الماء وما اشتد منها صار حراً ولا يجوز التوضي
وان غير النار في ادم حلقاً في النار وان اشتد فعدا في حنيفة يجوز التوضي كما لا يخفى
وعند محمد لا يتوضأ بمرحمة شربة عند ولا يجوز التوضي بما سواه من الابدنة تجري على قضية القياس

باب التيمم

ومن لم يجد الماء وهو مأثور الصريحين المصوبين والآخر يقيم بالصحة لغيره
الحديث في باب التيمم وهو روي عن أبي حنيفة روي قال
الشافعي رحمه الله لا يتركها الا في وجوبها ولا في وجوبها الا في وجوبها
عند التيمم به ويتممها في الحديث اضطرابا وفي التاميز جملة فوجب الجمع احتياطاً
قلنا ليلية الجن كانت غير واحدة فلا يصح دعوى النية في كل واحدة منها بل هي واحدة
على الكتاب اما الاحتساب فقد قيل يجوز عنه اعتباراً بالوضوء وقيل لا يجوز لأنه فوقه والنيية
المختلفة في ان يكون حلقاً في السيل على أعضاء الماء وما اشتد منها صار حراً ولا يجوز التوضي
وان غير النار في ادم حلقاً في النار وان اشتد فعدا في حنيفة يجوز التوضي كما لا يخفى
وعند محمد لا يتوضأ بمرحمة شربة عند ولا يجوز التوضي بما سواه من الابدنة تجري على قضية القياس

الحديث في باب التيمم وهو روي عن أبي حنيفة روي قال
الشافعي رحمه الله لا يتركها الا في وجوبها ولا في وجوبها الا في وجوبها
عند التيمم به ويتممها في الحديث اضطرابا وفي التاميز جملة فوجب الجمع احتياطاً
قلنا ليلية الجن كانت غير واحدة فلا يصح دعوى النية في كل واحدة منها بل هي واحدة
على الكتاب اما الاحتساب فقد قيل يجوز عنه اعتباراً بالوضوء وقيل لا يجوز لأنه فوقه والنيية
المختلفة في ان يكون حلقاً في السيل على أعضاء الماء وما اشتد منها صار حراً ولا يجوز التوضي
وان غير النار في ادم حلقاً في النار وان اشتد فعدا في حنيفة يجوز التوضي كما لا يخفى
وعند محمد لا يتوضأ بمرحمة شربة عند ولا يجوز التوضي بما سواه من الابدنة تجري على قضية القياس

فيه سواء وكذا الجحش النقاس لما روي ان قوما جاءوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقالوا انا قوم تسكن هذا الرمال لا نجد الماء شهر الاثمير وفيها الجحش والحاشي والنقاس
فقال عليهم لارضكم ويجوز التيمم عند اي حنيفة ومحمد بكما كان من جنس الارض كالتراب
والرمل والجحش الجحش النورة والكحل والزنجير وقال ابو يوسف لا يجوز الا بالتراب والرمل
وقال الشافعي لا يجوز الا بالتراب الميت هوراية عن ابي يوسف لقوله تعالى فتميموا
صعيدا طيبا اي ترابا صيبا قاله ابن عباس وغيره ان ابا يوسف زاد عليه الرمل بالحديث
الذي روينا به وهما ان الصعيد اسم لوجه الارض يسمى به الصعود والطيب يحمل الطاهر
فحمل عليه لانه ايق بموضع الطهارة وهو مراد بالاجماع فلا يشترط ان يكون عليه
غبار عند اي حنيفة لاطلاق ما تكونا وكذا يجوز بالغبار مع القلة على الصعيد عند اي حنيفة
ومحمد لانه تراب رقيق والنية فرض التيمم قال زفر ليس بفرض لان خلف عن الوضوء
فلا يخالف في وصفه ولنا انه يبنى عن القصد فلا يتحقق دونه او يجعل طهورا في حالة
فولم يجمع التيمم واما ان كان المثلث فالله اعلم بالصواب

قوله لا يجوز الا بالتراب الميت هوراية عن ابي يوسف لقوله تعالى فتميموا
صعيدا طيبا اي ترابا صيبا قاله ابن عباس وغيره ان ابا يوسف زاد عليه الرمل بالحديث
الذي روينا به وهما ان الصعيد اسم لوجه الارض يسمى به الصعود والطيب يحمل الطاهر
فحمل عليه لانه ايق بموضع الطهارة وهو مراد بالاجماع فلا يشترط ان يكون عليه
غبار عند اي حنيفة لاطلاق ما تكونا وكذا يجوز بالغبار مع القلة على الصعيد عند اي حنيفة
ومحمد لانه تراب رقيق والنية فرض التيمم قال زفر ليس بفرض لان خلف عن الوضوء
فلا يخالف في وصفه ولنا انه يبنى عن القصد فلا يتحقق دونه او يجعل طهورا في حالة
فولم يجمع التيمم واما ان كان المثلث فالله اعلم بالصواب

قوله لا يجوز الا بالتراب الميت هوراية عن ابي يوسف لقوله تعالى فتميموا
صعيدا طيبا اي ترابا صيبا قاله ابن عباس وغيره ان ابا يوسف زاد عليه الرمل بالحديث
الذي روينا به وهما ان الصعيد اسم لوجه الارض يسمى به الصعود والطيب يحمل الطاهر
فحمل عليه لانه ايق بموضع الطهارة وهو مراد بالاجماع فلا يشترط ان يكون عليه
غبار عند اي حنيفة لاطلاق ما تكونا وكذا يجوز بالغبار مع القلة على الصعيد عند اي حنيفة
ومحمد لانه تراب رقيق والنية فرض التيمم قال زفر ليس بفرض لان خلف عن الوضوء
فلا يخالف في وصفه ولنا انه يبنى عن القصد فلا يتحقق دونه او يجعل طهورا في حالة
فولم يجمع التيمم واما ان كان المثلث فالله اعلم بالصواب

قوله لا يجوز الا بالتراب الميت هوراية عن ابي يوسف لقوله تعالى فتميموا
صعيدا طيبا اي ترابا صيبا قاله ابن عباس وغيره ان ابا يوسف زاد عليه الرمل بالحديث
الذي روينا به وهما ان الصعيد اسم لوجه الارض يسمى به الصعود والطيب يحمل الطاهر
فحمل عليه لانه ايق بموضع الطهارة وهو مراد بالاجماع فلا يشترط ان يكون عليه
غبار عند اي حنيفة لاطلاق ما تكونا وكذا يجوز بالغبار مع القلة على الصعيد عند اي حنيفة
ومحمد لانه تراب رقيق والنية فرض التيمم قال زفر ليس بفرض لان خلف عن الوضوء
فلا يخالف في وصفه ولنا انه يبنى عن القصد فلا يتحقق دونه او يجعل طهورا في حالة
فولم يجمع التيمم واما ان كان المثلث فالله اعلم بالصواب

سواء له نه وراجل للماء قصار عما اذا كان في تركه يوب القسيده عن رحل المسافر معدن للماء عاده
في ذكره ١٢

الاقاوي	المصروفات	المصاريف	المصارف	المصارف	المصارف
---------	-----------	----------	---------	---------	---------

[illegible]

وكتبه في سنة ١٢٠٠
 في شهر ربيع الثاني
 في مدينة القاهرة
 في دار الخزانة
 في عهد الخديوي
 في سنة ١٢٠٠
 في شهر ربيع الثاني
 في مدينة القاهرة
 في دار الخزانة
 في عهد الخديوي

فقد فرض الطلاق لا قدرة بدون العلم والوجود وماء الرجل معدن للشرب
فقد فرض الطلاق لا قدرة بدون العلم والوجود وماء الرجل معدن للشرب
فقد فرض الطلاق لا قدرة بدون العلم والوجود وماء الرجل معدن للشرب

والطهارة بطهارة نفوت الى خلف وهو التيمم وليس على المتيمم طلب الماء اذا لم يغلب على ظنه
ان يقر بماء لان الغالب عدم الماء في الغلوات لا دليل على الوجود فلم يكن واجدا وان غلب

على ظنه ان هناك ماء لم يخرج له ان يتيمم حتى يطلب الماء لانه واجد للماء نظر الى الدليل ثم يطلب الماء
الطهارة ولا يلزم فيه كذا لا يقطع عن رفقته وان كان مع رفقته ماء طلبه قبل ان يتيمم بعد المنع

غالب فان منع منه يتيمم لتحقيق العجز ولو تيمم قبل الطلب اجزاء عند ابى حنيفة ولا كذا لانه
الطلب من ذلك الغير ولا لا يجوز لان الماء بجزء واحد ولو ابى ان يعطيه لا يتم المثل وعنده

ثم لا يجوز ان يتيمم لتحقيق القدرة ولا يلزمه تحمل الغبن الفاخر لان الضرر مسقط والله اعلم
باب المسح على الخفين

المسح على الخفين جائز بالسنة والاخبار فيستغنى عنه قبل ان من لم يره كان مبتدعا ولكن
من دأب له لم يمسح اخذ بالعرفية كان باجورا ويجوز من كل حديث موجب للموضوع اذ ليس به طهارة

كاملة ثم اخذ خفيه فجدت وجب للوضوء لا يمسح من الخاتبة على اثنين ان شاء الله وتجد ضاخر
لان الخف عده فاعا ولو جرت له خفه سابقا كاستحاضة اذ البست فخرج الوقت والتيمم اذ البس

ان كان الخف من اربعة اجزاء او اكثر فمسح على جميعه وان كان من ثلثه او اقل فمسح على اقله
وان كان من ثلثه او اقل فمسح على اقله وان كان من ثلثه او اقل فمسح على اقله

وان كان الخف من اربعة اجزاء او اكثر فمسح على جميعه وان كان من ثلثه او اقل فمسح على اقله
وان كان من ثلثه او اقل فمسح على اقله وان كان من ثلثه او اقل فمسح على اقله

كتاب الطهارة
فقد فرض الطلاق لا قدرة بدون العلم والوجود وماء الرجل معدن للشرب
فقد فرض الطلاق لا قدرة بدون العلم والوجود وماء الرجل معدن للشرب
فقد فرض الطلاق لا قدرة بدون العلم والوجود وماء الرجل معدن للشرب

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the number 51 in a circle.

ثم رأى الماء كان رافعا وقول اذا لمسه على طهارة كاملة لا يفيد اشتراط اكمال وقت اللبس بل وقت
الحدث وهذا المذهب عتيق ناهية لو غسل رجله لبس خفيف ثم اكمل الطهارة ثم احل نجس به المصحف
لان الخفاف خارج لحول الحدث بالقدم فيراعى كمال الطهارة وقت المنع حتى لو كانت ناقصة عند ذلك
كان المحذور رافعا ويجوز للمقيم يوما وليلة وللمسافر ثلثة ايام ولياليها القول على السلام بجميع المقدم
يوما وليلة وللمسافر ثلثة ايام ولياليها قال ابتداءها عقيل الحدث لان الخف مانع سرية
الحدث فغير المدة من وقت المنع والتمسح على ظاهرها خطوطا بالاصابع يبدأ من قبل الاصابع الى
الساق لحدته خفية وان النبي عليه السلام وضع يديه على خفيه ومدها من الاصابع الى اعلاهما
مسحة واحدة وكانى انظر الى اثر المسح على خفه رسول الله عليه السلام خطوطا بالاصابع ثم المسح
على ظاهره حتى لا يجوز على باطن الخف وعقبة مسافة لا تعدول بعن القيام فيراعى جميع
ماورد به الشرح والبداهة من الاصابع استحباب اعتبارها بالاصل وهو الفصل وفرض ذلك

Handwritten marginal notes on the right side of the main text block.

Handwritten marginal notes on the left side of the main text block.

Handwritten marginal notes on the right side of the main text block.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page.

مقالة صاحب اصابع اليد قال الكرخي من اصابع الرجل والا اول اصبع اعتبارا لا بالمشي لا يجوز

التمسح على خفيه خرق كثير يتبين منه قد رثلت اصابع من اصابع الرجل وان كان اقل من ذلك جاز

وقال في الشافعي لا يجوز وان قل لا يما وجب غسل اليدين على غسل لباقي وتساوي الخفاف لا تخلو

قليل خرق عادة فيلحقهم الحرج في النزع وتخلو عن الكثير فلا حرج والكثير ان ينكشف قد رثلت اصابع

الرجل صغرها هو الصحيح لان اصل القدم هو اصابع والثلاث اكثرها مقام مقام الكل اعتبارا لصغر

للاحتياط ولا معتبر بدخول الاصل اذا كان لا ينفر عن المشي وتعتبر هذه المقدار في كل خف

على حدة فيجمع الخرق في خف واحد ولا يجمع في خفين لان الخرق في احدهما لا يمنع قطع السفر

بالاخر بخلاف الجلسات المتفرقة لان حامل الكل وانكشاف العورة نظير النجاسة ولا يجوز المسح به

وجب عليه الغسل لحديث صفوان بن عسال زعمه انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه السلام يامرنا اذا كنا سفر ان لا نزع خفافا ثلثة ايام وليا يسهلها عن جابتها ولو كان بول

او غائط او نوم ولا نالجابة لاستكر عادة فلا حرج في النزع بخلاف الحدث لا يتكرر

وينقض المسح كل شئ ينقض الوضوء ولا نه بعض الوضوء وينقض ايضا نزع الخف لسراية

الحدث الى القدم حيث زال المانع وكذا نزع احدهما لتعدد المجمع بين

الذي يسهلها عن جابتها ولو كان بول او غائط او نوم ولا نالجابة لاستكر عادة فلا حرج في النزع بخلاف الحدث لا يتكرر وينقض المسح كل شئ ينقض الوضوء ولا نه بعض الوضوء وينقض ايضا نزع الخف لسراية الحدث الى القدم حيث زال المانع وكذا نزع احدهما لتعدد المجمع بين

الذي يسهلها عن جابتها ولو كان بول او غائط او نوم ولا نالجابة لاستكر عادة فلا حرج في النزع بخلاف الحدث لا يتكرر وينقض المسح كل شئ ينقض الوضوء ولا نه بعض الوضوء وينقض ايضا نزع الخف لسراية الحدث الى القدم حيث زال المانع وكذا نزع احدهما لتعدد المجمع بين

الذي يسهلها عن جابتها ولو كان بول او غائط او نوم ولا نالجابة لاستكر عادة فلا حرج في النزع بخلاف الحدث لا يتكرر وينقض المسح كل شئ ينقض الوضوء ولا نه بعض الوضوء وينقض ايضا نزع الخف لسراية الحدث الى القدم حيث زال المانع وكذا نزع احدهما لتعدد المجمع بين

في غسل الرجلين في الوضوء وكذا في المدة لما روينا وانما تمت المدة نزع خفيه وغسل رجله
 ووصله وليس عليه عادة بقية الوضوء وكذا اذا نزع قبل المدة لان عند النزع ليس في الحديث السابق
 الى القدمين كانا يغسلهما وحكم النزع ثبتت بخرجه القدم الى الشاق لان لا مقتضية في مسح
 وكذا باكثر القدم هو الصحيح من ابتداء المسح وهو قيم فاقبل تمام يوم وليلة مسح ثلثة ايتا
 ولياليها عملا باطلاق الحديث ولانه حكم متعلق بالوقت فيعتبر فيه احواله بخلاف اذا استكمل المدة
 للقامة ثم ساقول ان الحديث قد سلك الى القدم والخف ليس برفع ولو اقام وهو ساقول ان استكمل مدة
 الاقامة نزع لان رخصة السفر لا تبقى بدون وان لم يستكمل التيمم لان هذه المدة اقامة وهو مقيم
 ومن لبس الجرم فوق الخف عليه خلاقا للشافعي فانه يقول لا بد له ان يكون له بدل ولا
 ان النبي عليه السلام مسح على الجرمين ولا تتبع الخف استعمالا وغرضه ان يخرجه من طين
 رواه احمد في مسنده ١٢١

في غسل الرجلين في الوضوء وكذا في المدة لما روينا وانما تمت المدة نزع خفيه وغسل رجله
 ووصله وليس عليه عادة بقية الوضوء وكذا اذا نزع قبل المدة لان عند النزع ليس في الحديث السابق
 الى القدمين كانا يغسلهما وحكم النزع ثبتت بخرجه القدم الى الشاق لان لا مقتضية في مسح
 وكذا باكثر القدم هو الصحيح من ابتداء المسح وهو قيم فاقبل تمام يوم وليلة مسح ثلثة ايتا
 ولياليها عملا باطلاق الحديث ولانه حكم متعلق بالوقت فيعتبر فيه احواله بخلاف اذا استكمل المدة
 للقامة ثم ساقول ان الحديث قد سلك الى القدم والخف ليس برفع ولو اقام وهو ساقول ان استكمل مدة
 الاقامة نزع لان رخصة السفر لا تبقى بدون وان لم يستكمل التيمم لان هذه المدة اقامة وهو مقيم
 ومن لبس الجرم فوق الخف عليه خلاقا للشافعي فانه يقول لا بد له ان يكون له بدل ولا
 ان النبي عليه السلام مسح على الجرمين ولا تتبع الخف استعمالا وغرضه ان يخرجه من طين
 رواه احمد في مسنده ١٢١

في غسل الرجلين في الوضوء وكذا في المدة لما روينا وانما تمت المدة نزع خفيه وغسل رجله
 ووصله وليس عليه عادة بقية الوضوء وكذا اذا نزع قبل المدة لان عند النزع ليس في الحديث السابق
 الى القدمين كانا يغسلهما وحكم النزع ثبتت بخرجه القدم الى الشاق لان لا مقتضية في مسح
 وكذا باكثر القدم هو الصحيح من ابتداء المسح وهو قيم فاقبل تمام يوم وليلة مسح ثلثة ايتا
 ولياليها عملا باطلاق الحديث ولانه حكم متعلق بالوقت فيعتبر فيه احواله بخلاف اذا استكمل المدة
 للقامة ثم ساقول ان الحديث قد سلك الى القدم والخف ليس برفع ولو اقام وهو ساقول ان استكمل مدة
 الاقامة نزع لان رخصة السفر لا تبقى بدون وان لم يستكمل التيمم لان هذه المدة اقامة وهو مقيم
 ومن لبس الجرم فوق الخف عليه خلاقا للشافعي فانه يقول لا بد له ان يكون له بدل ولا
 ان النبي عليه السلام مسح على الجرمين ولا تتبع الخف استعمالا وغرضه ان يخرجه من طين
 رواه احمد في مسنده ١٢١

في غسل الرجلين في الوضوء وكذا في المدة لما روينا وانما تمت المدة نزع خفيه وغسل رجله
 ووصله وليس عليه عادة بقية الوضوء وكذا اذا نزع قبل المدة لان عند النزع ليس في الحديث السابق
 الى القدمين كانا يغسلهما وحكم النزع ثبتت بخرجه القدم الى الشاق لان لا مقتضية في مسح
 وكذا باكثر القدم هو الصحيح من ابتداء المسح وهو قيم فاقبل تمام يوم وليلة مسح ثلثة ايتا
 ولياليها عملا باطلاق الحديث ولانه حكم متعلق بالوقت فيعتبر فيه احواله بخلاف اذا استكمل المدة
 للقامة ثم ساقول ان الحديث قد سلك الى القدم والخف ليس برفع ولو اقام وهو ساقول ان استكمل مدة
 الاقامة نزع لان رخصة السفر لا تبقى بدون وان لم يستكمل التيمم لان هذه المدة اقامة وهو مقيم
 ومن لبس الجرم فوق الخف عليه خلاقا للشافعي فانه يقول لا بد له ان يكون له بدل ولا
 ان النبي عليه السلام مسح على الجرمين ولا تتبع الخف استعمالا وغرضه ان يخرجه من طين
 رواه احمد في مسنده ١٢١

وهو يدل على الرجل لا عن الخف بخلاف ما اذا ليس المحرم موقوف بعد ما حدث لان
جوابه عن قولهم ان
الحدث حل بالخف فلا يتحول الى غيره ولو كان المحرم موقفاً كراس لا يجوز المسح عليه لانه
لا يصح له ان يمسح على الرجل لان تنفذ البلية الى الخف ولا يجوز المسح على الجوربين عند ابي بصير
الا ان يكونا محلهين او محليين فلا يجوز اذا كانا محليين لا يتبعان لما روي ان النبي عليه السلام
مسح على جوربيه ولا يمكنه المشي فيه اذا كانا محليين وهوان يستمسك على الساق من غير
ان يربط بشئ فاشبه الخف لانه ليس بمعنى الخف لانه لا يمكن مواظبة المشي فيه لان اذا كان
متعللاً وهو محل الحديث فمعناه انه يرجع الى قوطها وعليه الفتوى ولا يجوز المسح على العمامة
والقطنستوة والبرقع والقفازين لانه لا حرج في نزع هذه الاشياء والرخصة لدفع الحرج
ويجوز المسح على الجوارح وان شداها على غير وضوء لانه عليه السلام فعل ذلك وامر
عليارض به ولان الحرج فيه فوق الحرج في نزع الخف فكان اوله يشترح المسح ويكتفي
بالمسح على اكثرها ذكره المحقق لا يتوقف لعدم التوقيف بالنوعية وان سقطت الجوارح عن غير برء
لا يبطل المسح لان العذر قائم والمسح عليها كالغسل لما تمها مادام العذر قائماً وان سقطت عن برء

في بعض النسخ ان الرجل لا يمسح على الخف بخلاف ما اذا ليس المحرم موقوف بعد ما حدث لان
جوابه عن قولهم ان
الحدث حل بالخف فلا يتحول الى غيره ولو كان المحرم موقفاً كراس لا يجوز المسح عليه لانه
لا يصح له ان يمسح على الرجل لان تنفذ البلية الى الخف ولا يجوز المسح على الجوربين عند ابي بصير
الا ان يكونا محلهين او محليين فلا يجوز اذا كانا محليين لا يتبعان لما روي ان النبي عليه السلام
مسح على جوربيه ولا يمكنه المشي فيه اذا كانا محليين وهوان يستمسك على الساق من غير
ان يربط بشئ فاشبه الخف لانه ليس بمعنى الخف لانه لا يمكن مواظبة المشي فيه لان اذا كان
متعللاً وهو محل الحديث فمعناه انه يرجع الى قوطها وعليه الفتوى ولا يجوز المسح على العمامة
والقطنستوة والبرقع والقفازين لانه لا حرج في نزع هذه الاشياء والرخصة لدفع الحرج
ويجوز المسح على الجوارح وان شداها على غير وضوء لانه عليه السلام فعل ذلك وامر
عليارض به ولان الحرج فيه فوق الحرج في نزع الخف فكان اوله يشترح المسح ويكتفي
بالمسح على اكثرها ذكره المحقق لا يتوقف لعدم التوقيف بالنوعية وان سقطت الجوارح عن غير برء
لا يبطل المسح لان العذر قائم والمسح عليها كالغسل لما تمها مادام العذر قائماً وان سقطت عن برء

في بعض النسخ ان الرجل لا يمسح على الخف بخلاف ما اذا ليس المحرم موقوف بعد ما حدث لان
جوابه عن قولهم ان
الحدث حل بالخف فلا يتحول الى غيره ولو كان المحرم موقفاً كراس لا يجوز المسح عليه لانه
لا يصح له ان يمسح على الرجل لان تنفذ البلية الى الخف ولا يجوز المسح على الجوربين عند ابي بصير
الا ان يكونا محلهين او محليين فلا يجوز اذا كانا محليين لا يتبعان لما روي ان النبي عليه السلام
مسح على جوربيه ولا يمكنه المشي فيه اذا كانا محليين وهوان يستمسك على الساق من غير
ان يربط بشئ فاشبه الخف لانه ليس بمعنى الخف لانه لا يمكن مواظبة المشي فيه لان اذا كان
متعللاً وهو محل الحديث فمعناه انه يرجع الى قوطها وعليه الفتوى ولا يجوز المسح على العمامة
والقطنستوة والبرقع والقفازين لانه لا حرج في نزع هذه الاشياء والرخصة لدفع الحرج
ويجوز المسح على الجوارح وان شداها على غير وضوء لانه عليه السلام فعل ذلك وامر
عليارض به ولان الحرج فيه فوق الحرج في نزع الخف فكان اوله يشترح المسح ويكتفي
بالمسح على اكثرها ذكره المحقق لا يتوقف لعدم التوقيف بالنوعية وان سقطت الجوارح عن غير برء
لا يبطل المسح لان العذر قائم والمسح عليها كالغسل لما تمها مادام العذر قائماً وان سقطت عن برء

في بعض النسخ ان الرجل لا يمسح على الخف بخلاف ما اذا ليس المحرم موقوف بعد ما حدث لان
جوابه عن قولهم ان
الحدث حل بالخف فلا يتحول الى غيره ولو كان المحرم موقفاً كراس لا يجوز المسح عليه لانه
لا يصح له ان يمسح على الرجل لان تنفذ البلية الى الخف ولا يجوز المسح على الجوربين عند ابي بصير
الا ان يكونا محلهين او محليين فلا يجوز اذا كانا محليين لا يتبعان لما روي ان النبي عليه السلام
مسح على جوربيه ولا يمكنه المشي فيه اذا كانا محليين وهوان يستمسك على الساق من غير
ان يربط بشئ فاشبه الخف لانه ليس بمعنى الخف لانه لا يمكن مواظبة المشي فيه لان اذا كان
متعللاً وهو محل الحديث فمعناه انه يرجع الى قوطها وعليه الفتوى ولا يجوز المسح على العمامة
والقطنستوة والبرقع والقفازين لانه لا حرج في نزع هذه الاشياء والرخصة لدفع الحرج
ويجوز المسح على الجوارح وان شداها على غير وضوء لانه عليه السلام فعل ذلك وامر
عليارض به ولان الحرج فيه فوق الحرج في نزع الخف فكان اوله يشترح المسح ويكتفي
بالمسح على اكثرها ذكره المحقق لا يتوقف لعدم التوقيف بالنوعية وان سقطت الجوارح عن غير برء
لا يبطل المسح لان العذر قائم والمسح عليها كالغسل لما تمها مادام العذر قائماً وان سقطت عن برء

عنا
مستطرفة
مستطرفة

[illegible]

عبدالله بن محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الوهاب بن عبد الجبار بن عبد الحميد بن عبد المطلب بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

المجلس الأعلى للبحوث والدراسات
العلمية والاجتماعية
البحوث والدراسات
العلمية والاجتماعية

مجلس الشورى

السلامة العامة

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسمًا من موسمي القرآن الكريم

فانما

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

كتاب

الحمد لله الذي جعلنا من هذه الأمة أمةً واحدةً

المصلاة مع الجماعة
منها في طهرها فلاتحسب
الاعتناء بها مناسكاً بل هو

قال في جوابي
الصدوق والموثق

الطبا قاتلوا
الطبا قاتلوا
الطبا قاتلوا

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين
الطاهرين

مجلس

عقبات البر

الاستحاضة... والاشارة... في اول وقتها... والاشارة... في اول وقتها... والاشارة... في اول وقتها...

ولو زاد الدم على عشرة ايام ولها عادة معرفة ونهار دلت الى ايام عاداتها والاشارة ي زاد

استحاضة لقوله عليه السلام المستحاضة تدع الصلوة ايام اقوالها ولا ان الزائد على العادة

يما ناس. ا زاد على العشرة فيلحق به فان ابتدأت مع البلوغ مستحاضة فيجوزها عشرة ايام

من كل شهر والباقي استحاضة لانها غير فائدة حيضاً فاما يخرج من عند الشارع والله اعلم

والمستحاضة ومن به سلس البول في الوضوء الدائم والمحرر الذي لا يرقأ يتوضعون لوقت كل

صلوة فيصالحون بذلك الوضوء في الوقت ما شاءوا من الفرائض النوافل وقال الشافعي يتوضأ

المستحاضة لكل مكتوبة لقوله عليه السلام المستحاضة تتوضأ لكل صلوة ولا اعتبار بطهارتها ضرورة

اداء المكتوبة فالأصح فيما ذكرنا من قولنا عليه السلام المستحاضة تتوضأ لوقت كل صلوة وهو المراد

بالاول لان اللام تستعار للوقت يقال آتيتك لصلوة الظهرى وقتها ولا ان الوقت اقيم تمامه فداء

الاستحاضة... والاشارة... في اول وقتها... والاشارة... في اول وقتها... والاشارة... في اول وقتها...

الاستحاضة... والاشارة... في اول وقتها... والاشارة... في اول وقتها... والاشارة... في اول وقتها...

الاستحاضة... والاشارة... في اول وقتها... والاشارة... في اول وقتها... والاشارة... في اول وقتها...

الاستحاضة... والاشارة... في اول وقتها... والاشارة... في اول وقتها... والاشارة... في اول وقتها...

[illegible]

في خروج النفس من الولد او بعض الدم والدم الكثر اهل حال قبله او حال لا يخرجها من جرح الولد
 استحاضه وان كان ممتد او قال الشافعي يحض اعتبارا بالنفاس انهما جميعا نفس الرحم فلان بالحيض
 ينسد في الرجل العادة والنفاس بعد افتتاحه يخرج الولد وله ان كان نفاسا بعد جرح بعض
 الولد في غير روي عن حنيفة ومحمد لان ينفتح فيتنفس والسقطه لكن استبان بعض خلقه في روي
 نفاسا وتفسيره ام ولد بركة العدة تنقضه بوقول نفاس لاحد لان تقدم الولد على غيره
 من الرحم فاشفى عن ممتد ارجل عمدا عليه بخلاف الحيض واكثره اربعون يوما والزائد عليه
 استحاضه لحديث ام سلمة رضي الله عنها ان النبي عليه السلام وقت للنفساء اربعين يوما وهو حجة
 على الشافعي في اعتبار الستين ولو جاوز الدم الاربعين وكانت ولدت قبل ذلك ولها
 عدة في نفاس من الحيض وان لم تكن لها عدة فابتهاء نفاسها
 اربعين يوما كانه امكن جعله نفاسا فان ولدت في يوم من نفاسها من الولد الاول
 عند ابو حنيفة وابو يوسف وان كان بين الولدين اربعون يوما وقال محمد بن الحسن الولد الاخير
 وهو قول فرقة لا نها حال بعد وضع الاول فلا تنصير نفساء كما انها لا تحيض في هذا تنقض
 العدة بالاضراب بالاجماع ولها ان الحامل نمك لا تحيض لانسد ادفال الرحم على ما ذكرنا وقد انفقه
 بخروج الاول وتنفس الدم فكان نفاسا والعدة تعلقت بوضع حمل منتهى اليها فيتناول الجميع

ان يخرج النفس من الولد او بعض الدم والدم الكثر اهل حال قبله او حال لا يخرجها من جرح الولد
 استحاضه وان كان ممتد او قال الشافعي يحض اعتبارا بالنفاس انهما جميعا نفس الرحم فلان بالحيض
 ينسد في الرجل العادة والنفاس بعد افتتاحه يخرج الولد وله ان كان نفاسا بعد جرح بعض
 الولد في غير روي عن حنيفة ومحمد لان ينفتح فيتنفس والسقطه لكن استبان بعض خلقه في روي
 نفاسا وتفسيره ام ولد بركة العدة تنقضه بوقول نفاس لاحد لان تقدم الولد على غيره
 من الرحم فاشفى عن ممتد ارجل عمدا عليه بخلاف الحيض واكثره اربعون يوما والزائد عليه
 استحاضه لحديث ام سلمة رضي الله عنها ان النبي عليه السلام وقت للنفساء اربعين يوما وهو حجة
 على الشافعي في اعتبار الستين ولو جاوز الدم الاربعين وكانت ولدت قبل ذلك ولها
 عدة في نفاس من الحيض وان لم تكن لها عدة فابتهاء نفاسها
 اربعين يوما كانه امكن جعله نفاسا فان ولدت في يوم من نفاسها من الولد الاول
 عند ابو حنيفة وابو يوسف وان كان بين الولدين اربعون يوما وقال محمد بن الحسن الولد الاخير
 وهو قول فرقة لا نها حال بعد وضع الاول فلا تنصير نفساء كما انها لا تحيض في هذا تنقض
 العدة بالاضراب بالاجماع ولها ان الحامل نمك لا تحيض لانسد ادفال الرحم على ما ذكرنا وقد انفقه
 بخروج الاول وتنفس الدم فكان نفاسا والعدة تعلقت بوضع حمل منتهى اليها فيتناول الجميع

باب النفاس وطهرها

في خروج النفس من الولد او بعض الدم والدم الكثر اهل حال قبله او حال لا يخرجها من جرح الولد
 استحاضه وان كان ممتد او قال الشافعي يحض اعتبارا بالنفاس انهما جميعا نفس الرحم فلان بالحيض
 ينسد في الرجل العادة والنفاس بعد افتتاحه يخرج الولد وله ان كان نفاسا بعد جرح بعض
 الولد في غير روي عن حنيفة ومحمد لان ينفتح فيتنفس والسقطه لكن استبان بعض خلقه في روي
 نفاسا وتفسيره ام ولد بركة العدة تنقضه بوقول نفاس لاحد لان تقدم الولد على غيره
 من الرحم فاشفى عن ممتد ارجل عمدا عليه بخلاف الحيض واكثره اربعون يوما والزائد عليه
 استحاضه لحديث ام سلمة رضي الله عنها ان النبي عليه السلام وقت للنفساء اربعين يوما وهو حجة
 على الشافعي في اعتبار الستين ولو جاوز الدم الاربعين وكانت ولدت قبل ذلك ولها
 عدة في نفاس من الحيض وان لم تكن لها عدة فابتهاء نفاسها
 اربعين يوما كانه امكن جعله نفاسا فان ولدت في يوم من نفاسها من الولد الاول
 عند ابو حنيفة وابو يوسف وان كان بين الولدين اربعون يوما وقال محمد بن الحسن الولد الاخير
 وهو قول فرقة لا نها حال بعد وضع الاول فلا تنصير نفساء كما انها لا تحيض في هذا تنقض
 العدة بالاضراب بالاجماع ولها ان الحامل نمك لا تحيض لانسد ادفال الرحم على ما ذكرنا وقد انفقه
 بخروج الاول وتنفس الدم فكان نفاسا والعدة تعلقت بوضع حمل منتهى اليها فيتناول الجميع

في خروج النفس من الولد او بعض الدم والدم الكثر اهل حال قبله او حال لا يخرجها من جرح الولد
 استحاضه وان كان ممتد او قال الشافعي يحض اعتبارا بالنفاس انهما جميعا نفس الرحم فلان بالحيض
 ينسد في الرجل العادة والنفاس بعد افتتاحه يخرج الولد وله ان كان نفاسا بعد جرح بعض
 الولد في غير روي عن حنيفة ومحمد لان ينفتح فيتنفس والسقطه لكن استبان بعض خلقه في روي
 نفاسا وتفسيره ام ولد بركة العدة تنقضه بوقول نفاس لاحد لان تقدم الولد على غيره
 من الرحم فاشفى عن ممتد ارجل عمدا عليه بخلاف الحيض واكثره اربعون يوما والزائد عليه
 استحاضه لحديث ام سلمة رضي الله عنها ان النبي عليه السلام وقت للنفساء اربعين يوما وهو حجة
 على الشافعي في اعتبار الستين ولو جاوز الدم الاربعين وكانت ولدت قبل ذلك ولها
 عدة في نفاس من الحيض وان لم تكن لها عدة فابتهاء نفاسها
 اربعين يوما كانه امكن جعله نفاسا فان ولدت في يوم من نفاسها من الولد الاول
 عند ابو حنيفة وابو يوسف وان كان بين الولدين اربعون يوما وقال محمد بن الحسن الولد الاخير
 وهو قول فرقة لا نها حال بعد وضع الاول فلا تنصير نفساء كما انها لا تحيض في هذا تنقض
 العدة بالاضراب بالاجماع ولها ان الحامل نمك لا تحيض لانسد ادفال الرحم على ما ذكرنا وقد انفقه
 بخروج الاول وتنفس الدم فكان نفاسا والعدة تعلقت بوضع حمل منتهى اليها فيتناول الجميع

[illegible]

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, including phrases like "قوله لا يملكه الله" and "قوله لا يملكه الله".

أخذ عن موضع الاستخاء ثم روى اعتبار الدرع من حيث المساحة وهو قول عرض الكف
مفعل مطلق من قدره لان فيه معنى الاستخاء
في الصحيحين ويروى من حيث الوزن وهو الدرع الكبير المتقال وهو ما يبلغ وزن مثقال أو قيل في التوفيق
بينهما ان الأولى الرقيق والثانية في الكيفية وانما كانت نجاسة هذه الاشياء مغالطة لانها ثبتت
بالإيمان قطع به وان كانت مخففة كبول ما يؤكل لجملة جازات الصلوة مع حتى يبلغ ربع الثوب
يرى ذلك عن أبي حنيفة وكان التقدير فيه بالكثير الفاخش الربح ملحق بالكل في
بعض الاحكام وعند بيع ادنى ثوب يجوز في الصلوة كما لم يرد وقيل ببع الموضع الذي أصابه
كالذيل والذخيش وعن أبي يوسف شرب في ثوب وانما كان مخففا عند أبي حنيفة وأبي يوسف
لأن الاختلاف في نجاسة أول تعارض النصين على اختلاف الأصلين اذا أصاب الثوب من الرطوبة
أو من اخشاء البقر أكثر من قدر الدرع لم يجز الصلوة فيه عند أبي حنيفة لأن النصل العار في
نجاسته وهو ما روى انه عليه السلام رعى بالروثة وقال هذا رجل ليس له عارضة غيره

Handwritten marginal notes on the right side of the main text block, continuing the discussion on purity and prayer.

Handwritten marginal notes on the bottom left, including phrases like "قوله لا يملكه الله" and "قوله لا يملكه الله".

Handwritten marginal notes on the bottom middle, including phrases like "قوله لا يملكه الله" and "قوله لا يملكه الله".

Handwritten marginal notes on the bottom right, including phrases like "قوله لا يملكه الله" and "قوله لا يملكه الله".

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including phrases like "قوله لا يملكه الله" and "قوله لا يملكه الله".

على ما ذكره في كتابه من أن الصلاة لا تكون واجبة على من كان في حال الجنون أو العجز أو النقص في العقل أو القوة البدنية
 ولا يترتب عليها عقاب ولا ينقضها ما ذكره في كتابه من أن الصلاة لا تكون واجبة على من كان في حال الجنون أو العجز أو النقص في العقل أو القوة البدنية
 ولا يترتب عليها عقاب ولا ينقضها ما ذكره في كتابه من أن الصلاة لا تكون واجبة على من كان في حال الجنون أو العجز أو النقص في العقل أو القوة البدنية

وقد قيل في المقتضى وهو كالحق هو يقول ان التخفيف للضرورة ولا ضرورة لعدم الحاجة
 فلا يخفف في غيرها تدرق من الهواء والتخفيف عند متعة فتخفف الضرورة ولو وقع في
 الزرق ربحته ١٢ عهد

الا اذا قيل يفشيه وقيل لا يفشيه لتعذر صون الاواني عن ان اصابه من دم السمك او من
 دمه او من غيره من الشوائب

لعاب البغل والحمار اكثر من قدر الدرهم اجزأت الصلاة فيه مادام السمك فلا يفسد بد على

التحقيق فلا يكون نجسا وعن ابي يوسف انه اعتبر فيه الكثير الفاضل فاعتبره نجسا واما لعاب
 البغل والحمار فلا يفسد فيه فلا يتنجس الطاهر فان افسح عليه البول مثل رؤس الابر

فذلك ليس بشيء لانه لا يستطيع الامتناع عنه والنجاسة ضرورية مرسية وغير مرسية فما كان

منها مرسيا فطهارتها بزوال عيبها لان النجاسة حلت المحل باعتبار العين فتزول بزواله لا

ان يقع من اثره ما يشق ازالته لان المفسد مدفوع وهذا الشراي انما لا يشترط الفصل بعد زوال

العين وان زال الغسل مرة واحدة وفيه كلام وما ليس بمس في طهارتها ان يغسل حتى يغسل على الجالس

انه قد طهر لان التكرار لا بد منه الا في شراي ولا يقطع بزواله فاحذر غلب الظن كما في من القبلة

في المقتضى من ان الصلاة لا تكون واجبة على من كان في حال الجنون أو العجز أو النقص في العقل أو القوة البدنية

في المقتضى من ان الصلاة لا تكون واجبة على من كان في حال الجنون أو العجز أو النقص في العقل أو القوة البدنية
 في المقتضى من ان الصلاة لا تكون واجبة على من كان في حال الجنون أو العجز أو النقص في العقل أو القوة البدنية
 في المقتضى من ان الصلاة لا تكون واجبة على من كان في حال الجنون أو العجز أو النقص في العقل أو القوة البدنية

في المقتضى من ان الصلاة لا تكون واجبة على من كان في حال الجنون أو العجز أو النقص في العقل أو القوة البدنية
 في المقتضى من ان الصلاة لا تكون واجبة على من كان في حال الجنون أو العجز أو النقص في العقل أو القوة البدنية
 في المقتضى من ان الصلاة لا تكون واجبة على من كان في حال الجنون أو العجز أو النقص في العقل أو القوة البدنية

كتاب الطهارات

في المقتضى من ان الصلاة لا تكون واجبة على من كان في حال الجنون أو العجز أو النقص في العقل أو القوة البدنية
 في المقتضى من ان الصلاة لا تكون واجبة على من كان في حال الجنون أو العجز أو النقص في العقل أو القوة البدنية
 في المقتضى من ان الصلاة لا تكون واجبة على من كان في حال الجنون أو العجز أو النقص في العقل أو القوة البدنية

في المقتضى من ان الصلاة لا تكون واجبة على من كان في حال الجنون أو العجز أو النقص في العقل أو القوة البدنية
 في المقتضى من ان الصلاة لا تكون واجبة على من كان في حال الجنون أو العجز أو النقص في العقل أو القوة البدنية
 في المقتضى من ان الصلاة لا تكون واجبة على من كان في حال الجنون أو العجز أو النقص في العقل أو القوة البدنية

وانما قد روي الثالث لان غالب الظن يحصل عنده فاقبل السبيل المظاهر مقامه تيسيرا وابتداء
ذلك بحديث المستيقظ من منامه ثم لا بد من العصر في كل مرة في ظاهر الرواية لانه هو المستخرج
وهذا ذكره في تفسيره في كتابه في حقه

فصل في الاستنجاء الاستنجاء سنة لان النبي عليه السلام واظف عليه ويجوز فيه الحجر
اعلم من الغرض ان الغرض ١٢ وهذا الثاني في الغرض ١٢

فما قام مقامه من حيث يتبين ان المقصود هو الاتقاء فيعتبر ما هو المقصود وليس فيه عذر
مسنون وقال المشافعي لا بد من الثالث لقوله عليه السلام وليستين منكم ينلن اجارا

ولما قوله عليه السلام من استنجى فليوترقن فعل فخر من لا فلا يخرج وما رواه عن الصادق عليه السلام
فانه لو استنجى بحجر ثلثة احرق جازا لاجماع وغسل بالماء افضل لقوله تعالى فانه حجون

ان يظهر وانزلت في احوام كانوا يتبعون الحجارة الماء ثم هو ادب وقيل سنة في زماننا ويستعمل الماء
الى ان يقع في غالبه فانه قد ظهر ولا يقد رايه رايه الا اذا كان موشوشا ففقد رايه الثلث في حقه

فانما قد روي الثالث لان غالب الظن يحصل عنده فاقبل السبيل المظاهر مقامه تيسيرا وابتداء
ذلك بحديث المستيقظ من منامه ثم لا بد من العصر في كل مرة في ظاهر الرواية لانه هو المستخرج

وهذا ذكره في تفسيره في كتابه في حقه

فما قام مقامه من حيث يتبين ان المقصود هو الاتقاء فيعتبر ما هو المقصود وليس فيه عذر
مسنون وقال المشافعي لا بد من الثالث لقوله عليه السلام وليستين منكم ينلن اجارا

ولما قوله عليه السلام من استنجى فليوترقن فعل فخر من لا فلا يخرج وما رواه عن الصادق عليه السلام
فانه لو استنجى بحجر ثلثة احرق جازا لاجماع وغسل بالماء افضل لقوله تعالى فانه حجون

ان يظهر وانزلت في احوام كانوا يتبعون الحجارة الماء ثم هو ادب وقيل سنة في زماننا ويستعمل الماء
الى ان يقع في غالبه فانه قد ظهر ولا يقد رايه رايه الا اذا كان موشوشا ففقد رايه الثلث في حقه

فانما قد روي الثالث لان غالب الظن يحصل عنده فاقبل السبيل المظاهر مقامه تيسيرا وابتداء
ذلك بحديث المستيقظ من منامه ثم لا بد من العصر في كل مرة في ظاهر الرواية لانه هو المستخرج

وهذا ذكره في تفسيره في كتابه في حقه

فما قام مقامه من حيث يتبين ان المقصود هو الاتقاء فيعتبر ما هو المقصود وليس فيه عذر
مسنون وقال المشافعي لا بد من الثالث لقوله عليه السلام وليستين منكم ينلن اجارا

ولما قوله عليه السلام من استنجى فليوترقن فعل فخر من لا فلا يخرج وما رواه عن الصادق عليه السلام
فانه لو استنجى بحجر ثلثة احرق جازا لاجماع وغسل بالماء افضل لقوله تعالى فانه حجون

ان يظهر وانزلت في احوام كانوا يتبعون الحجارة الماء ثم هو ادب وقيل سنة في زماننا ويستعمل الماء
الى ان يقع في غالبه فانه قد ظهر ولا يقد رايه رايه الا اذا كان موشوشا ففقد رايه الثلث في حقه

فانما قد روي الثالث لان غالب الظن يحصل عنده فاقبل السبيل المظاهر مقامه تيسيرا وابتداء
ذلك بحديث المستيقظ من منامه ثم لا بد من العصر في كل مرة في ظاهر الرواية لانه هو المستخرج

وهذا ذكره في تفسيره في كتابه في حقه

عليه السلام في حقه
فما قام مقامه من حيث يتبين ان المقصود هو الاتقاء فيعتبر ما هو المقصود وليس فيه عذر
مسنون وقال المشافعي لا بد من الثالث لقوله عليه السلام وليستين منكم ينلن اجارا
ولما قوله عليه السلام من استنجى فليوترقن فعل فخر من لا فلا يخرج وما رواه عن الصادق عليه السلام
فانه لو استنجى بحجر ثلثة احرق جازا لاجماع وغسل بالماء افضل لقوله تعالى فانه حجون
ان يظهر وانزلت في احوام كانوا يتبعون الحجارة الماء ثم هو ادب وقيل سنة في زماننا ويستعمل الماء
الى ان يقع في غالبه فانه قد ظهر ولا يقد رايه رايه الا اذا كان موشوشا ففقد رايه الثلث في حقه
فانما قد روي الثالث لان غالب الظن يحصل عنده فاقبل السبيل المظاهر مقامه تيسيرا وابتداء
ذلك بحديث المستيقظ من منامه ثم لا بد من العصر في كل مرة في ظاهر الرواية لانه هو المستخرج
وهذا ذكره في تفسيره في كتابه في حقه

[illegible]

الوقت من غير ان يثبت
انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو

انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو

انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو

ثم قال في آخر الحديث ما بين من الوقتين وقت لا يخرج لا متعلق لا مقيد ولا هو البياض الذي
اي ميرزا ١٢٠٠
بيده وطولاهم يعقب الظلام له قوله عليه السلام لا يخرج نكرا ذان بلال ولا الفجر المستطيل وانما
اي بطور
الفجر المستطيل في الافق او المنته فيها اول وقت الظهور اذ زالت الشمس كما مضى جبريل عليه السلام
في يومه الاول حين زالت الشمس واخر وقتها عند ابي حنيفة في اذا صار ظل كل شيء مثليه سوى الزوال
وقال اذا سار الظل مثله وهو رواية عن ابي حنيفة رحمه الله وفي الزوال هو الفجر الذي يكون للاشياء
وقت الزوال هو امانه جبريل في اليوم الاول للظهور في وقت لا يخرج في قوله عليه السلام اوردوا بالظهور
فان شئت الجبريل في جميعهم وانما الحرف في دارهم في هذه الوقت اذا تعارضت لان لا ينقض الوقت
اي من شدة حر ١٢٠٠
والله اعلم قال في وقت العصر اذا خرج وقت الظهور على القولين واخر وقتها ما لم تغرب الشمس
اي اخذوا القولين ١٢٠٠
ثم حوله عليه السلام من ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادركها واول وقت
المغرب في غربت الشمس واخر وقتها ما لم يغرب الشفق وقال في الشافعي في وقتها ما لم يغرب الشفق
اي اخذوا القولين ١٢٠٠

انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو

انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو

انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو

انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو

انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو

انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو

انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو

انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو
انما هو انما هو انما هو

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

ثَلَاثُ رَكَعَاتٍ لَانَ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَكْرَمَ فِي يَوْمِهِ
قُلْتُ فَقَدِمَ فِي حَرْبٍ ابْنُ عِبَّاسٍ
وَقْتُ الْمَغْرِبِ حِينَ تَغْرُبُ الشَّمْسُ وَخُرُوقِهَا حِينَ
تَمُ الشَّمْسُ هُوَ اللَّيْلُ أَيْ فِي الْآفَاقِ بَعْدَ الْحُرُوقِ عِنْدَ الْإِدْجِ
وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ الشَّمْسُ وَالْحُرُوقُ
كَانَتْ عِنْدَ الْإِدْجِ رَقْعَتَيْنِ فِي سَنَةِ ١١٢
الْمَغْرِبُ إِذَا سَوَدَّ الْآفَاقُ مَا رَوَاهُ مُتَوَقُّفٌ عَلَى ابْنِ
قَاوِلٍ وَقْتُ الْعِشَاءِ إِذَا غَابَ الشَّمْسُ وَآخِرُ وَقْتِهِ
حِينَ لَا يَطْلُعُ الْفَجْرُ وَهُوَ جَمْعٌ عَلَى الشَّافِعِيِّ فِي تَقْدِيرِ
الْحَجَّ بِمَدَّةٍ ١١٢ مَدَّةً ١١ مَدَّةً
وَالْأَخْرَجَ الْإِدْجُ الْفَجْرَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْوُتْرِ فَيُصَلِّ
سَيِّئًا إِلَى الْوُتْرِ ١١٢
وَعِنْدَ بَعْضِ خِيفَةٍ وَوَقْتُ الْعِشَاءِ لَا أَنَّهُ لَا
يُسَبِّحُ إِلَّا سَفَارِدًا الْفَجْرَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ اسْفَرُوا بِالْفَجْرِ
الْأَخْرَجَ ١١٢ مَدَّةً ١١ مَدَّةً
قَوْلُهُ ثَلَاثُ رَكَعَاتٍ لَانَ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَكْرَمَ فِي يَوْمِهِ
قُلْتُ فَقَدِمَ فِي حَرْبٍ ابْنُ عِبَّاسٍ
وَقْتُ الْمَغْرِبِ حِينَ تَغْرُبُ الشَّمْسُ وَخُرُوقِهَا حِينَ
تَمُ الشَّمْسُ هُوَ اللَّيْلُ أَيْ فِي الْآفَاقِ بَعْدَ الْحُرُوقِ عِنْدَ الْإِدْجِ
وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ الشَّمْسُ وَالْحُرُوقُ
كَانَتْ عِنْدَ الْإِدْجِ رَقْعَتَيْنِ فِي سَنَةِ ١١٢
الْمَغْرِبُ إِذَا سَوَدَّ الْآفَاقُ مَا رَوَاهُ مُتَوَقُّفٌ عَلَى ابْنِ
قَاوِلٍ وَقْتُ الْعِشَاءِ إِذَا غَابَ الشَّمْسُ وَآخِرُ وَقْتِهِ
حِينَ لَا يَطْلُعُ الْفَجْرُ وَهُوَ جَمْعٌ عَلَى الشَّافِعِيِّ فِي تَقْدِيرِ
الْحَجَّ بِمَدَّةٍ ١١٢ مَدَّةً ١١ مَدَّةً
وَالْأَخْرَجَ الْإِدْجُ الْفَجْرَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْوُتْرِ فَيُصَلِّ
سَيِّئًا إِلَى الْوُتْرِ ١١٢
وَعِنْدَ بَعْضِ خِيفَةٍ وَوَقْتُ الْعِشَاءِ لَا أَنَّهُ لَا
يُسَبِّحُ إِلَّا سَفَارِدًا الْفَجْرَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ اسْفَرُوا بِالْفَجْرِ
الْأَخْرَجَ ١١٢ مَدَّةً ١١ مَدَّةً

في وقت واحد ولنا قوله عليه السلام أول
 في غيبه عن قوله ما رواه كان للحرز عن الكواهي
 حيفه وعندهما هو الحرة وهو رواية عن حيفه
 ولا في حيفه قوله عليه السلام وأخر وقت
 من ذكره مالك في أبو طار وفيه خلاف الصحابة
 كما الطالع في قوله عليه السلام وأخر وقت
 في هذا في الليل أول وقت التورعوا أخصاء
 وماها بين العشاء إلى الطلوع الفجر قال هذا عند
 يقدم عليه عند التذكير للتأجيل في فصل
 أعظم للأجر قال المشافعي يستحب التأجيل

في كل صلاة واجتهد عليه رويانا وما نروي في الايراد بالظهر في الصيف وتقديره في الشتاء
لما رويانا ورواية النسي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان الشتاء يكثر بالظهر واذا
كان في الصيف يبرد بها وتأخير العصر والتغير الشمس في الصيف والشتاء لما فيه من
تكثير السواغل لكرهه لبعده والمعتبر تغير القوس وهو ان يصير بحال كتحايفه الا عين هو
الصحيح والتأخير اليه مكروه ويستحب تعجيل المغرب لان تأخيرها مكروه لما فيه من
التشبه باليهود وقال عليه السلام لا يزال امتي بخير ما عجلوا المغرب واخروا العشاء
وتأخير العشاء الى ما قبل ثلث الليل لقوله عليه السلام لولا ان اشق على امتي لآخرت العشاء
الى ثلث الليل ولان فيه قطع السم المسمى عنه ثعبان وقيل في الصيف تعجل كمالا لتقل الجماعة
والتأخير الى نصف الليل مباح لان دليل كراهته وهو تقليل الجماعة عارضا دليل التمدد
في الظل ١٢

وقال في الصيف يبرد بها وتأخير العصر والتغير الشمس في الصيف والشتاء لما فيه من
تكثير السواغل لكرهه لبعده والمعتبر تغير القوس وهو ان يصير بحال كتحايفه الا عين هو
الصحيح والتأخير اليه مكروه ويستحب تعجيل المغرب لان تأخيرها مكروه لما فيه من
التشبه باليهود وقال عليه السلام لا يزال امتي بخير ما عجلوا المغرب واخروا العشاء
وتأخير العشاء الى ما قبل ثلث الليل لقوله عليه السلام لولا ان اشق على امتي لآخرت العشاء
الى ثلث الليل ولان فيه قطع السم المسمى عنه ثعبان وقيل في الصيف تعجل كمالا لتقل الجماعة
والتأخير الى نصف الليل مباح لان دليل كراهته وهو تقليل الجماعة عارضا دليل التمدد
في الظل ١٢

كتاب الصلاة

في كل صلاة واجتهد عليه رويانا وما نروي في الايراد بالظهر في الصيف وتقديره في الشتاء
لما رويانا ورواية النسي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان الشتاء يكثر بالظهر واذا
كان في الصيف يبرد بها وتأخير العصر والتغير الشمس في الصيف والشتاء لما فيه من
تكثير السواغل لكرهه لبعده والمعتبر تغير القوس وهو ان يصير بحال كتحايفه الا عين هو
الصحيح والتأخير اليه مكروه ويستحب تعجيل المغرب لان تأخيرها مكروه لما فيه من
التشبه باليهود وقال عليه السلام لا يزال امتي بخير ما عجلوا المغرب واخروا العشاء
وتأخير العشاء الى ما قبل ثلث الليل لقوله عليه السلام لولا ان اشق على امتي لآخرت العشاء
الى ثلث الليل ولان فيه قطع السم المسمى عنه ثعبان وقيل في الصيف تعجل كمالا لتقل الجماعة
والتأخير الى نصف الليل مباح لان دليل كراهته وهو تقليل الجماعة عارضا دليل التمدد
في الظل ١٢

في كل صلاة واجتهد عليه رويانا وما نروي في الايراد بالظهر في الصيف وتقديره في الشتاء
لما رويانا ورواية النسي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان الشتاء يكثر بالظهر واذا
كان في الصيف يبرد بها وتأخير العصر والتغير الشمس في الصيف والشتاء لما فيه من
تكثير السواغل لكرهه لبعده والمعتبر تغير القوس وهو ان يصير بحال كتحايفه الا عين هو
الصحيح والتأخير اليه مكروه ويستحب تعجيل المغرب لان تأخيرها مكروه لما فيه من
التشبه باليهود وقال عليه السلام لا يزال امتي بخير ما عجلوا المغرب واخروا العشاء
وتأخير العشاء الى ما قبل ثلث الليل لقوله عليه السلام لولا ان اشق على امتي لآخرت العشاء
الى ثلث الليل ولان فيه قطع السم المسمى عنه ثعبان وقيل في الصيف تعجل كمالا لتقل الجماعة
والتأخير الى نصف الليل مباح لان دليل كراهته وهو تقليل الجماعة عارضا دليل التمدد
في الظل ١٢

و اما بجزای
مع اگر استیقامت
کنند و در عین حال
نفس را

لا على سبيل انما
لا وادعهم ان يجازيهم
لا وادعهم ان يجازيهم
لا وادعهم ان يجازيهم

ان نقل علی الجبل
نقل عن الکتاب

[illegible]

بجمل الامتيازات المقررة للفقراء

ایمان و تقویٰ
و ایستادگی
و ایستادگی
و ایستادگی

مجلس شورای اسلامی
تاریخ ۱۳۵۷/۱۰/۲۵
شماره ۱۰۰/۱۰۰/۱۰۰

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

سفره تفریح از اوقات فراغت
از اوقات فراغت از اوقات فراغت

كتاب الصلاة

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

فصل فی احکام التیمار و جبر و کراهیه

الوقت الذي كان فيه
الوقت الذي كان فيه
الوقت الذي كان فيه

انصاف و عدالت کے ساتھ
میں نے اپنے حقوق کا تحفظ کیا

[illegible]

دوران غیر ملوکوتی و ملوکوتی
در اسلام و غیر اسلام

[illegible]

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ

[illegible]

عنايه
جواب

ان شاء الله تعالى
 في يوم الاثنين
 في شهر ربيع الثاني
 في سنة ١٢٨٥
 في مدينة القاهرة
 في دار السلطنة
 في حجرة الخديوي
 في سنة ١٢٨٥
 في شهر ربيع الثاني
 في يوم الاثنين
 ان شاء الله تعالى

[illegible]

الملائكة المازلي من السماء ولا ترجع فيه وهو ان يرجع فيرفع صوته بالشهادتين بعد ما خفض
رأسه وقال الشافعي رحمه الله في ذلك الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ترجع ولنا انه
لا ترجع في المشاهدة كان ما رواه تعليما فظنه ترجعا ونيزدا في اذان الفجر بعد الصلوة
خير من النوم مرتين لان بالاذن قال الصلوة خير من النوم حين وجد النبي صلى الله عليه وسلم اقل
فقال عليه السلام ما احسن هذا الدلال لصلته في اذانك وخص الفجر به لانه وقت نوم وغفلة ولا فاقة
مثل الاذان الا انه يزيد فيها بعد الفجر فتامة الصلوة مرتين هكذا فعل الملائكة المازلي من السماء
وهو المشهور في حجة الشافعي في قوله انفرادي فرادى الا قوله قد قامت الصلوة ويروى الاذان
ويجوز في الاقامة لقوله عليه السلام اذا اذنت فترسل اذا اذنت فاحذر هذه ابيان الاستحباب واستقبال
بها القبله لان الملائكة من السماء اذن مستقبل القبلة وتوترك الاستقبال جاز لحصول التقصير بركعة واحدة
الاستحباب في الصلوة والافعال في غير وقتها في خطا لا يقوم في وقتها وان استأذني في صومعة
في وقتها في الصلوة والافعال في غير وقتها في خطا لا يقوم في وقتها وان استأذني في صومعة

احترار اعيان المكان في سائلنا مختلف وكذا النغمة فيقع الفصل بالسكتة ولا كذلك الخطبة وقال

الشافعي في فصل بركتين اعتبارا بامر الصلوات والفرق قد ذكرناه قال يعقوب رأيت ابا حنيفة

يؤتى في المغرب ويقيم ولا يجلس بين الأذان والأذان فيها أيقظنا القرآن المستحيون المؤذن عالماً

بِالسَّخَرَةِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَيُؤْتِيَنَّكُمْ خَيْرًا مِنْهُ وَلَيُؤْتِيَنَّكُمْ خَيْرًا مِنْهُ وَلَيُؤْتِيَنَّكُمْ خَيْرًا مِنْهُ

ای با طاعت هر روز از این دعا و حق بن حباس بیرون آید و خدا را در هر روز از او بگوید

بسم الله الرحمن الرحیم یا اذن واذا انزلنا من السماء ماء فاصرفه نورا فانها تری فیها صلابات اذن

الملا في اقامها ارويها وكان مخيرا في الدنيا وان شاء اذن واقام ليكون القضاء على كل ما كان

من البيت القريسي ١٢

اشاء قصروا الاقامه لان الاذان للاستحضار وهو مخصوص بالزمن وعن محمد بن ابي القاسم قالوا

[illegible]

سید الامام ابی حنیفہ والی یوسف وغیرہ رحمہ اللہ تعالیٰ ۱۲ عبد ۱۱ و ۱۰ و ۹ و ۸ و ۷ و ۶ و ۵ و ۴ و ۳ و ۲ و ۱

۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible]

مفتی محمد رفیع الدین صاحب دیوبند
 مفتی محمد رفیع الدین صاحب دیوبند
 مفتی محمد رفیع الدین صاحب دیوبند

[illegible]

فان كان مكان الارض
فان كان مكان الارض

بین کلمات اولیاء الله و اولی الامر و اولی الناس فی الدین و اولی الناس فی العلم و اولی الناس فی الشرف و اولی الناس فی الجلال و اولی الناس فی العز و اولی الناس فی القدر و اولی الناس فی المقام و اولی الناس فی الشرف و اولی الناس فی الجلال و اولی الناس فی العز و اولی الناس فی القدر و اولی الناس فی المقام

والتاريخ المذكور في نسخة بخطه في سنة ١٠٠٠

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ إِذَا سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُمْ قَالُوا نَعْلَمُ مَا نَعْلَمُ ۚ وَمَنْ يَتَذَكَّرْ فَإِنَّهُ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ ۚ

مفتوحا

وہاں سے لے کر اب تک کے سب کچھ اس کے لئے ہے۔

[illegible]

وہ کہتا ہے کہ میں نے اس کو اپنے ہاتھ سے لے لیا ہے۔

قوله لا اذان الاذان لا يستعمل الاذان في الاذان الاذان في الاذان

قوله لا اذان الاذان لا يستعمل الاذان في الاذان الاذان في الاذان

قوله لا اذان الاذان لا يستعمل الاذان في الاذان الاذان في الاذان

قوله لا اذان الاذان لا يستعمل الاذان في الاذان الاذان في الاذان

قوله لا اذان الاذان لا يستعمل الاذان في الاذان الاذان في الاذان

قوله لا اذان الاذان لا يستعمل الاذان في الاذان الاذان في الاذان

بين الإقامة والصلوة ويرى ان لا تذكر الإقامة ايضا لانه احد الاذانين يروى انه ذكره الاذان
انه يصير داعيا الى لا يحجب نفسه ويكره ان يؤذن وهو جالس في صلاة واحدة وهو جالس على
أحد الروايتين هو ان للاذان شيئا بالصلوة في شرط الطهارة عن أغظ المحذرين دون
أحقها ولا بالشبهين وفي الجامع الصغير اذا اذن على غير وضوء واقام لا يبعد الجنب الى ان
يعيد وان لم يبعده اجزاء اما الاول فلحقه الحديث اما الثاني ففي الاعادة بسبب الجناية روايتان
ولا يشبهان يعاد الاذان دون الإقامة لان تكرار الاذان شرع دون الإقامة وقوله ان لم يبعده اجزاء
يعني الصلوة لا يحتاجه بدون الاذان والإقامة **قال** وكذلك المرأة تؤذن معناه
يستحب ان يعاد ليقع على وجه السجدة ولا يؤذن لصلوة قبل التحول وقتها ويعاد في الوقت
لان الاذان للاعلام قيل لوقت التحول قال ابو يوسف وهو قولنا في يجوز
للغير في النصف الأخير من الليل لتواتر أهل الحرمين والجمعة على الكلي قوله عليه السلام
للال الاذان حتى يستبين لك المجرى هكذا وملا يد يد عرسا والمسافر يؤذن فيقيم لقوله عليه السلام
لا ينبغي ان يصليك اذا سافر فافان اقامها فان تركها جميعا يكره ولو اقامها واحدة جاز لان الاذان
لا يستحضر الغائب في الوقت حاضر في الإقامة علام لا فتتاح هم الى الجاني فان صلى في المصحة

قوله لا اذان الاذان لا يستعمل الاذان في الاذان الاذان في الاذان

قوله لا اذان الاذان لا يستعمل الاذان في الاذان الاذان في الاذان

قوله لا اذان الاذان لا يستعمل الاذان في الاذان الاذان في الاذان

قوله لا اذان الاذان لا يستعمل الاذان في الاذان الاذان في الاذان

باب شروط الصلوة

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

في الصلاة على الركبتين من العورة ويدن الحرة كلها عورة الا وجهها وكفيها والقول عليه السلام ان العورة مستورة واستثناء العضوين للركبتين باطلاقهما قال في هذه تخصيص على ان القدم عورة ويروى انها ليست بعورة وهو الاصح فان صلت وربع ساقيها مكشوف او ثلثتها تعيب

الصلوة عند ابن حنيفة وعمر بن الخطاب وان كان اقل من الربع لا تعيد وقال ابو يوسف روي لا تعيد ان كان اقل من النصف لان الشئ انما يوصف بالكثرة اذا كان ما يقابل له او مثل مثله اذ هما من اسماء المقابلة وفي النصف عند روايتان فاعتبرا حتى يوضح عن القامة او عظام الدخول في ضده ولهما ان الربع يحكي حكاية الكمال كما في صحيح الراس والخصان في الاحرام ومن رأى وجهه غير مخدوع عن رويته ان لم ير الا احد جانبيه الا رايته والشعر

في الصلاة على الركبتين من العورة ويدن الحرة كلها عورة الا وجهها وكفيها والقول عليه السلام ان العورة مستورة واستثناء العضوين للركبتين باطلاقهما قال في هذه تخصيص على ان القدم عورة ويروى انها ليست بعورة وهو الاصح فان صلت وربع ساقيها مكشوف او ثلثتها تعيب

الصلوة عند ابن حنيفة وعمر بن الخطاب وان كان اقل من الربع لا تعيد وقال ابو يوسف روي لا تعيد ان كان اقل من النصف لان الشئ انما يوصف بالكثرة اذا كان ما يقابل له او مثل مثله اذ هما من اسماء المقابلة وفي النصف عند روايتان فاعتبرا حتى يوضح عن القامة او عظام الدخول في ضده ولهما ان الربع يحكي حكاية الكمال كما في صحيح الراس والخصان في الاحرام ومن رأى وجهه غير مخدوع عن رويته ان لم ير الا احد جانبيه الا رايته والشعر

في الصلاة على الركبتين من العورة ويدن الحرة كلها عورة الا وجهها وكفيها والقول عليه السلام ان العورة مستورة واستثناء العضوين للركبتين باطلاقهما قال في هذه تخصيص على ان القدم عورة ويروى انها ليست بعورة وهو الاصح فان صلت وربع ساقيها مكشوف او ثلثتها تعيب

الصلوة عند ابن حنيفة وعمر بن الخطاب وان كان اقل من الربع لا تعيد وقال ابو يوسف روي لا تعيد ان كان اقل من النصف لان الشئ انما يوصف بالكثرة اذا كان ما يقابل له او مثل مثله اذ هما من اسماء المقابلة وفي النصف عند روايتان فاعتبرا حتى يوضح عن القامة او عظام الدخول في ضده ولهما ان الربع يحكي حكاية الكمال كما في صحيح الراس والخصان في الاحرام ومن رأى وجهه غير مخدوع عن رويته ان لم ير الا احد جانبيه الا رايته والشعر

في الصلاة على الركبتين من العورة ويدن الحرة كلها عورة الا وجهها وكفيها والقول عليه السلام ان العورة مستورة واستثناء العضوين للركبتين باطلاقهما قال في هذه تخصيص على ان القدم عورة ويروى انها ليست بعورة وهو الاصح فان صلت وربع ساقيها مكشوف او ثلثتها تعيب

الصلوة عند ابن حنيفة وعمر بن الخطاب وان كان اقل من الربع لا تعيد وقال ابو يوسف روي لا تعيد ان كان اقل من النصف لان الشئ انما يوصف بالكثرة اذا كان ما يقابل له او مثل مثله اذ هما من اسماء المقابلة وفي النصف عند روايتان فاعتبرا حتى يوضح عن القامة او عظام الدخول في ضده ولهما ان الربع يحكي حكاية الكمال كما في صحيح الراس والخصان في الاحرام ومن رأى وجهه غير مخدوع عن رويته ان لم ير الا احد جانبيه الا رايته والشعر

وَأَمَّا فِي الْغَدَاةِ فَقَدْ تَبَوَّأَ الْمَكَانَ وَكَانَ الْخَلْقُ يُسْتَعْرَضُ

[illegible]

وَيُحْيِي فِي نَبْتِهِ الْفَرْقَنَ الْمُنْفَعِ النَّظْلَ اسْطَرْدَادًا بِكَرْمَتِهِ الْفَرْقَنَ الْمُشْرِعَ وَآجِبِي

جلد
کتاب
الصلوة

فانما ينفذ في كل وقت ان ينفذ
في كل وقت ان ينفذ في كل وقت

۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

وانقضاء الحارة بها ومن لم يجد ثوبا صلى عيانا قاعدا يؤمى بالركوع والسجود هكذا فطره
 صلى الله عليه وسلم فان صلى قائما اجزا لان في القنوت صورة الغلظة في القيام اداء
 هذه الاركان فيميل الى غير انشاء الا ان الاول افضل لان السجود واجب لحق الصلوة و
 حق الناس لا تلاخذه ولا ياء خلق عن الاركان **قال** وينوي الصلوة النية
 يدخل فيها نية لا يفصل بينها وبين التسمية لعل لا يصلح فيه قول اهل السار لا اعمال
 بالنيات لان ابتداء الصلوة بالقيام وهو من وجوبين العادة والعبادة ولا يقع التمام
 الا بالنية والمقدم على التكبير كالتكبير عند اذال يوجد ما يقطعه وهو على لا ياتي بالصلاة
 ولا معتبرا بالمتابعة اخرها عنده لان ما مضى لا يقع عبادة لعدم النية وفي الصلوة وجوب
 للضرورة والنية هي الارادة والشرط ان يعلم بقضايا الله تعالى ان الله تعالى لا يفتقر الى
 الاداء والنية هي الارادة والشرط ان يعلم بقضايا الله تعالى ان الله تعالى لا يفتقر الى

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ إِذَا سَأَلَ عَنْ ظُلْمٍ فُتِيَ بِمَا فُتِيَ النَّاسُ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

[illegible]

صلواته لأنه اعتقد ما على الخطأ وكذا لو كان متقدماً على الإمام لتركه فوض للمأم

وقوموا لله قانتين في القراءة لقوله ثم فارقوا ما يسمعون من القرآن والركوع والسجود لقوله ثم انكروا ما سجدا

[illegible][illegible][illegible]

لما اتصل من لقيته لم يرفع يده عن التكميل وهو منتقل إلى النبي عليه السلام وأخبرني عن هذا اللفظ

ثم يليه كان فعلة في الكبرياء عن غير الله تعالى والنعم مقدم ويزفع يدي به كذا في بابها مية تحية اذ نيم

السَّاعِدِيُّ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا بَرَزَ مَعَهُ يَدِيهِ مُصْبِيَةً لَنَا رَوَاهُ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالْبُرْقَانِيُّ

فَاقْ وَاقَالِ بَدَلِ التَّكْبِيرِ بِاللهِ اَجَلٍ وَاَعْظَمِ وَارْحَمِ كَبِيرًا وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ اَوْ غَيْرِ مِنْ سَمَاءِ اللهِ نَعْمَ اجْزَاةً

[illegible][illegible][illegible]

وَقَدْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ تَأْتِيهِمْ غُلَامٌ مِّنَ الْمُطْرِقِ فَيَخْتَرِعُونَ إِثْرَهُمْ وَالْغُلَامُ يَتَّبِعُهُمُ الْيَهُودُ يُحِبُّونَ

[illegible][illegible][illegible]

اوالله اكبر والله الكبير وقال لنا فمضى لا يجوز الا بالاولين وقال انك لا يجوز الا بالاول لان
 هو النقول والاصل فيه التوقيف قالنا فمضى يقول دخل الالف واللام ابلغ في التناء فقام مقامه
 وابولوسف يقول ان افعل في قول الله تعالى ساء بخلاف ما اذا كان لا يحسن

لا يقدر إلا على المعنى وظاهر أن التكبير هو التعظيم لغة وهو حاصل فإن افتتحة الصاوة
قال قال في رأيه الكبرياء عظمته

وقال لا يخرج إلا في المنيحة وان لم يحسن العربية اجراه اما الكلام في الافتتاح فمعجم الى حنيفة

في العربية ومع أبي يوسف في الفارسية لان لغة العرب من المزية ما ليس لغيره ولما انما

فالمقراءة فوجه قوطي ان القرآن اسم منطوم عربي كما نطق به النص كما ان عند الحنفية

والفضل قراءة القرآن وهو عربي فالقرن العرس ثلاث

الاولىس ولعل يكون فيها هذه اللغة وهذا المعنى الا ان مصر مصر الخالقة المستعارة

وَيَحْيِي زَيْلَ لِسَانٍ كَانَ سَمًّا الْفَا سَمُّهُ الْحَيَاةُ الْمَالِئَةُ زَاوِي الْمَخْلُوعَاتِ زَاوِي خِلَافِ التَّوَالِفِ وَالْخِلَافِ

فلا بد من هذا الكتاب في كل وقت
والله اعلم بالصواب

في اقامته في خلاف في خلاف و يرجع في اصل المسألة الى قوله عليه السلام و حديثه

والشهاد على هذا الاقرار وفي الاذان بغير الفاروق ان اقم الصلاة بالهم اغفر لي لا بحول

لا يمشي مشور بحاجته فإين نعطيها خالصاً وإن افترق بقوله اللهم فقد قيل بحجزيه لان معناه

بِاللهِ وَقَدْ قِيلَ لَا يَخْزِيكَانِ مَغْنَامُ يَا اللَّهُ أَمَا يَخْزِيكَانِ سَوَاقِلَ يُعْتَبِدُ الْيَتَمَى عَلَى لَيْسَ

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

واما في هذا الكتاب فانه منقول من نسخة
 بخط المصنف رحمه الله تعالى في سنة ١٢٠٠
 من الهجرة النبوية واما في هذا الكتاب
 فانه منقول من نسخة بخط المصنف رحمه
 الله تعالى في سنة ١٢٠٠ من الهجرة
 النبوية واما في هذا الكتاب فانه منقول
 من نسخة بخط المصنف رحمه الله تعالى
 في سنة ١٢٠٠ من الهجرة النبوية

[illegible]

...التي هي في الحقيقة ...

۱. مجلس شورای اسلامی
 ۲. مجلس شورای ملی
 ۳. مجلس شورای عالی
 ۴. مجلس شورای محلی
 ۵. مجلس شورای اعلیٰ
 ۶. مجلس شورای عالی محلی
 ۷. مجلس شورای عالی محلی
 ۸. مجلس شورای عالی محلی
 ۹. مجلس شورای عالی محلی
 ۱۰. مجلس شورای عالی محلی

الحول بن مسعود رضي الله عنه قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في تفسيره من سجد في كل ركعة ركعتين لم يزل الله يرفع له بها قدره حتى ياتي به يوم القيامة

الحول بن مسعود رضي الله عنه قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في تفسيره من سجد في كل ركعة ركعتين لم يزل الله يرفع له بها قدره حتى ياتي به يوم القيامة

تحت السجدة لقوله عليه السلام ان من السنة وضع اليدين على السجدة وهو حجة على ما لا ريب فيه
في الاصل وعلى الشافعي في الوضع على الصدر وان الوضع تحت السجدة اقرب الى التعظيم
وهو المقصود في الاعتماد يستلزم القيام عند ان خيفة ربه وان يوسف لا يرسل حاله القناء
والاصل ان كل قيام فيه كرسون يمتد فيه ما لا فلا هو الصحيح في حاله القنوت وصاوة
الاجزاء ويرسل القنوت وبين تكبيرات الاعياد تشر يقول بحججك اللهم وشهدك الى اخره
وعن ابن يوسف انهم لم يقرروا في وجهته حتى الى اخر الرواية في غير ذلك الذي في الاصل كان
يقول لك ولهم رواية انس بن مالك في النسخ على السلام كان اذا افتتح الصلوة كبر وعرف بحججك
اللهم وشهدك الى اخره ولم يرد عليه ما رواه المحمدي في قوله وجل ثناؤه لم يذكر
فاما مشاهير فلا ياتي في غير النسخ في الاصل ان لا ياتي بالتوجه قبل التكبير لتصل اليه وهو الصحيح
وتستعين بالله من الشيطان الرجيم لقوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من
الشيطان الرجيم معناه اذا اردت قراءة القرآن ولاولى ان يقول استعين بالله ليوافق
القرآن يقرضه اعوذ بالله ثم التعوذ تبع للقراءة دون التناء عند ان خيفة ربه وشهدك انك
حتى ياتي بالمسبوق دون المقتد ويؤخر عن تكبيرات الامه خلافا لابي يوسف في قوله عليه
الرحمن الرحيم هكذا نقل في مشاهير ويسر بها القول بن مسعود في اربع تحقيق من الامام
وذكر من جهته التعوذ والتسمية وامر قال الشافعي في تحصيل التسمية عند الجهر بالقراءة

الحول بن مسعود رضي الله عنه قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في تفسيره من سجد في كل ركعة ركعتين لم يزل الله يرفع له بها قدره حتى ياتي به يوم القيامة

الحول بن مسعود رضي الله عنه قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في تفسيره من سجد في كل ركعة ركعتين لم يزل الله يرفع له بها قدره حتى ياتي به يوم القيامة

الحول بن مسعود رضي الله عنه قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في تفسيره من سجد في كل ركعة ركعتين لم يزل الله يرفع له بها قدره حتى ياتي به يوم القيامة

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible][illegible]

من الامور التي لا بد من معرفتها في هذا العلم...
في هذا العلم...
في هذا العلم...

على الاخفاء والماء والقصور فيه جهات التشديد في خطاء قاحش **قال** تركبوا ركعتين وفي

الحاج مع الصغير ويكبر مع الاخطا لان النبي عليه السلام يكبر عند كل خفض ورفع و

يخبر في التكبير وحذف لان المد في اول خطاء من حيث المدين لكونه استغفارا ما في اخره من حيث

اللغة ويعتد به يد على ركبتيه ويرج بين اصابعه لقوله عليه السلام لا تسبوا اذ ركعت فضع

يديك على ركبتيك ورجل بين اصابعك ولا يندب التفريق الا في هذه الحالة لئلا يكون

امكن من الاخذ ولا الى الضم الا في حالة السجود وفيما وراء ذلك يترك على العادة ويبسط ظهره

لان النبي عليه السلام كان اذا ركع بسط ظهره ولا يرفع رأسه ولا ينكس لان النبي عليه السلام

كان اذا ركع لا يصوب رأسه ولا يقبل سبحان رب العظيم ثلثا وذلك اذناه لقوله عليه

السلام اذا ركع احداكم فليقل في ركوعه سبحان رب العظيم ثلثا وذلك اذناه اي اذني كالجمع

ثم يرفع رأسه يقول سمع الله من حمده ويقول الموت ربنا لك الحمد ولا يقولها الا امام عند

ابي حنيفة روى قال لا يقولها في نفسه لما روى ابو هريرة عن النبي عليه السلام كان يجمع بين

الذكرين ولا يترخص في غير ذلك ينسى نفسه في حنيفة قوله عليه السلام اذا قال اللهم سمع الله

لمن حمله قولوا ربنا لك الحمد هذه قسمة وانما تنافي الشكر وطهارة الموت بالتسبيح عند خروجه

للتكبير ولا يقع تكبيرة بعد تحميد المقتدي وهو خلاف موضع الامامة وصاروا

محمول على حالة الانفراد والمفرد يجمع بينهما في الاصح وان كان يروي الاكتفاء

في تركب ركعتين في كل صلاة

في كل صلاة

في كل صلاة

في كل صلاة

في كل صلاة

في كل صلاة

في كل صلاة...
في كل صلاة...
في كل صلاة...

في كل صلاة...
في كل صلاة...
في كل صلاة...

في كل صلاة...
في كل صلاة...
في كل صلاة...

في كل صلاة...
في كل صلاة...
في كل صلاة...

بالتجميع وروى بالتحديد والامام بالدلالة عليه في معنى قال ثم اذا استوى قائما كبر

ووجه اما التكبير والسجود فلما اتيانا ولما الاستواء قائما فليس يفرض كذا الجلستين السجدين
 بعد الركوع ^{هذا الركوع} ^{هذا الركوع}

والطائفة في الركوع والسجود وهذه عند أبي حنيفة ومحمد بن قيس قال أبو يوسف مرة يفترض

ذلك كله وهو قول الشافعي لقوله عليه السلام ثم فصل فانك لم تصل قاله الاعرابي

حين اخف الصلوة وهما ان الركوع هو الانحناء والسجود هو الانخفاض فتيغاف

الركنة بالأدنى فما وكذا في الاستقبال ^{٣٣} اذ هو غير مقصود ^{٣٤} وفي اخماروي ^{٣٥} تسمة اياه

فلا يفرض القومية والجلسة ١٢ عجب جواب عن حديث الاعرابي الرابع

سورة رات و ما سمعت في هذه الدنيا كلمة سمعت في سائر الدورات

وَجُلُوسَةُ سَنَةِ عَدْلِهِمَا وَلِدَا الصَّالِيَّةِ فِي حَرَمٍ أَجْرٌ جَزِيلٌ فِي حَرَمٍ الرَّحْمَى وَاجْتِهَادُ
أَيُّ بِالْإِقْفَانِ ١٢ نَبِيِّ صَاحِبِ كَلْبَةٍ رَوَيْدِ أَحْمَدُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ ١٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَلِيَعْتَمِدَ يَدَيْهِ عَلَى الْأَرْضِ لَأَن وَائِلٌ مِنْ حَجَرٍ وَصَفْ صَاوَةً

رسول الله صلى الله عليه وسلم فجدوا دعم على راحتيه رفع عجزته ووضع وجهه بين

کفیه و یدیه خدایا اذنیه ما روی انزل علیه السلام فعل کذا کذا قل وسجد

(Faint handwritten notes at the bottom of the page)

وَمَا كَانَ لَكُمْ فِي النَّفْسِ أَنْ تَمُوتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَئِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ
فَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذَلِكَ فَنُفِثْ فِيكُمْ فَلْيُنْفِثْ بَيْنَكُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْضَلُونَ

[illegible][illegible][illegible]

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

وینا کد کد
علیه علی آله و
سندون فی ال
من است علی
قالی
وینا کد کد
علیه علی آله و
سندون فی ال
من است علی
قالی

الطاهر الطاهر
القوي القوي
المتين المتين
العظيم العظيم
الملك الملك
الملك الملك

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم آية للذين آمنوا ولعل لغيرهم عبرة

کتابخانه عمومی

بالتسليم وروى بالتحديد والامام بالدلالة عليه في معنى قال ثم اذا استوى قائما كبر
وسجده اما التكبير والسجود فلما بينا ولما الاستواء قائما فليس يفرض كذا الجلسة بين السجدين
والطائفة في الركوع والسجود وهذا عند ابي حنيفة ومحمد وقال ابو يوسف مرة يفترض
ذلك كله وهو قول الشافعي لقوله عليه السلام ثم فصل فانك لم تصل قاله الاعرابي
حين اخف الصلوة وهما ان الركوع هو الاختناء والسجود هو الانخفاض فتيعلق
الركنية بالادنى فيهما وكذا في الانتقال اذ هو غير مقصود وفي اخر ما روى سميت اياه
صلوة حيث قال ما نقصت من هذا شيئا فقد نقصت من صلاتك ثم القوم
والجلسة ستة عندها وكذا الطائفة في تحريك الجرح في في تحريك الركبة واجبة
تتحرك في السجود فركعتا على ربيعة على الارض لان وائل بن حجر وصف صلاة
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيجد وادغم على ربيعة رفع عجزته ووضع وجهه بين
كفيه فريده حذاه اذ نذر ما روى انه عليه السلام فعل كذلك قال وسجد

طبعی
 لباس القاص
 بطنی
 جنس الکلیس
 غیر متناوب
 حلقه علی المشاف
 الکلیس
 قولم ضعیف
 فی العرب
 بالکلیس
 العفد
 بسوط
 الاسلام
 ایل الفتی
 ضعیف
 بطنی
 بطنی

[illegible][illegible]

بعضه ارفع ودها
لنجان دترگی
الرب علی ابرو
ان سلاطین
القول له ان قلت
بما حدیث خود
وہم فی مصنف
عبد الزہاق بن
کلام ابن عمر
شع
روا ابو الواد
والخمس
الفاسد

[illegible]

ويفعل في الركعة الثانية مثل ما فعل في الركعة الأولى لأنه تكرار الأركان إلا أنه لا يستقيم ولا يتعبد

عليه السلام وأبداه
ويجأ في بطنه عن
أي ياء مد
يد يهلمت وقيل إلى
القيامة لقوله عليه
المحفوظ راجع
ما استطاع ويقول
قائلا
فليقل في سجوده
والسجود بعد أن يسجد
لا يؤخر من السجدة
النصف المرأة تخفف
ويكبر لما رؤيا فافا
لستوى جالساً ولو لو
مقدار الرفع واللام
جاز لأنه بعد جالساً
قد مضى لا يقعد ولا
الأرض لأن النبي عليه
الصلاة على ص و
وفعل في الركعة الواحدة

[illegible]

هو الصحيح لان القراءة فرض في الركعتين على ما يتبادر من بعد ان شاء الله وجلس في الاخرة
اي الامورين لا عبء
كما تجلس في الاولى لما روينا من حديث وائل عائشة ولانها اشق على البدن فكان الاولى
وما كان اشق خيرا افضل
من التورك الذي قيل فيه مالكة والذى يروى انه عليه السلام قعد متوركا وضعفه
الشيخ ابو حاتم في حديث ابى حمزة الساعدي كان في عظمكم صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم
الطحاوي او يحجل على حاله الكبر ويتشهده وهو واجبه تا وصل على النبي عليه السلام هو ليس
مستوفى على قولهم لا
بمريضه عندنا خلافا لما افعى فيه القول عليه السلام اذا قلت هذا او فعلت فقد تمت
اي التشهد والصلوة لا عبء قد تقدمت
صلا ذلك ان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد والصلوة على النبي عليه السلام خارج
انما ذكره في ما ذكره من الجواب
الصلوة واجبة امامة واحدة كما قال الكرخي او كما ذكر النبي عليه السلام في اختيار الطحاوي كافي مؤنة
هو مختار من الاجابة
والفرض لم يركب في التشهد هو التقدير قال دعها لا تشبه الفاظ القرآن الا دعيتها الماثورة لما روينا
انما ذكره في ما ذكره من الجواب
من حديث ابن مسعود قال قال النبي عليه السلام ثم اختر من الدعاء الطيبة واعجبها اليك فيبدأ
وهو المختار من الاجابة

[illegible][illegible][illegible][illegible]

بِالصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِيَكُونَ أَقْرَبَ إِلَى اجَابَةِ دَعَائِهِمْ وَيُشَبِّهَ كَلَامَ النَّاسِ تَحْرِيضًا عَنِ الْفُسَادِ
 وَلِهَذَا يَأْتِي بِأَثَرِ تَوَارِثِ الْحِفْظِ وَلَا يَسْتَحِيلُ سَوَالُ مَنْ الْعِبَادُ كَقَوْلِهِ اللَّهُمَّ وَجْنِي فَلَانَهُ لِيُشَبِّهَ كَلَامَهُمْ
 وَمَا يَسْتَحِيلُ كَقَوْلِهِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلنَّاسِ مِنْ كَلَامِهِمْ قَوْلَهُ اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ لِيُشَبِّهَ كَلَامَهُمْ
 فِيهِمَا بَيْنَ الْعِبَادِ يُقَالُ رَزَقَ الْكَامِلُ الْجِلْدَ ثُمَّ لِيُشَبِّهَ كَلَامَهُمْ فَيَقُولُ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحِمَةُ اللَّهِ وَعَنْ
 يَسَارَةَ مَثَلُ ذَلِكَ مَا رَوَى ابْنُ مَسْعُودٍ أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَسْلَمُ عَنْ يَمِينِهِ حَتَّى يَرَى
 بَيَاضَ خَدِّهِ الْيَمِينِ عَنْ يَسَارَةِ حَتَّى يَرَى بَيَاضَ خَدِّهِ الْيُسْرَى وَنَوَى بِالتَّسْلِيمِ الْأَوَّلَى مِنْ عَلَى
 يَمِينِهِ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْحِفْظُ وَكَذَا ذَلِكَ فِي الثَّانِيَةِ لِأَنَّ أَعْمَالَ الْبَنَاتِ وَلَا يَنْوِي لِلنِّسَاءِ
 فِي رِجَالِهِمْ وَلَا مِنْ بَعْدِهِ لَمْ يَكُنْ صَلَاتُهُ هُوَ يَحْتَجُّ بِأَنَّ الْخَطَابَ حُظَّ الْحَاضِرِينَ وَلَا يَدُ الْمُتَقَدِّمِينَ نِيَّةً
 أَمَّا مَنْ كَانَ الْإِمَامُ مِنَ الْجَانِبِ الْيَمِينِ أَوْ الْيُسْرَى فَهِيَ أَنْ كَانَ بِيَدِهِ نَوَاةً فِي الْأَوَّلَى
 عَنِ ابْنِ يَسُوفَ رَوَى عَنْ جَمِيعِ الْجَانِبَيْنِ عَنْهُ هَمْلٌ وَهُوَ رَوَاةٌ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَوَى نَوَاةً فِيهِمَا كَانَهُ
 ذُو حِظٍّ مِنَ الْجَانِبَيْنِ وَالْمُنْفَرِدُ يَنْوِي الْحِفْظَ لَا غَيْرَ لِأَنَّهُ لَيْسَ مَعَهُ سِوَاهُ الْإِمَامِ
 يَنْوِي بِالتَّسْلِيمِ هُوَ الصَّحِيحُ وَلَا يَنْوِي فِي الْمَلَأَةِ مَكَّةَ عِدَّةً مَحْصُورًا لِأَنَّ الْأَخْبَارَ
 فِي عِدَّتِهِمْ قَدْ اختلفتْ فَاشْتَبَهَ كَلَامَهُمْ بِالْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ثُمَّ أَصَابَتْ لَفْظَ السَّلَامِ وَاجِبَةٌ
 قَوْلُهُمْ جَزَاءً عَنِ النَّاسِ لِيَكُونَ أَقْرَبَ إِلَى اجَابَةِ دَعَائِهِمْ وَيُشَبِّهَ كَلَامَ النَّاسِ تَحْرِيضًا عَنِ الْفُسَادِ
 وَلِهَذَا يَأْتِي بِأَثَرِ تَوَارِثِ الْحِفْظِ وَلَا يَسْتَحِيلُ سَوَالُ مَنْ الْعِبَادُ كَقَوْلِهِ اللَّهُمَّ وَجْنِي فَلَانَهُ لِيُشَبِّهَ كَلَامَهُمْ
 وَمَا يَسْتَحِيلُ كَقَوْلِهِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلنَّاسِ مِنْ كَلَامِهِمْ قَوْلَهُ اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ لِيُشَبِّهَ كَلَامَهُمْ
 فِيهِمَا بَيْنَ الْعِبَادِ يُقَالُ رَزَقَ الْكَامِلُ الْجِلْدَ ثُمَّ لِيُشَبِّهَ كَلَامَهُمْ فَيَقُولُ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحِمَةُ اللَّهِ وَعَنْ
 يَسَارَةَ مَثَلُ ذَلِكَ مَا رَوَى ابْنُ مَسْعُودٍ أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَسْلَمُ عَنْ يَمِينِهِ حَتَّى يَرَى
 بَيَاضَ خَدِّهِ الْيَمِينِ عَنْ يَسَارَةِ حَتَّى يَرَى بَيَاضَ خَدِّهِ الْيُسْرَى وَنَوَى بِالتَّسْلِيمِ الْأَوَّلَى مِنْ عَلَى
 يَمِينِهِ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْحِفْظُ وَكَذَا ذَلِكَ فِي الثَّانِيَةِ لِأَنَّ أَعْمَالَ الْبَنَاتِ وَلَا يَنْوِي لِلنِّسَاءِ
 فِي رِجَالِهِمْ وَلَا مِنْ بَعْدِهِ لَمْ يَكُنْ صَلَاتُهُ هُوَ يَحْتَجُّ بِأَنَّ الْخَطَابَ حُظَّ الْحَاضِرِينَ وَلَا يَدُ الْمُتَقَدِّمِينَ نِيَّةً
 أَمَّا مَنْ كَانَ الْإِمَامُ مِنَ الْجَانِبِ الْيَمِينِ أَوْ الْيُسْرَى فَهِيَ أَنْ كَانَ بِيَدِهِ نَوَاةً فِي الْأَوَّلَى
 عَنِ ابْنِ يَسُوفَ رَوَى عَنْ جَمِيعِ الْجَانِبَيْنِ عَنْهُ هَمْلٌ وَهُوَ رَوَاةٌ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَوَى نَوَاةً فِيهِمَا كَانَهُ
 ذُو حِظٍّ مِنَ الْجَانِبَيْنِ وَالْمُنْفَرِدُ يَنْوِي الْحِفْظَ لَا غَيْرَ لِأَنَّهُ لَيْسَ مَعَهُ سِوَاهُ الْإِمَامِ
 يَنْوِي بِالتَّسْلِيمِ هُوَ الصَّحِيحُ وَلَا يَنْوِي فِي الْمَلَأَةِ مَكَّةَ عِدَّةً مَحْصُورًا لِأَنَّ الْأَخْبَارَ
 فِي عِدَّتِهِمْ قَدْ اختلفتْ فَاشْتَبَهَ كَلَامَهُمْ بِالْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ثُمَّ أَصَابَتْ لَفْظَ السَّلَامِ وَاجِبَةٌ

عندنا وليس بغير خلق الله تعالى هو نفسك بقول علي السلام تمجيدها التكبير وتحليلها

التسليم كما روينا من حديث ابن مسعود ^{رضي الله عنه} والتخيري في الفرضية والوجه الأول أنا ثبتنا
تقدم في سورة آيات

الوجوب بما رواه احتياطاً وبمثل لا يثبت الفرضية والله اعلم **فصل** في القراءة

قال ويصح بالقراءة في الفجر والركعتين الأولىين من المغرب والعشاء إن كان إماماً

وَيُخَفِّفُ فِي الْآخِرِينَ هَٰذَا هُوَ التَّوَاتُؤُا وَإِنْ كَانَ مُتَقَرِّبًا فَهُوَ مُتَحَدِّثٌ إِنْ شَاءَ جَمْعُهُ وَاسْتَمَعَ نَفْسَهُ

لان امام في حق نفسه وان شاء خافت ^{الله} لان ليس خلفه من يجمعه الا فضل هو البحر ليكون

لا داء على مائة الجماعة ويخفيها الهمام في الظهور والصبر وان كان بعرق نقوله عليه السلام

ثلاثة منها راجعاء اي ليست فيها قراءة مسموعة وفي عرفة خلاف مالك في وجوبه عليه اربعين

يُحْمَرُ فِي الْجُمُعَةِ وَالْعِيدِ ^{لِ}لَّوُزْدِ النَّقْلِ ^{لِ}الْمُسْتَفْضِ بِالْجُمُحْرِ فِي التَّطَوُّعِ بِالنَّهَارِ خَدَّاهُ ^{وَفِي}

لعل غير اعتبار الفرض في المنفرد وهذه الآية مكمل له فيكون تعالى ومن فاته العشاء

[illegible][illegible]

[The page contains dense handwritten Persian script in Maghrebi style, likely from a manuscript titled 'Risala-ye Asma'. The text is written diagonally across the page.]

[illegible][illegible]

و علی آنکه در این کتاب است که هر یک از اینها را
در این کتاب است که هر یک از اینها را

فَصَلِّاَهَا بَعْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ نِ اَمَّ فِيهَا جَمْعًا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى الْفَجْرَ

۱۰۰ دھرمین احسن فی کتابہ (۱۰۰ نامہ دھرمات)

غلاة قلية التعريس بجماعة فإن كان حله خافجتها ولا يتخير هو الصحيح لأن الجمهور يخص أهل الجماعة

هـ. أو بالوقت في حق المنفرد على وجه التخيير ولم يوجد أحد مما ومن ثم في العشاء في أوليين السورة

ای الکریمین للکریمین ۱۲

ولم يقرأ بفاتحة الكتاب لم يقرأ في الاخرين وان قرأ الفاتحة ولم يزد عليها قرأ في الاخرين الفاتحة

والسورة وجبر هذا ^{عنه} اخذ ابي حنيفة ومحمداً وقال ابو يوسف ^{عنه} ولا يقطع احد منكم الا ان الواجب

یعنی پورے (موجودہ) عالم

إذا فات عن وقت لا يقضى إلا بدليل ولهما وهو الفرق بين الوجهين أن قراءة الفاتحة شرعية على

وَجَدِ رَبِّي أَعْلَمُ بِالشُّقُوفِ قَضَائِهَا فِي الْأَخْيَرِينَ تَرْتِيبُكَ الْفَاتِحَةِ عَلَى السُّورَةِ وَهَذَا اخْتِلَافٌ

ਗੁਰਮਤਿ ਸਾਹਿਬ

الموضوع خلاف ما إذا أتت السورة بالآية أمكن قضاءها على الوجه المشروع ثم ذكر كنهها بالآية

مؤثرات السيرة على علم الفقه

هو حزب الدعوة على الفاتحة مع

پیشانی و سر

وہ جس نے یہاں پہنچا

ای البسوط العجیبه
فی السورة ۳۴

علم بان مراعاة موضوعها من كل ناحية ويجعل بها هو الصحيح لان الجمع بين الجهل والحقيقة في

تكم المخافتة ان يسبي

ركعة واحدة شنيع وتغير النقل وهو العائنه اولى ثم الخافته ان يسمع نفسه والمحزن يسمع غيره
من غير السوء هي الاية ١١

وهذا عند الفقيه أبي جعفر الهندواني ثلثان مجرد حركة اللسان لا يشترط قراءة تبدون

مفتی محمد رفیع الدین

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

٩- صلواتك على خير صلوات الله تعالى
 انما يقال اني قد استوفيت
 ما اريد من الدنيا

الذين هم في الدنيا وفي الآخرة
والذين هم في الدنيا وفي الآخرة

[illegible][illegible]

[Faint handwritten notes at the bottom of the page.]

(Faint handwritten notes at the bottom of the page)

[illegible][illegible][illegible][illegible]

1000

12

الصوت وقال لكري اذني الجهر لسمع نفسه اذني الخافته تصيح الجهر فلان القراءة فصل
اللسان دون الصماخ وفي لفظ الكتاب اشارة الى هذا وعلى هذا الاصل كل ما يتعلق بالنطق
كالاطلاق والعناق والاستثناء وغير ذلك اذني ما يخرج من القراءة في الصلاة اية عند ابي جعفر
وقال في اشياء قصدا واية طويلة لانه لا يسهل قاريا بدونه فاشبه قراءة ما دون الاية وقوله تعالى
فاقرء ما تيسر من القرآن من غير فصل لان ما دون الاية خارج الاية ليست معناها وفي السفر
بفتح الحاء الكتاب في سورة شاء ما روى ان النبي عليه السلام قرأ في صلاة الفجر في سفره
بالمعوذتين وكان للسفر اثر في اسقاط شرط الضميمة فلان يؤثر في تخفيف القراءة اولى وهذا اذا
كان على محله من السير ان كان في الغنم وقرأ في الفجر نحو سورة البروج والشقة لا يمكنه قراءة
الاستماع مع التخفيف فيقرأ في الحضر في الجهر في اربعين اية او خمسين اية سوى
فاختار الكتاب في يروي من اربعين الى ستين ومن ستين الى مائة وبشكل ذلك ورد الاثر

هذا هو الوجه في قوله تعالى فاقرء ما تيسر من القرآن من غير فصل لان ما دون الاية خارج الاية ليست معناها وفي السفر بفتح الحاء الكتاب في سورة شاء ما روى ان النبي عليه السلام قرأ في صلاة الفجر في سفره بالمعوذتين وكان للسفر اثر في اسقاط شرط الضميمة فلان يؤثر في تخفيف القراءة اولى وهذا اذا كان على محله من السير ان كان في الغنم وقرأ في الفجر نحو سورة البروج والشقة لا يمكنه قراءة الاستماع مع التخفيف فيقرأ في الحضر في الجهر في اربعين اية او خمسين اية سوى فاختار الكتاب في يروي من اربعين الى ستين ومن ستين الى مائة وبشكل ذلك ورد الاثر

ان القرآن في الجهر لسمع نفسه اذني الخافته تصيح الجهر فلان القراءة فصل
اللسان دون الصماخ وفي لفظ الكتاب اشارة الى هذا وعلى هذا الاصل كل ما يتعلق بالنطق
كالاطلاق والعناق والاستثناء وغير ذلك اذني ما يخرج من القراءة في الصلاة اية عند ابي جعفر
وقال في اشياء قصدا واية طويلة لانه لا يسهل قاريا بدونه فاشبه قراءة ما دون الاية وقوله تعالى
فاقرء ما تيسر من القرآن من غير فصل لان ما دون الاية خارج الاية ليست معناها وفي السفر
بفتح الحاء الكتاب في سورة شاء ما روى ان النبي عليه السلام قرأ في صلاة الفجر في سفره
بالمعوذتين وكان للسفر اثر في اسقاط شرط الضميمة فلان يؤثر في تخفيف القراءة اولى وهذا اذا
كان على محله من السير ان كان في الغنم وقرأ في الفجر نحو سورة البروج والشقة لا يمكنه قراءة
الاستماع مع التخفيف فيقرأ في الحضر في الجهر في اربعين اية او خمسين اية سوى
فاختار الكتاب في يروي من اربعين الى ستين ومن ستين الى مائة وبشكل ذلك ورد الاثر

هذا هو الوجه في قوله تعالى فاقرء ما تيسر من القرآن من غير فصل لان ما دون الاية خارج الاية ليست معناها وفي السفر بفتح الحاء الكتاب في سورة شاء ما روى ان النبي عليه السلام قرأ في صلاة الفجر في سفره بالمعوذتين وكان للسفر اثر في اسقاط شرط الضميمة فلان يؤثر في تخفيف القراءة اولى وهذا اذا كان على محله من السير ان كان في الغنم وقرأ في الفجر نحو سورة البروج والشقة لا يمكنه قراءة الاستماع مع التخفيف فيقرأ في الحضر في الجهر في اربعين اية او خمسين اية سوى فاختار الكتاب في يروي من اربعين الى ستين ومن ستين الى مائة وبشكل ذلك ورد الاثر

[illegible]

ووجه التوفيق انه يفرق الراغبين مائة وبالكسالى اربعين وبالاوساط مائتين وخمسين الى الستين

الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام

في سعة الوقت قال في الفصل وددونه لان وقت الاشتغال فينقص عنه تحزرا عن الملل في العصور
 ١٥١ المستوفى محمد
 لان كل ذلك قد روي في ١٣

العشاء سواء يقرأ فيها أو وسط الفصل في المغرب من ذلك يقرأ فيها بقصار الفصل والصلوات

كتاب عمر إلى أبي موسى الأشعري أن اقرأ في القبر والظفر ^{طول} المفضل في العصر والعشاء
 كانت غريب بهذا اللفظ موت

بابواصاح المفضل في المغرب بقصص المفضل لان يغني عن المغرب الى العجالة والتخفيف اليق بها

والعصر والعشاء يستحب فيهما التأخير وقد يقعان بالتأويل في وقت غير مستحب في وقت فيه

بلا واسطه و بطلان الركعة الاولى من الجهر على الثانية اعانة للناس اذ راوا الجماعة **والركعة**

ظهور سواء وهما عند أبي حنيفة وأبي يوسف فقال محمد بن الحسن بن أبي حنيفة ان يطيل الركعة الاولى

على الثانية في اصوات فلها ماروفى ان النبي عليه السلام كان يظيل الرقعة الاولى على غير هاتى

الصوت منها وهم ان الرعنين سويان في الحقا والفرقة فيستويان للماء ارجا فبحر

هذه النجوم والكواكب هي التي كانت في الأصل من الماء والطين والفضة والذهب

بمرواده و انصاف بداروں ملکات حکما انسان و انحرار و سیرج و بیس و سی
خواجه ابراهیم

من قوله تعالى فاعرفوا ما تقرأ القرآن ١٢

خلافًا للشافعي في إيقاعه أنه ان القراءه دكن من الاركان فاستركان فيه ولنا قول عليه السلام

من كان له امام فقراء الامام له فواءة عليه اجماع الصحابة رضوه و هو ركن مشترك

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم من أجلّ الكتب وأجملها

والله اعلم بالصواب

۱۔ حضرت علیؓ سے فرمایا کہ میں نے تم کو اس لئے مقرر کیا ہے کہ تم میری جگہ پر بیٹھو اور میری جگہ پر بیٹھ کر میری جگہ پر بیٹھو۔
 ۲۔ حضرت علیؓ سے فرمایا کہ میں نے تم کو اس لئے مقرر کیا ہے کہ تم میری جگہ پر بیٹھو اور میری جگہ پر بیٹھ کر میری جگہ پر بیٹھو۔
 ۳۔ حضرت علیؓ سے فرمایا کہ میں نے تم کو اس لئے مقرر کیا ہے کہ تم میری جگہ پر بیٹھو اور میری جگہ پر بیٹھ کر میری جگہ پر بیٹھو۔
 ۴۔ حضرت علیؓ سے فرمایا کہ میں نے تم کو اس لئے مقرر کیا ہے کہ تم میری جگہ پر بیٹھو اور میری جگہ پر بیٹھ کر میری جگہ پر بیٹھو۔
 ۵۔ حضرت علیؓ سے فرمایا کہ میں نے تم کو اس لئے مقرر کیا ہے کہ تم میری جگہ پر بیٹھو اور میری جگہ پر بیٹھ کر میری جگہ پر بیٹھو۔
 ۶۔ حضرت علیؓ سے فرمایا کہ میں نے تم کو اس لئے مقرر کیا ہے کہ تم میری جگہ پر بیٹھو اور میری جگہ پر بیٹھ کر میری جگہ پر بیٹھو۔
 ۷۔ حضرت علیؓ سے فرمایا کہ میں نے تم کو اس لئے مقرر کیا ہے کہ تم میری جگہ پر بیٹھو اور میری جگہ پر بیٹھ کر میری جگہ پر بیٹھو۔
 ۸۔ حضرت علیؓ سے فرمایا کہ میں نے تم کو اس لئے مقرر کیا ہے کہ تم میری جگہ پر بیٹھو اور میری جگہ پر بیٹھ کر میری جگہ پر بیٹھو۔
 ۹۔ حضرت علیؓ سے فرمایا کہ میں نے تم کو اس لئے مقرر کیا ہے کہ تم میری جگہ پر بیٹھو اور میری جگہ پر بیٹھ کر میری جگہ پر بیٹھو۔
 ۱۰۔ حضرت علیؓ سے فرمایا کہ میں نے تم کو اس لئے مقرر کیا ہے کہ تم میری جگہ پر بیٹھو اور میری جگہ پر بیٹھ کر میری جگہ پر بیٹھو۔

[illegible]

[illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, including phrases like "قوله عليه السلام" and "قوله لا ينافق".

لأنهم كانوا يتقونه بأحكامه فقدم في الحديث ذلك في ما نفاقنا لا علم فان تساوا وفاقوا وعظم
لقلوبهم عليه السلام من صلواته عالم تقى فكانما صلي خلف نبي فان تساوا وفاقوا فقدم لقلوبهم عليه السلام
لا يغفل عن سبيلك وليؤمكما أكبر كما سنا ولان في تقديمه تكثير الجماعة ويكره نقل ثيم العقب لانه
لا يتفرغ للعلم ولا غير ايجلان الرضا الب فيهم الجهل والفا سق لان لا يهتم لاهل دينه
ولا يهتم لاهل لا يتوفى الخاسته قول الزنا لان ليس له ابي يشقه في غلب عليه الجهل ولان
في تقديمه هو لا يتغير الجماعة فيكره وان تقدموا بجاز لقلوبهم عليه السلام صلو خلف كل
بروفاجر ولا يطول الامام بهم الصلوة لقلوبهم عليه السلام من اقم قوما فليصل لهم صلوة
اضعفهم فان فيهم المريض والكبير وذو الحاجة ويكره للنساء ان يصلين وجد هق
الجماعة لانها لا تخاف عن ارتكاب محرم وهو قيام الامام سطا الصنف فيكون كالعرات ان تعان قامت
الامام وسطهم لان عايته فعلت كذا في محل فعلها الجماعة على ابداء السلام ولا كان في التقدم
زيادة الكشف ومن صل مع واحد اقامه عن يمينه للحديث ابن عباس رضي فانه عليه السلام
صل به واقامه عن يمينه ولا يتاخر عن الامام وعن محمد بن ابي ان يضع اصابعه عند عقب
الامام والاول هو الظاهر وان صل خلفه وفي يساره جاز وهو مستحب لانه خالف السنة

Extensive handwritten marginal notes on the right side, including a section titled "كتاب الصلوة" (Book of Prayer) and various discussions on prayer rules and interpretations.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the discussions on prayer and religious rulings.

وان ام اثنين تقدم عليهما وعن ابى يوسف يتوسطهما ونقل ذلك عن عبد الله بن مسعود
 قلنا انه عليه السلام تقدم على انس النبي حين صلوا فلهذا الافضلية ولا ترد كليل الاباحة
 ولا يجوز للرجال ان يقتدوا بامرأة او صبي لما المرأة فلقوله عليه السلام اخر من الله
 فلا يجوز تقدمها واما الصبي فلانه متفعل فلا يجوز اقتداءه بالمفترض به وفي التراويح السنين
 المطلقة يجوز مشايخ بلع ولا ولم يجوز مشايخه ومنهم من حقق الخلاف في النقل المطولين
 ابى يوسف وبين محمد واختار انه لا يجوز في الصلوات كلها لان نقل الصبي ونقل البالي حيث
 لا يملك القضاء بفساد اجماع ولا يثبت القوي الضعيف بخلاف المطنون لانه محتمل فيه
 فاعتبر العارض مما يخلاف اقتداء الصبي بالصبي لان الصلوة متحدة وبصفت الرجال ثم
 الصبيان ثم النساء لقوله عليه السلام ليس بينكم منكم ولا احلام والنسب وان الحداثة

في الامام ابو حنيفة قال في رجل سجد في الصلاة فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا
 في الامام ابو حنيفة قال في رجل سجد في الصلاة فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا
 في الامام ابو حنيفة قال في رجل سجد في الصلاة فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا

في الامام ابو حنيفة قال في رجل سجد في الصلاة فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا
 في الامام ابو حنيفة قال في رجل سجد في الصلاة فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا
 في الامام ابو حنيفة قال في رجل سجد في الصلاة فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا

كتاب الصلوة

في الامام ابو حنيفة قال في رجل سجد في الصلاة فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا
 في الامام ابو حنيفة قال في رجل سجد في الصلاة فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا
 في الامام ابو حنيفة قال في رجل سجد في الصلاة فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا

في الامام ابو حنيفة قال في رجل سجد في الصلاة فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا
 في الامام ابو حنيفة قال في رجل سجد في الصلاة فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا
 في الامام ابو حنيفة قال في رجل سجد في الصلاة فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا

في الامام ابو حنيفة قال في رجل سجد في الصلاة فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا
 في الامام ابو حنيفة قال في رجل سجد في الصلاة فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا
 في الامام ابو حنيفة قال في رجل سجد في الصلاة فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا

في الامام ابو حنيفة قال في رجل سجد في الصلاة فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا
 في الامام ابو حنيفة قال في رجل سجد في الصلاة فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا
 في الامام ابو حنيفة قال في رجل سجد في الصلاة فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا

في الامام ابو حنيفة قال في رجل سجد في الصلاة فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا
 في الامام ابو حنيفة قال في رجل سجد في الصلاة فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا
 في الامام ابو حنيفة قال في رجل سجد في الصلاة فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا فوجد في يده خيطا

[illegible]

فبإجماع جميع ما ورد بالنص فيكون من محذور الجاهات يعني الشوائب فمنها ما فيه من خوف الفتنه
ولا بأس للجوزان تحريم في الفجر والمغرب العشاء وهذا عند ابن حنيفة وقالا يخرج من في
الصلوة كلها لانه لا فتنه لقلته الرغبة فلا يكره كما في الحديث ان فوط الشيق حاصل فتنه الفتنه
غير ان الفسق انتشارهم في الظهور العصر والجمعة اما في الفجر والعشاء هم يأمرون المغرب بطهارة
مشغولون والجمعة متسعة فيمكنها الاعتزال عن الرجال فلا يكره **قال ولا يصلح الطاهر**
خلف من هو في حق استحاضة ولا الطاهر خلف استحاضة لان العجيرة اقوى حال من المحذور
والثاني لا يضمن هو فوقه واذا ما ضامن بعق تضمن صلاته صلاة المفقدي ولا يصلح التقاضي
خلف الاقوى ولا المكنتى خلف العاري لقول طاهر او يجوز ان يؤم المتيمة المتوضين هذا عند
ابن حنيفة ولا يابى يوسف وقال لا يجوز له طهارة ضرورية والطهارة بالماء اصلية وطهارة
طهارة مطلقة وطهارة لا يتقدر بقدر الحاجة ويوم المأخى الغاسلين من الخفافين سرائر الحديث

فبإجماع جميع ما ورد بالنص فيكون من محذور الجاهات يعني الشوائب فمنها ما فيه من خوف الفتنه
ولا بأس للجوزان تحريم في الفجر والمغرب العشاء وهذا عند ابن حنيفة وقالا يخرج من في
الصلوة كلها لانه لا فتنه لقلته الرغبة فلا يكره كما في الحديث ان فوط الشيق حاصل فتنه الفتنه
غير ان الفسق انتشارهم في الظهور العصر والجمعة اما في الفجر والعشاء هم يأمرون المغرب بطهارة
مشغولون والجمعة متسعة فيمكنها الاعتزال عن الرجال فلا يكره **قال ولا يصلح الطاهر**
خلف من هو في حق استحاضة ولا الطاهر خلف استحاضة لان العجيرة اقوى حال من المحذور
والثاني لا يضمن هو فوقه واذا ما ضامن بعق تضمن صلاته صلاة المفقدي ولا يصلح التقاضي
خلف الاقوى ولا المكنتى خلف العاري لقول طاهر او يجوز ان يؤم المتيمة المتوضين هذا عند
ابن حنيفة ولا يابى يوسف وقال لا يجوز له طهارة ضرورية والطهارة بالماء اصلية وطهارة
طهارة مطلقة وطهارة لا يتقدر بقدر الحاجة ويوم المأخى الغاسلين من الخفافين سرائر الحديث

الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم آيات كثيرة تدل على وجوب الصلاة على النبي وآله الطيبين الطاهرين

الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم آيات كثيرة تدل على وجوب الصلاة على النبي وآله الطيبين الطاهرين

الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم آيات كثيرة تدل على وجوب الصلاة على النبي وآله الطيبين الطاهرين

الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم آيات كثيرة تدل على وجوب الصلاة على النبي وآله الطيبين الطاهرين

الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم آيات كثيرة تدل على وجوب الصلاة على النبي وآله الطيبين الطاهرين

الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم آيات كثيرة تدل على وجوب الصلاة على النبي وآله الطيبين الطاهرين

115

بَابُ الْحَدِيثِ فِي الصَّلَاةِ

والامام والمقتدي يعني ضيق الفضيلة الجماعة والمنقر ان شاء الله في منزله ان شاء الله تعالى مكانه
 والمقتدي يعني الى مكانه الا ان يكون له ما قد فرغ اولاً يكون بينه وها حائل ومن ظن ان احسن فخر
 من المسجد ثم علم انهم لم يجتهدوا استقبال الصلوة وان لم يكن من المسجد يصله فابقى القياس في هذا الاستقبال وهو
 قوله ثم المقتدي

[illegible]

كتاب
الضاعة

[illegible]

او كان ما سجد فانقضت صلاة مسجداً وخلف خفيته لم يجرى سجد كان امياً فتعلم سورة او عرياناً فوجد
 قوباً او مؤمياً فقد روى على الرابع والسجود وتذكر في سنة تمليك قبل هذه اذا احل امام القاري
 فاستخلف امياً او طلع الشمس في الفجر ودخل وقت العصر وهو في الجمعة وكان اسما على الجيرة
 فسقطت عن برء او كان حصاعداً فانقطع عدا كاستحاضة ومن بغها باطلت الصلاة
 في قول في حيفته وقلة صلاة وقيل لا يصل فيها ان يخرج عن الصلاة بضع المصدا فرض عنه
 في حيفته وليس يفرضها فاعتراض هذه العوارض في هذه الحالة كاعتراضها في خلال الصلاة
 وعند ما كاعتراضها بعد التسليم فلهما اربابا من حيث ان سجوداً ولا يمكنه ادعاء صلاوة اخرى بالخرج
 من هذه ولا يتوصل الى الفرض لا يمكن فوضاً ومعنى قوله في كارتب العام والاستخلاف ليس

انما هو في قول في حيفته وقلة صلاة وقيل لا يصل فيها ان يخرج عن الصلاة بضع المصدا فرض عنه
 في حيفته وليس يفرضها فاعتراض هذه العوارض في هذه الحالة كاعتراضها في خلال الصلاة
 وعند ما كاعتراضها بعد التسليم فلهما اربابا من حيث ان سجوداً ولا يمكنه ادعاء صلاوة اخرى بالخرج
 من هذه ولا يتوصل الى الفرض لا يمكن فوضاً ومعنى قوله في كارتب العام والاستخلاف ليس

في الصلاة لان
 انما هو في قول في حيفته وقلة صلاة وقيل لا يصل فيها ان يخرج عن الصلاة بضع المصدا فرض عنه
 في حيفته وليس يفرضها فاعتراض هذه العوارض في هذه الحالة كاعتراضها في خلال الصلاة
 وعند ما كاعتراضها بعد التسليم فلهما اربابا من حيث ان سجوداً ولا يمكنه ادعاء صلاوة اخرى بالخرج
 من هذه ولا يتوصل الى الفرض لا يمكن فوضاً ومعنى قوله في كارتب العام والاستخلاف ليس

كتاب الصلاة

في الصلاة لان
 انما هو في قول في حيفته وقلة صلاة وقيل لا يصل فيها ان يخرج عن الصلاة بضع المصدا فرض عنه
 في حيفته وليس يفرضها فاعتراض هذه العوارض في هذه الحالة كاعتراضها في خلال الصلاة
 وعند ما كاعتراضها بعد التسليم فلهما اربابا من حيث ان سجوداً ولا يمكنه ادعاء صلاوة اخرى بالخرج
 من هذه ولا يتوصل الى الفرض لا يمكن فوضاً ومعنى قوله في كارتب العام والاستخلاف ليس

حق يجوز في حق القاري^{سنة} إنما الفساد ضرورة حكم شرعي^{سنة} هو عدم صلاحية الإمامة ومن اقتدى بالإمام^{سنة}

بَعْدَ صَلَاةِ رَكْعَةٍ فَاحْتِجِزْ أَمَامَ فَقْدِهِ اجْزَأُ لَوْ جُودُ الْمَشَارَكَةِ فِي التَّحْرِيمَةِ وَالْأَوَّلَى لِلْإِمَامِ أَنْ

يقدم ملوكا لأن اقل على اتمام صلواته وينبغي لهذه المسبوق ان لا يقدم لغيره على التسليم
من المسبوق

فلو تقدم يتدى من حيث انتهى اليل لقيام لقيامه مقامه اذا انتهى الى السلام يقدم ملركا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اَمَّا صَلَوةُ الْاِمَامِ فَهَقْدٌ وَاحِدٌ تَعْمَلُ الْاَوَّلُ تَكْلِمَةُ وَخَيْرٌ مِنَ الْيَسْبَغِ فَدَعَا

صلواتهم وصلاحهم القوم تام لان الفسدة في حقهم جدا خلاص الصلاة وفي حقهم بعد تمام اركانها

والامام الاول ان كان فرغ لا فسد صلواته وان لم يفرغ تفسد وهو الاخير فان لم يحضر الامام

الأول وقد شهدتم فقهوا واحداً متبعاً فاستدواوه الذم يتركوا أو صلوا بعد الحصة

وقال لا لنفسه وان تكلم او خرج من المسجد ام تفسد في كل شيء اهل ان صلاة المقتد بناء على صلاة

الإمام حوازا وفسادا ولم نفسه صاوة الإمام فكذا الصلاة وصار كالسلام الكلام وله أن التوفيق¹⁹

بالتقنين ١٧

[illegible]

هذه كتاب في الطب الباطني والعيون والاسنان على الطريقة الفارسية بحمد الله تعالى

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

من شهر ۱۲۰۲ هجری قمری

[illegible]

بیتا بی بی صاحبہ
مدرسہ اولیٰ
بقعدۃ اللام
پہننا سابل
ارام خانان ازلیہ
لالہ توقیر
فست مسعودہ
قیصر فیض آباد
المدرک لالیہ
صاحبہ اللہ خان
عشاء

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

مکتبہ خدامت
السلامہ قندھار
مفتی احمد رضا خان
نورانی صاحب
مفتی احمد رضا خان
نورانی صاحب
مفتی احمد رضا خان
نورانی صاحب

من قلم الزمان
در سوره ۱۳
من حیث انوار

میں امتیاز الی
زکرم از خورشید
طوبہ ایست

عند الحق
ولم يزل
في الحق
في الحق

مفسد
فخاز الشرايع
وتروا الجلبه
قولوا لا نؤمن

الاسلام
بما فيكم
من قولهم
لا نؤمن

[illegible]

لا اله الا الله محمد بن عبد الله
 صلى الله عليه وسلم
 علي بن ابي طالب
 علي بن ابي طالب
 علي بن ابي طالب

خلافت الاسلام و افرنج
 قاتل من و بانه
 الاسلام
 انعم بانه
 فكلوا من ثمره
 صلوات الله عليه
 و افرنج

(Handwritten notes in Arabic script, likely bleed-through from the reverse side of the page.)

نفسه فافاد في حقيقته بصلوة
فانشره في الارض ١٢

۲۹	تاریخ ۱۳۰۲
----	------------

والكلام في ضاه وينتقض وضوء الكمام لوجود القمقهة في حزمة الصلوة ومن أشد في ركوعه
 أو سجوده توضع وفي الركعة بالقليل في حال ان تمام الركعة بالانتقال في حال لا يتحقق فلا بد
 من الاعادة ولو كان أصلاً فقدم غير دأه المقدم على الركوع لا يملكه الا تمام بالاستدانة ولو تكرر
 وغور الك أو سجدان عليه بحال فانتقض من ركوعها ورفع رأسه من سجوده فيسجد هايعيه
 الركوع والسجود وهما بيان لا ولي ليقع الافعال مرتبة بالقدار الممكن أن لم يعد آخره لأن الترتيب في
 افعال الصلوة ليس شرط ولأن الانتقال مع الطهارة شرط وقد وجد وعن أبي يوسف انه يلزم إعادة
 الركوع لأن القوة فرض عند ومن أم رجلاً واحداً فاحتد وخرج من المسجد فاما موم أم تاولم ينوي في
 من صيانة الصلوة وتعيين الأول قطع المراجعة ولا فخره ويتم كالأول صلاة متقدماً بالثاني
 كما اذا استخلفه حقيقة ولو لم يكن خلفه لا يصح أو امرأة قيل لنفسه صلاة لا استخلاف من يصلي
 للأمامة وقيل لا لنفسه لأنه لم يوجد الاستخلاف قصداً وهو لا يصلي للأمامة والله اعلم

باب ما يفسد الصلوة وما يكره فيها

ومن تكلف في صلاة عاملاً أو ساهياً بطلت صلاة خلاف الشافعي في الخطأ والنسيان

فإن تكلف في صلاة عاملاً أو ساهياً بطلت صلاة خلاف الشافعي في الخطأ والنسيان
 ومن تكلف في صلاة عاملاً أو ساهياً بطلت صلاة خلاف الشافعي في الخطأ والنسيان
 ومن تكلف في صلاة عاملاً أو ساهياً بطلت صلاة خلاف الشافعي في الخطأ والنسيان

فإن تكلف في صلاة عاملاً أو ساهياً بطلت صلاة خلاف الشافعي في الخطأ والنسيان
 ومن تكلف في صلاة عاملاً أو ساهياً بطلت صلاة خلاف الشافعي في الخطأ والنسيان
 ومن تكلف في صلاة عاملاً أو ساهياً بطلت صلاة خلاف الشافعي في الخطأ والنسيان

هذا الكتاب في بيان ما يفسد الصلوة وما يكره فيها
 من تكلف في صلاة عاملاً أو ساهياً بطلت صلاة خلاف الشافعي في الخطأ والنسيان
 ومن تكلف في صلاة عاملاً أو ساهياً بطلت صلاة خلاف الشافعي في الخطأ والنسيان
 ومن تكلف في صلاة عاملاً أو ساهياً بطلت صلاة خلاف الشافعي في الخطأ والنسيان

هذا الكتاب في بيان ما يفسد الصلوة وما يكره فيها
 من تكلف في صلاة عاملاً أو ساهياً بطلت صلاة خلاف الشافعي في الخطأ والنسيان
 ومن تكلف في صلاة عاملاً أو ساهياً بطلت صلاة خلاف الشافعي في الخطأ والنسيان
 ومن تكلف في صلاة عاملاً أو ساهياً بطلت صلاة خلاف الشافعي في الخطأ والنسيان

[illegible]

للقندان لا يحل القدر وللامام لا يحلهم الديل يرفع اذا جاءوا منه او يتقل الى اية اخرى فلو جاءوا الى

[illegible][illegible]

وَأَنَّ مَرَّتَ أَمْرًا بَيْنَ يَدَيِ الْمَصْلُ لَمْ يَقْطَعْ الصَّلَاةَ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ
 مَرَّةً شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَمُوتَ أَوْ يَقُولَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَوْ عَلِمَ الْمَارِّ بَيْنَ يَدَيِ الْمَصْلُ مَا ذَا عَلَيْهِ مِنَ الْوُزْرِ
 لَمَوْقِفَتِهِ أَرْبَعِينَ وَأَنْهَايَا شَمْرِ خَامِرٍ فِي مَوْضِعٍ سَجُودِهِ عَلَى مَا قِيلَ وَلَا يَكُونُ بَيْنَهَا حَائِلٌ فِي حَاقِدٍ
 أَحْضَاءُ الْمَارِّ أَعْضَاءُهُ لَوْ كَانَ يَصِلُ عَلَى الدَّكَانِ وَيَنْبَغِي لِمَنْ يَصِلُ فِي الصَّحَاءِ أَنْ يَتَخَذَ أَمَامَهُ
 سِتْرَةً لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فِي الصَّحَاءِ فَلْيَجْعَلْ بَيْنَ يَدَيْهِ سِتْرَةً وَمَقْدَارُهَا ذِرَاعٌ
 فَصَاعِدُ الْقَوْلِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِجْرَ أَحَدٍ كَمَا إِذَا صَلَّى فِي الصَّحَاءِ أَنْ يَكُونَ أَمَامَهُ مِثْلُ مَوْخِرَةِ الرَّجُلِ وَقِيلَ
 يَلْبَغِي أَنْ يَكُونَ فِي غِلْظِ الْأَصْبَحِ لَنْ مَادُونَهُ كَيْدُهُ وَلِلنَّاطِرِينَ مِنْ بَعِيدٍ فَلَا يَحْصُلُ الْمَقْصُودُ
 وَيُقَرَّبُ مِنَ السِتْرَةِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ صَلَّى إِلَى سِتْرَةٍ فَلْيَدْنِ مِنْهَا وَاجْعَلِ السِتْرَةَ عَلَى حَاجِبِهِ
 الْأَيْمَنِ أَوْ عَلَى الْأَيْسَرِ وَرَدَا لَمْ يَكُنْ بِتَرَاكِ السِتْرَةِ إِذَا صَلَّى إِلَى مَرَّةٍ وَوَلَمْ يُوَاجِهُ بِطَرِيقِ سِتْرَةٍ أَمَامَهُ
 سِتْرَةً لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ صَلِّ بِطَرِيقِ أَمْكَلِهِ إِلَى غَفْوَةٍ وَلَمْ يَكُنْ لِلْقَوْمِ سِتْرَةً وَيُضَيَّرُ الْغُرُودُ لَا لِقَاءَ الْخَطِّانِ
 وَكَانَ يَنْتَهِزُ بَيْنَ يَدَيْهِ الْمَصْلُ لَمْ يَقْطَعْ الصَّلَاةَ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ
 مَرَّةً شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَمُوتَ أَوْ يَقُولَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَوْ عَلِمَ الْمَارِّ بَيْنَ يَدَيِ الْمَصْلُ مَا ذَا عَلَيْهِ مِنَ الْوُزْرِ
 لَمَوْقِفَتِهِ أَرْبَعِينَ وَأَنْهَايَا شَمْرِ خَامِرٍ فِي مَوْضِعٍ سَجُودِهِ عَلَى مَا قِيلَ وَلَا يَكُونُ بَيْنَهَا حَائِلٌ فِي حَاقِدٍ
 أَحْضَاءُ الْمَارِّ أَعْضَاءُهُ لَوْ كَانَ يَصِلُ عَلَى الدَّكَانِ وَيَنْبَغِي لِمَنْ يَصِلُ فِي الصَّحَاءِ أَنْ يَتَخَذَ أَمَامَهُ
 سِتْرَةً لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فِي الصَّحَاءِ فَلْيَجْعَلْ بَيْنَ يَدَيْهِ سِتْرَةً وَمَقْدَارُهَا ذِرَاعٌ
 فَصَاعِدُ الْقَوْلِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِجْرَ أَحَدٍ كَمَا إِذَا صَلَّى فِي الصَّحَاءِ أَنْ يَكُونَ أَمَامَهُ مِثْلُ مَوْخِرَةِ الرَّجُلِ وَقِيلَ
 يَلْبَغِي أَنْ يَكُونَ فِي غِلْظِ الْأَصْبَحِ لَنْ مَادُونَهُ كَيْدُهُ وَلِلنَّاطِرِينَ مِنْ بَعِيدٍ فَلَا يَحْصُلُ الْمَقْصُودُ
 وَيُقَرَّبُ مِنَ السِتْرَةِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ صَلَّى إِلَى سِتْرَةٍ فَلْيَدْنِ مِنْهَا وَاجْعَلِ السِتْرَةَ عَلَى حَاجِبِهِ
 الْأَيْمَنِ أَوْ عَلَى الْأَيْسَرِ وَرَدَا لَمْ يَكُنْ بِتَرَاكِ السِتْرَةِ إِذَا صَلَّى إِلَى مَرَّةٍ وَوَلَمْ يُوَاجِهُ بِطَرِيقِ سِتْرَةٍ أَمَامَهُ
 سِتْرَةً لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ صَلِّ بِطَرِيقِ أَمْكَلِهِ إِلَى غَفْوَةٍ وَلَمْ يَكُنْ لِلْقَوْمِ سِتْرَةً وَيُضَيَّرُ الْغُرُودُ لَا لِقَاءَ الْخَطِّانِ

لا يحصل به ويؤيد ما إذا لم يكن بين يديه شرق أو غرب بينه وبين السترة لقوله عليه السلام

قادر و اما استطعتم يد ربا لا شارة كما فعل رسول الله بولدي ابي سلمة رضي الله عنه و ابي ذر الغفاري

لما رويانا من قبل وبكره الجمع بينه والآن باحدا كما كفاية **فصل** وبكره فليصل الى ان يثبت

بشوبه او بحسبه لقول عليه السلام ان الله تعالى كره ان يترك شانه كونه في العيش في الدنيا وانه
 روي في صحيحه في سنة ١٢

لأن العتق خارج الصلاة حرام فماذا في الصلاة ولا يقال يجب ألا يرفع يده إلا أن يكون في الصلاة
في نظر العتق ليس في الصلاة

من السجود في سبيل الله لقوله عليه السلام مرة يا ابا ذر رواك لا فخر روك ان فيك من السجود في سبيل الله
غريب بهذا الاثر مرات

ولا يضر قاصداً ليقول عليه السلام لا تفرق أصابعك وانت تصلي ولا يتضرر وهو

وضع اليد على الخاصة لأنه عليه السلام لم يشر عن الاختصاص في الصلوة ولأن فيه ترك الوضع

المسنون ولا يلتفت لقوله عليه السلام لو علم المصلح من ينأجيها التفت ولو نظر مؤخر عينيه يمينه

وليس من غير ان يلوي عنقه لا يكره لانه عليه السلام كان يلاحظ اصحابه في صلاة بوق عجبته ولا يفرح

ولا يفتش ذراعيه لقول في درمها في خيل عن ثلثان انقر يقول اليك ان اقبى اقواء الكلب

وَأَن افترش اقتراش الثعلب ولا فقاء أن يضع اليه على الأرض فيصب كبتيه نصبا للصالحين

[illegible][illegible][illegible]

۱۱ انفتحت
 ۱۲ من السبع
 ۱۳ الذي في
 ۱۴ قوله
 ۱۵ عن حماد
 ۱۶ قال
 ۱۷ قلت
 ۱۸ رب
 ۱۹ ان
 ۲۰ ان
 ۲۱ ان
 ۲۲ ان
 ۲۳ ان
 ۲۴ ان
 ۲۵ ان
 ۲۶ ان
 ۲۷ ان
 ۲۸ ان
 ۲۹ ان
 ۳۰ ان

[illegible]

لا بد من علم ما كان ليست ترفع في بعض سفارة ولا يباس بان يصل ويد به في بعض
 معاق او سيف معاق لا يعلو ليعبد ان باعتبار ثبوت الكراهة ولا يباس بان يصل على بساط فيه
 تصاوير لان فيه تهمته بالصورة ولا يسجد على الصورة لان فيه تهمته بعبادة الصورة واطاق الكراهية
 في الاصل لان المصلح معظم واكثر ان يكون فوق رأسه السقف او يكون يد يمازجه ان تصاوير
 او صورة معلقة لحد ثبوت جبريل ان لا يدخل بيتا فيه كلبه صورة او لو كانت الصورة مصفحة
 بحيث لا تشبه والناظر لا يكره لان الصغار جدا لا يعبد ولذا كان التشال مقطوع الرأس اي محو
 الرأس فليس تشال لانه لا يعبد يدون الرأس صار كما اذا وصل الى تيمع او صلح سجد راقوا ولو كانت
 الصورة على سادة ملقاة او على بساط مفروش لا يكره لانها انداس وتوطاء بخلاف اذا كانت الوسادة
 منصوبة او كانت على السترة لانه تعظيم لها واشد هاكراهة ان تكون امام المصلح ثم من فوق رأسه ثم على
 يمينه ثم على شماله خلفه ولو ليس ثوابية تصاوير يكره لانه يشبه حامل الصنم والصلوة جائزة في
 جميع ذلك لا اجتماع شرائطها وتعاد على وجه غير مكروه وهو الحكم في كل صلوة اديت مع الكراهة
 ولا يكره تشال غير ذي الروح لانه لا يعبد ولا يباس بقتل الحية والعقرب في الصلوة لقوله عليه السلام
 اقتلوا الاسودين ولو كنتم في الصلوة ولا في ذلك الشغل فانتهى درء المذاري ويستوجب انواع الحثا

لا بد من علم ما كان ليست ترفع في بعض سفارة ولا يباس بان يصل ويد به في بعض
 معاق او سيف معاق لا يعلو ليعبد ان باعتبار ثبوت الكراهة ولا يباس بان يصل على بساط فيه
 تصاوير لان فيه تهمته بالصورة ولا يسجد على الصورة لان فيه تهمته بعبادة الصورة واطاق الكراهية
 في الاصل لان المصلح معظم واكثر ان يكون فوق رأسه السقف او يكون يد يمازجه ان تصاوير
 او صورة معلقة لحد ثبوت جبريل ان لا يدخل بيتا فيه كلبه صورة او لو كانت الصورة مصفحة
 بحيث لا تشبه والناظر لا يكره لان الصغار جدا لا يعبد ولذا كان التشال مقطوع الرأس اي محو
 الرأس فليس تشال لانه لا يعبد يدون الرأس صار كما اذا وصل الى تيمع او صلح سجد راقوا ولو كانت
 الصورة على سادة ملقاة او على بساط مفروش لا يكره لانها انداس وتوطاء بخلاف اذا كانت الوسادة
 منصوبة او كانت على السترة لانه تعظيم لها واشد هاكراهة ان تكون امام المصلح ثم من فوق رأسه ثم على
 يمينه ثم على شماله خلفه ولو ليس ثوابية تصاوير يكره لانه يشبه حامل الصنم والصلوة جائزة في
 جميع ذلك لا اجتماع شرائطها وتعاد على وجه غير مكروه وهو الحكم في كل صلوة اديت مع الكراهة
 ولا يكره تشال غير ذي الروح لانه لا يعبد ولا يباس بقتل الحية والعقرب في الصلوة لقوله عليه السلام
 اقتلوا الاسودين ولو كنتم في الصلوة ولا في ذلك الشغل فانتهى درء المذاري ويستوجب انواع الحثا

لا بد من علم ما كان ليست ترفع في بعض سفارة ولا يباس بان يصل ويد به في بعض
 معاق او سيف معاق لا يعلو ليعبد ان باعتبار ثبوت الكراهة ولا يباس بان يصل على بساط فيه
 تصاوير لان فيه تهمته بالصورة ولا يسجد على الصورة لان فيه تهمته بعبادة الصورة واطاق الكراهية
 في الاصل لان المصلح معظم واكثر ان يكون فوق رأسه السقف او يكون يد يمازجه ان تصاوير
 او صورة معلقة لحد ثبوت جبريل ان لا يدخل بيتا فيه كلبه صورة او لو كانت الصورة مصفحة
 بحيث لا تشبه والناظر لا يكره لان الصغار جدا لا يعبد ولذا كان التشال مقطوع الرأس اي محو
 الرأس فليس تشال لانه لا يعبد يدون الرأس صار كما اذا وصل الى تيمع او صلح سجد راقوا ولو كانت
 الصورة على سادة ملقاة او على بساط مفروش لا يكره لانها انداس وتوطاء بخلاف اذا كانت الوسادة
 منصوبة او كانت على السترة لانه تعظيم لها واشد هاكراهة ان تكون امام المصلح ثم من فوق رأسه ثم على
 يمينه ثم على شماله خلفه ولو ليس ثوابية تصاوير يكره لانه يشبه حامل الصنم والصلوة جائزة في
 جميع ذلك لا اجتماع شرائطها وتعاد على وجه غير مكروه وهو الحكم في كل صلوة اديت مع الكراهة
 ولا يكره تشال غير ذي الروح لانه لا يعبد ولا يباس بقتل الحية والعقرب في الصلوة لقوله عليه السلام
 اقتلوا الاسودين ولو كنتم في الصلوة ولا في ذلك الشغل فانتهى درء المذاري ويستوجب انواع الحثا

لا بد من علم ما كان ليست ترفع في بعض سفارة ولا يباس بان يصل ويد به في بعض
 معاق او سيف معاق لا يعلو ليعبد ان باعتبار ثبوت الكراهة ولا يباس بان يصل على بساط فيه
 تصاوير لان فيه تهمته بالصورة ولا يسجد على الصورة لان فيه تهمته بعبادة الصورة واطاق الكراهية
 في الاصل لان المصلح معظم واكثر ان يكون فوق رأسه السقف او يكون يد يمازجه ان تصاوير
 او صورة معلقة لحد ثبوت جبريل ان لا يدخل بيتا فيه كلبه صورة او لو كانت الصورة مصفحة
 بحيث لا تشبه والناظر لا يكره لان الصغار جدا لا يعبد ولذا كان التشال مقطوع الرأس اي محو
 الرأس فليس تشال لانه لا يعبد يدون الرأس صار كما اذا وصل الى تيمع او صلح سجد راقوا ولو كانت
 الصورة على سادة ملقاة او على بساط مفروش لا يكره لانها انداس وتوطاء بخلاف اذا كانت الوسادة
 منصوبة او كانت على السترة لانه تعظيم لها واشد هاكراهة ان تكون امام المصلح ثم من فوق رأسه ثم على
 يمينه ثم على شماله خلفه ولو ليس ثوابية تصاوير يكره لانه يشبه حامل الصنم والصلوة جائزة في
 جميع ذلك لا اجتماع شرائطها وتعاد على وجه غير مكروه وهو الحكم في كل صلوة اديت مع الكراهة
 ولا يكره تشال غير ذي الروح لانه لا يعبد ولا يباس بقتل الحية والعقرب في الصلوة لقوله عليه السلام
 اقتلوا الاسودين ولو كنتم في الصلوة ولا في ذلك الشغل فانتهى درء المذاري ويستوجب انواع الحثا

هذا الكتاب من كتب الفقه الحنبلية...
 كتاب الصلاة...
 باب صلاة الوتر...
 من باب صلاة الوتر...
 ١٢٨

باب صلاة الوتر

الوتر واجب عند أبي حنيفة في وقت لا سنة يظهر آثار السنين فيه حيث لا يكفر جاهد ولا يؤذن له ولا يخي حنيفة قوله عليه السلام ان الله تعالى زادكم صلاة الا وهي الوتر فصلوها بين الصلوات
 الطلوع الفجر وهو الوجوب لهذا وجب القضاء بالاجماع وانما لا يكفر جاهد لان وجوبه ثبت بالسنة وهو المعنى بما روى عن ابن مسعود وهو يؤدى في وقت العشاء فاكثف
 باذانه واقامته قال الوتر ثلاث ركعات لا يفصل بينهن بسلام لما روت عائشة رضي الله عنها
 عليه السلام كان يوتر بثلاث ركعات الحسن اجماع المسلمين على الثلاث في هذا الحد اقوال الشافعي
 وفي قول يوتر بتسليتين وهو قول مالك والحنابلة عليه ما رويناه ويقنت في الثالثة قبل الركوع وقال الشافعي لا بعد لما روى انه عليه السلام قنت في اخر الوتر وهو بعد الركوع
 ولما روى انه عليه السلام قنت قبل الركوع وما زاد على نصف الشيء اخوه ويقنت في جميع السنة خلاف الشافعي في غير النصف الاخير من رمضان لقوله عليه السلام الحسن
 بن علي حين علمه الدعاء القنوت اجعل هذا في وتر من غير فصل ويقر في كل ركعة من الوتر
 فاتحة الكتاب وسورة لقوله تعالى فاقروا ما تيسر من القرآن وان اراد ان يقنت كبر لان الحالة قد اختلفت ورفع يديه وقنت لقوله عليه السلام لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن
 وذكرها القنوت ولا يقنت صلاة غيرها خلاف الشافعي في الفجر لما روى ابن مسعود انه عليه السلام قنت في صلاة الفجر ثم تركه فان قنت الامام في صلاة الفجر ليسكت من خلفه عند الحنيفة ومحمد وقال ابو يوسف لا ينبغي له ان يبع الامام والقنوت في الفجر

كتاب الصلاة
 جلد
 كتاب الصلاة
 هذا الكتاب من كتب الفقه الحنبلية...
 كتاب الصلاة...
 باب صلاة الوتر...
 من باب صلاة الوتر...
 ١٢٨

هذا الكتاب من كتب الفقه الحنبلية...
 كتاب الصلاة...
 باب صلاة الوتر...
 من باب صلاة الوتر...
 ١٢٨

[illegible]

وركتان بعد المغرب واربع قبل العشاء واربع بعدها وان شاء ركتين ولا اصل فيه قول عليه السلام رواه الترمذي

من ثلثي عشر ركعة في اليوم والليله بنى الله له بيتا في الجنة وفيه من كل ما ذكر في الكتاب خيرا انه
الشامة المولدة اوع
المنيرة على اهل البيت وعلى آله وسلم
المنيرة على اهل البيت وعلى آله وسلم

یہ نکل اربع قبل العصر فاما سہ کہ فی الاصل حسنا وخیر الاختلاف الا ثارا والافضل هو الاربع

ولم يذكر أربع قبل العشاء ولهذا كان مستحباً لعدم المواظبة وذكر فيه ركعتين بعد العشاء

فمنه ما كان له قوام الخبز لا يباع الا بفضا خصه صلوات الله وحسنه فتركا عامله وماله

ای صیحت المشارة ۱۲ قبول وان شاء رکعتین ۱۲ ع

والأربع قبل الظهر يسليمة وأحد عندنا إذا قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه من الشفاء
للبي الإيوب الأضرى ١٢

قال نوافل النهار ان شاء الله تعالى بسم الله الرحمن الرحيم ان شاء الله تعالى ونكره الزيادة على ذلك فامنا والله الليل

قال بوحنفرة رضي الله عنهما صلى ثمان ركعات بمقتضى ما جاز وفكرة الزيادة على الثلاث وقوله لا يزيد بها الليل

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

على انجيل بنسبيته وحيي الجاهل
وذا ذكر الاست ١٢٤

یہی علیؑ تھا کہ ولولہ الکراہۃ لہ اذاد تعلیم الجوارہ ولا افضل فی اللیل عند ابی یوسف وفیہ من متنی متنی
وہیہ صحیح مسلم غلافہ من حدیث عائشہ ۱۲

اربع اربع وعشرا الشافعي رويها مثنى مثنى عن ابى حنيفة رويها اربع اربع للشافعي في قوله عليه السلام صلوا

السا والنهايته مثنى، ولم الاعتبار بالزاوية ولا بحذيفة مرة ان علم السالم كان يصار بعد

١٠٠٠

العشاء على جرحه عايشه وروان يواظب على الحج في سبيل الله وادوم على مائة مليون

مشقت و ازین فضیله و این الوه در آن پیرایه و بجا تسلیم به لا ینجی عنہ بتسلیمتین و علی القلب
 اسے کہو ان الاربعة فضائل ۱۲

يُخْرِجُ وَالتَّارُوحُ مَحْذُورٌ بِجَعَةِ فَيُرَاسَى فِيهَا أَجْمَعَةُ التَّبَسِيرِ وَمَعْنَى مَا رَوَى شَفْعَالُو تَرَاوَدُّهُ أَعْلَمُ

وَقَدْ كَانَ فِي الْقُرْآنِ نَذِيرٌ لِّكَ
وَلَمَّا نَزَلَ مِنْ رَبِّكَ الْفُضْ وَلَمَّا نَزَلَ مِنْ رَبِّكَ الْفُضْ وَلَمَّا نَزَلَ مِنْ رَبِّكَ الْفُضْ

سُورَةُ الْاِنشِرَافِ

أقول عليه السلام لا صلوة إلا بفراغته وعلى وجهه صلوة وعلى مالك وفي ثلث روايات أقامه

کتابخانه عمومی مسجد جامع اصفهان

[illegible][illegible][illegible]

لأن مقام الكل تيسير أو تقييد أو تفرقة ما تيسر من القرآن والأمر بالفعل لا يقتضي التكرار وإنما
أوجبنا في الثانية أسنداً لا بالاولى لأنهما يتشاكلان من كل وجه فاما الآخر بيان بفارقهما
في حق السقوط بالسفر وصفة القراءة وقد رهاقنا بالتحققان بهما والصلوة فيما روي
مذكورة صريحاً فتصرف الى الكاملة وهي الركعتان عرفاً من خلف لا يصلح صلوة بخلاف
ما اذا خلف لا يصلح وهو مخير في الآخرين معناه ان شاء سبكت وإن شاء قرأ وإن شاء سبكت كذا
روى عن أبي حنيفة وهو المأثور عن علي وابن مسعود وعائشة رضي الله عنهن لا فضل ان يقرأ كذا
عليه السلام أوم على ذلك ولهذا لا يجب السهو بتركها في ظاهر الرواية والقراءة واجبة في جميع
ركعات النفل في جميع ركعات النفل فلان كل شفع من صلوة على حدة والقيام الى الثالثة كتحية
مبتدئة ولهذا لا يجب بالتحريمية الاولى الاكعتان في المشهور عن اصحابنا روي ان قالوا يستفح
في الثالثة اي يقول سبحانك اللهم وما التورق للاحتياط قال ومن شرع في نافلة ثم
افسد ما قضاها وقال الشافعي لا قضاء عليه لانه متبرع فيه ولا لزوم على المتبرع ولنا
ان المودى وقع قربة فيلزم اتمام ضرورة صيانته عن البطران وان صلى اربعاً وقراً
في الاوليين وقعد ثم افسد الآخرين قضى ركعتين لان الشفع الاول قد تم والقيام الثالثة
بمنزلة التحريم مبتدئة فيكون ملزماً هذا اذا افسد الآخرين بعد الشروع فيهما ولو افسد
قبل الشروع في الشفع الثاني لا يقضى الآخرين قيس اي يوسف انه يقضى اعتبار الشروع بالنداء
وكم ان الشروع ملزم ما شرع فيهما لصحة له لانه وصحة الشفع الاول لا تتعلق بالثاني بخلاف الركعة
الثانية وعلى هذا سنة الظهر لانها نافلة وقبل يقضى اربعاً احتياطاً لانها بمنزلة صلوة واحدة
كأنه على هذا لان ١٢ حجة

في الصلاة على وجهين أحدهما أن يكون في ركعتين والثاني أن يكون في ركعة واحدة
والصلوة في ركعتين هي التي هي في القرآن والأمر بالفعل لا يقتضي التكرار وإنما
أوجبنا في الثانية أسنداً لا بالاولى لأنهما يتشاكلان من كل وجه فاما الآخر بيان بفارقهما
في حق السقوط بالسفر وصفة القراءة وقد رهاقنا بالتحققان بهما والصلوة فيما روي
مذكورة صريحاً فتصرف الى الكاملة وهي الركعتان عرفاً من خلف لا يصلح صلوة بخلاف
ما اذا خلف لا يصلح وهو مخير في الآخرين معناه ان شاء سبكت وإن شاء قرأ وإن شاء سبكت كذا
روى عن أبي حنيفة وهو المأثور عن علي وابن مسعود وعائشة رضي الله عنهن لا فضل ان يقرأ كذا
عليه السلام أوم على ذلك ولهذا لا يجب السهو بتركها في ظاهر الرواية والقراءة واجبة في جميع
ركعات النفل في جميع ركعات النفل فلان كل شفع من صلوة على حدة والقيام الى الثالثة كتحية
مبتدئة ولهذا لا يجب بالتحريمية الاولى الاكعتان في المشهور عن اصحابنا روي ان قالوا يستفح
في الثالثة اي يقول سبحانك اللهم وما التورق للاحتياط قال ومن شرع في نافلة ثم
افسد ما قضاها وقال الشافعي لا قضاء عليه لانه متبرع فيه ولا لزوم على المتبرع ولنا
ان المودى وقع قربة فيلزم اتمام ضرورة صيانته عن البطران وان صلى اربعاً وقراً
في الاوليين وقعد ثم افسد الآخرين قضى ركعتين لان الشفع الاول قد تم والقيام الثالثة
بمنزلة التحريم مبتدئة فيكون ملزماً هذا اذا افسد الآخرين بعد الشروع فيهما ولو افسد
قبل الشروع في الشفع الثاني لا يقضى الآخرين قيس اي يوسف انه يقضى اعتبار الشروع بالنداء
وكم ان الشروع ملزم ما شرع فيهما لصحة له لانه وصحة الشفع الاول لا تتعلق بالثاني بخلاف الركعة
الثانية وعلى هذا سنة الظهر لانها نافلة وقبل يقضى اربعاً احتياطاً لانها بمنزلة صلوة واحدة
كأنه على هذا لان ١٢ حجة

قوله قالوا في كتابه
والتحليل في كتابه
والتحليل في كتابه

عندهما عند محققين لوقافي احدى الاخيرين كغير قضي ريبا عندنا يوسف وعندهما كعتين
قال وتفسير قوله عليه السلام لا يصل بعد صلاة مثله كعتين بقراءة كعتين بغير قراءة فيكون
بيان فرضية القراءة في ركعات النفل كلها ويصل النافلة قاعدا مع القدرة على القيام لقوله عليه السلام
صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم وكان الصلوة خير موضوع وهو الشئ على القيام فيجوز
له تركه كيلا ينقطع عن الاختلاف في كيفية التعمد والتمتد ان يفعله كما يتعدى في حاله التشبه بالانه
عندهما مشروعي الصلوة وان اقتصر قائما قد من غير عند رجا عندي في حثيفة ثم وهذا
استحسان وعندهما كالاخرية وهو قياس لان الشرع مع تبار بالنذر انه لا يحرم ما شر
القيام فيما بقي ولما يشرحه بدونه بخلاف النذر لانه القومة نصا حتى لو لم ينص على
القيام لا يلزمه القيام عند بعض المشايخ ومن كان خارج المصر تنفل على دابته الى اى جهة
توجهت يوثق ايماء احد يشاين عمر رضي الله عنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصل على حمار وهو متوجه الى خيبر يومى ايماء لان التوافل غير مختصة بوقت فلو الزمنا للنزول
ولا استقبال تنقطع عنه النافلة او ينقطع هو عن النافلة اما الفرائض مختصة بوقت والسنة
الرواتب نوافل وتتم اى حثيفة فانه ينزل لسنة الفجر كما ان من سائرها والتقييد بخارج
المصري ينفي اشتراط السفر والجواز في المصر ومن اى يوسف فانه يجوز في المصر ايضا وجب الظاهر
ان النص خرج خارج المصر والحاجة الى الركوب في اغلب فان افتق الطوع عن القيام تنزل يبنى وان
صلى ركعة نازلا ثم ركب استقبال لان احرام الركب انعقد بمجرد الركوب والسجود لقدرته على النزول
فاذا اتى بها صح واحرام الثاني انعقد لوجوب الركوع والسجود فلا يقدر على تركها

قوله قالوا في كتابه
والتحليل في كتابه
والتحليل في كتابه

قوله قالوا في كتابه
والتحليل في كتابه
والتحليل في كتابه

قوله قالوا في كتابه
والتحليل في كتابه
والتحليل في كتابه

قوله قالوا في كتابه
والتحليل في كتابه
والتحليل في كتابه

فقد قيل لا خلاف بينه فان من شرب في شهر رمضان عليه اجماع المسلمين والله اعلم بالصواب

فقد قيل لا خلاف بينه فان من شرب في شهر رمضان عليه اجماع المسلمين والله اعلم بالصواب

فقد قيل لا خلاف بينه فان من شرب في شهر رمضان عليه اجماع المسلمين والله اعلم بالصواب

١٣٣

فقد قيل لا خلاف بينه فان من شرب في شهر رمضان عليه اجماع المسلمين والله اعلم بالصواب

ما فيه من غير خلاف وعن ابي يوسف انه يستقبل اذا نزل بضاوكن عن عمل اذا نزل بعد ما صلى ركعة ولا يصح هو الظاهر **فصل في قيام رمضان** يستحب ان يجتمع الناس في شهر رمضان بعد العشاء فيصلي بهم امامهم خمس ترويجات كل ترويجة بتسليمتين ويجلس بين كل ترويجتين مقدار ترويجة ثم يوتر بهم ذكر لفظ الاستحباب لا يصح انها سنة كذا في الحسن بن ابراهيم ^{عليه} واظب عليها الخلفاء الراشدون والنبى عليه السلام بين العدي في تركه لواطبة وهو خشية ان تكتب علينا السنة فيها الجماعة لكن على وجه الكفاية حتى لو اهل المسجد عن اقامتها كانوا ميسرين لواقفها البعض المتخلف عن الجماعة تارة لفضلها لا فساد الصحابة يروى عنهم الخلف المستحب في المجلس بين الترويجتين مقدار ترويجة وكذا يذبح الحاشية بين التروعة اهل الحرمين مستحسن البعض الاستراحة على خمس تسليمات وليس يصح وقوله ثم يوتر بهم يشير الى ان وقتها بعد العشاء قبل التروبة قال عامة المشايخ لا يصح ان وقتها بعد العشاء الى اخر الليل قبل التروبة بعد الا نوافل سنت بعد العشاء ولم يدرك قول القرعة ولا كثر المشايخ على ان السنة فيها الخمسة مرة فلا يترك كسمل القوم بخلاف ما بعد التشهد من الدعوات حيث يتركها لاها ليست بسنة ولا يصح للوتر جماعة في غير شهر رمضان عليه اجماع المسلمين والله اعلم

باب ادراك الفريضة

وقيل صلى ركعة من الظهور ثم اقيمت يصح اخرى صيانة للمردى عن البطان ثم يدخل مع القوم

فقد قيل لا خلاف بينه فان من شرب في شهر رمضان عليه اجماع المسلمين والله اعلم بالصواب

فقد قيل لا خلاف بينه فان من شرب في شهر رمضان عليه اجماع المسلمين والله اعلم بالصواب

فقد قيل لا خلاف بينه فان من شرب في شهر رمضان عليه اجماع المسلمين والله اعلم بالصواب

فقد قيل لا خلاف بينه فان من شرب في شهر رمضان عليه اجماع المسلمين والله اعلم بالصواب

١٢٥
 احراز الفضيلة الجماعية وان لم يقبل الا بالجمعة يقطع ونسب مع الامام هو الصحيح لان حال الفرض والقطع
 لا اكمال بخلاف ما اذا كان في النفل لانه ليس كمال ولو كان في السنة قبل الظهر الجمعة فاقبضوا بوضو
 يقطع على ائمة الركعتين يركضون ذلك عن ابى يوسف وقيل قبلتها وان كان قد حصل ثلث من الطمأنينة كان لا بأس
 حرك الكل فلا يحسن التقصير بخلاف ما اذا كان في الثالثة بعد ما يقيد بها بالسجدة فحسب بقطعها لانه يحل
 الرخص يتخير ان شاء عاد فنعقد وسلم وان شاء ركع قائما ينوي الدخول في صلاة الامام واذا اتهمها
 يدخل مع القوم والذي يصلي معهم نافله لان الفرض لا يتكرر في وقت واحد فان صلى من الفجر ركعة
 ثم قيمت يقطع ويدخل معهم لانه لو اضاف اليها اخرى تقوته الجماعة وكذا اذا قام الى الثانية قبل
 ان يقيد بها بالسجدة وبعد الاتمام لا يشرع في صلاة الامام كراهية النفل بعد ذلك بعد المغرب في
 ظاهر الرواية لان النفل بالثلاث مكره وفي جعلها اربعاً مخالفة لاهل امامه ومن دخل مسجداً قد
 اذن فيه بركعة له ان يخرج حتى يصلي لقوله عليه السلام لا يخرج من المسجد بعد النداء الا صنفق
 او رجل يخرج لحاجة يريد الرجوع قال لا اذا كان يتنظم امر الجماعة لانه تراه بصورة تكبير معناه
 وان كان قد صلى وكانت الظهر والعشاء فلا بأس بان يخرج لانه احاب داعي الله مرة اذا اخذ
 المؤذن في الاقامة لانه يتم لخالفه الجماعة عيانا وان كانت العصر والمغرب او الفجر خرج وان اخذ المؤذن
 فيها كراهية النفل بعد ما من انتهى الى الامام في صلاة الفجر وهو لم يصل ركعتي الفجر ان خشي ان
 تقوته ركعة ويؤيد ركعة اخرى يصلي ركعتي الفجر عند باب المسجد ثم يدخل لانه امكن الجمع بين
 الفضيلتين ان خشي فتدخلك مع الامام لان ثواب الجماعة اعظم والوعيد بالتركيز من غير الجماعة
 للظهر حيث يتكفي في الحالين لانه يمكنه ادائها في وقت بعد الفرض هو الصحيح وانما الاختلاف

في قولنا لا يثبت في وقت الصلاة ما يثبت في وقت غيرها من الاعمال...
في قولنا لا يثبت في وقت الصلاة ما يثبت في وقت غيرها من الاعمال...
في قولنا لا يثبت في وقت الصلاة ما يثبت في وقت غيرها من الاعمال...

في قولنا لا يثبت في وقت الصلاة ما يثبت في وقت غيرها من الاعمال...
في قولنا لا يثبت في وقت الصلاة ما يثبت في وقت غيرها من الاعمال...
في قولنا لا يثبت في وقت الصلاة ما يثبت في وقت غيرها من الاعمال...

في قولنا لا يثبت في وقت الصلاة ما يثبت في وقت غيرها من الاعمال...
في قولنا لا يثبت في وقت الصلاة ما يثبت في وقت غيرها من الاعمال...
في قولنا لا يثبت في وقت الصلاة ما يثبت في وقت غيرها من الاعمال...

بين ابني يوسف ومحمد في تقديهما على الركعتين وتأخيرهما عنهما وكذا ذلك سنة الفجر على انبياء ان شاء الله
تعالى والتعليق بكلامه اعند باب المسجد يدل على الكراهة في المسجد اذا كان الامام في الصلوة
ولا فضل في عامة السنن والنوافل المنزل هو المروي عن النبي عليه السلام واذا افتتح ركعتا
الفجر لا يقضيها قبل طلوع الشمس لا يبيحها نفلا مطلقة او هو مكروه بعد الصبح ولا بعد ارتفاعها
عند ابني حنيفة وابي يوسف وقال محمد احب الى ان يقضيها في وقت الزوال لانه عليه السلام
قضاها بعد ارتفاع الشمس غدا اقلية التعريس ولو جاز ان الاصل في السنن ان لا تقضيها
القضاء بالواجب والتكثير ورد في قضاها كما اتبع الفرض فيبقى ما ولى على الاصل وانما تقضيها
له وهو يصلي بالجماعة او وحده الى وقت الزوال وفيما بعده اخذوا من المشايخ واما سائر
السنن سواها لا تقضي بعد الوقت وحدها واختلف للمشايخ في قضاها كما اتبع الفرض من ادراك
من الظهر ركعة ولم يدرك الثالث فانه لم يصل الظهر بجماعة وقال محمد لا يدرك فضل الجماعة
لان من ادرك آخر الشيء فقد ادركه فصارت اثار الجماعة لكنه لم يصلها بالجماعة حقيقة
ولهذا يثبت في يمينه لا يدرك الجماعة ولا يثبت في يمينه لا يصل الظهر بالجماعة ومن
اتي مسجدا قبل صلى فيه فلا يساس بان يتطوع قبل المكتوبة ما يبدله مادام في الوقت ومراده
ذا كان في الوقت ساعة وان كان فيه ضيق تركه قبل هذا في غير سنة الظهر والفجر لانه زيادة
سنة قال عليه السلام في سنة الفجر صلوا ولو طردتكم الخيل قال في الاخرى من تركها لا يصح
قبل الظهر لانه شفع في وقيل هذا في الجموع لانه عليه السلام واخطب عليها عند اداء المكتوبات
بالجماعة ولا سنة دون المواظبة والاولى ان لا يتركها في الاحوال كلها كما هو مكران

في قولنا لا يثبت في وقت الصلاة ما يثبت في وقت غيرها من الاعمال...
في قولنا لا يثبت في وقت الصلاة ما يثبت في وقت غيرها من الاعمال...
في قولنا لا يثبت في وقت الصلاة ما يثبت في وقت غيرها من الاعمال...

باب قضاء الفوائت

من فاتته صلاة قضاها اذا ذكرها وقد محال فرض الوقت الاصل في ان الترتيب بين الفوائت وفرض الوقت عند الاستحاضة وعند الشافعي مستحب ان كل فرض يصل بنفسه فلا يكون ثم الفقرة ولنا قوله عليه السلام من نام عن صلاة او نسيها فليذكرها الا وهو مع الامام فليصل التي هو فيها ثم التي ذكرها ثم ليصل التي صلى مع الامام لو خاف الوقت تقدم الوقتية ثم التي هي في الترتيب يقطع الضيق الوقت كذا بالنسبة وكثرة الفوائت كذا في التوقيت ولو تقدم الفائتة جاز ان يصلي عن بقية الفوائت في وقتها وان اصبحت الوقت وتلت الفوائت ان لم يبق في غيرها بخلاف ما اذا كان الوقت سعة وقدم الوقتية حيث لا يجوز ان يكون اذا ما قبل وقتها لانا

باب الحديث ولو فاتته صلوات ربها في القضاء كما وجبت في الاصل لان النبي عليه السلام شغل

ان الورق فرض على حدة عند ما يعيد الورق ايضا لونه يتبع العشاء والله اعلم

قبل السلام باركوا في الصلاة والسلام قبل السلام ولنا قولنا عليه السلام كل من سجد لثلاثين

حق قل ما يقع إذا الترتيب عند البعض هو لا يظهر أنه روي عن محمد في من تراعى صلاة
 يوم وليلة ويجعل يقضى من الغد مع كل وقتية فائتة فالقوائت جائزة على كل حال
 والوقتيات فاسدة إن قد مهال دخول القوائت في حدة القلة وإن أخرها فذلك لا العشاء
 الأخيرة لأنه لا فائتة عليه في كونه حال إذاؤها ومن صلى العصر وهو ذكر أنه لم يصل
 الظهر فهي فاسدة إلا إذا كان في آخر الوقت وهي مسألة الترتيب إذا فسدت القرصية
 لا يبطل أصل الصلاة عنه إلى حنيفة وإبي يوسف عند محمد رة تبطل لأن التحريم
 عقدت للفرض فإذا بطلت القرصية بطلت التحريم أصلاً ولها أعقدها أصل الصلاة
 بوصف القرصية فلم يكن من ضرورة بطلان الوصف بطلان الأصل ثم العصر نفسه فساداً
 موقوفاً حتى لو صلى ست صلوات لم يعد الظهر انقلاب الكل جائزاً وهذا عند أبي حنيفة وعندهما
 نفسه فساداً أباناً لا يجوز لها وقد عرفت ذلك في موضعه ولو صلى العجر وهو ذكر أنه لم يوتر
 فهي فاسدة عند أبي حنيفة خلافاً لها وهذا إنباء على أن الوتر واجب عند سنة عند
 ولا ترتيب فيما بين الفرائض السنن وعلى هذا إذا صلى العشاء ثم توجأ وصل السنة
 والوتر ثم تبين أنه صلى العشاء بغير طهارة فعنده يعيد العشاء والسنة دون الوتر
 لأن الوتر فرض على حدة عنده وعندهما يعيد الوتر أيضاً لكونه تبعاً للعشاء والله أعلم

باب سجود السهو

يسجد للمسهو في الزيادة والنقصا سجدة تن بعد السلام ثم يسهو ثم يسجد ثم يسجد ثم يسجد
 قبل السلام ثلاثاً أو أربعاً عليه السلام يسجد للمسهو قبل السلام ولنا قولنا عليه السلام كل سهو سجدة

لأننا خير وألهم منه لا يسجد كما إذا لم يمت لو كان إلى القيام أقرب لم يعبه لأنه كالتفاهم معنى في الجسد

الماء في المظفر

مقام فرستاده بود که در آنجا بماند و در آنجا بماند و در آنجا بماند

[illegible][illegible]

فما وافقت فيما نجر
من الواجبات
صالحين لان اليسير
ملاوة كثير غير ذلك
لان الجهر المخافة من
سبيل موجب في حق
يسجد الموت
يتم السجود لانه لوجبه
القبلة الاولى تشهد
حكم ثم قيل يسجد للسمو
ثم معنى في السجود

(١) ولو جهر الامام فيما يخاف
 خافته في موضعها
 نوزبه الصلوة في الفقه
 غير ممكن وما يصح به الد
 الامام دون المنع
 لو تم السجود لمقر الد
 ن لم يسجد الامام له
 لو تم لم يلزم الامام لا المؤ
 صل تبعاً ومن سجد من
 ما يقرب من الشيء ياخذ
 ام اقرب لم يبعه لانه كالها

٢١
 كذا السهم وهو الصحيح
 الجهر في موضعه والحمد
 كذا ارفلا صفة قد وما ج
 الاحتراز عنه وعن الكثرة
 كذا ثلاث ايات في حق
 هو الامام يومه على
 قامة بنيت الامام فاما
 الامام المتابعان في
 الامام ينقل الامام
 فاما وقع وشهد لان
 اذ الموم وكان الى القيا
 ان الامام يومه على
 كذا ثلاث ايات في حق
 هو الامام يومه على
 قامة بنيت الامام فاما
 الامام المتابعان في
 الامام ينقل الامام
 فاما وقع وشهد لان
 اذ الموم وكان الى القيا

كل ذلك اجز فيهما ليس
منه سبحانه السهل هو لان
اختلفت الرواية في الملف
الحجر ولا خفاء لا يمكن
لاية واحدة وعنده
سائل الجماعة قال
صل فلهذا ايلنص حكمه
يصير مخالفا لما التزم
له كان مخالفا لمامه
والى حالة التعمود اقول
غير ولا اصر انه لا يسجد كما
انما ان الامر الاول ان
تتبع في القصة الاولى من زيبيل
بغيره القصة الثانية في قصة
الافكار اول بابان التتم في
ظنون الايراد فان القصة
في القصة من المرو من ذلك
واوحت من على واد في
الموت واجلي يعني ان القصة
ومعنا الاتساق الحار واما

٥٩
 تلتزم
 وآ
 من
 تحا
 خص
 الأك
 لاند
 وح
 وهو
 التمه
 للتما
 ر
 ق
 وا
 واجب
 اق
 عليه
 الخ
 لغير
 السلام

وعند ما ركعتين لانه استحكر وجع الفرض لو أقسد المقتضى قضاء عليه عند سجدة
اعتبار الامام وعند أبي يوسف يقضى كعتين لان السقوط بعارض يخل بالامام **قال** رحمه الله
ركعتين تطوعا فسمى فيه ما وسجد للسهوة ايراد ان يصله اربعين لمين لان السجدة بطل الوقت
في وسط الصلوة بخلاف المسافر اذا سجد للسهوة لم يزل قائما حيث ينبغي لانه لو لم يكن بطل جميع
الصلوة ومع هذا لو ادعى صح لبقاء التحريم ويبطل سجود السهو وهو الصحيح ومن سلم وعليه سجدة
السهوة فدخل رجل في صلوة بعد التسليم فان سجد الامام كان داخل ولا فلا وله اعتدالي خيفة
وابي يوسف وقال محمد هو داخل سجدة الامام او لم يسجد كان عند سلام من عليه السهو لا يخرج
عن الصلوة اصلا لا غا وجبت جبر النقصان فلا بد ان يكون في احرام الصلوة وعند هذا
مخرج على سبيل التوقف لانه محتمل في نفسه ان لا يعمل لما جرت اليه اداء السجدة فلا يظهر رد وخافه
حاجة على اعتبار عدم العود وظهور الاختلاف في هذا وفي تقاض الطهارة بالتحقق وتغير الفرض
بنية الاقامة في هذه الحالة ومن سلم يريد به قطع الصلوة وعليه سجود فليدرك سجدة السهو لان
هذا السلام غير قاطع ونية تغيير للشرع فلفت ومن شك في صلوة فليدرك اثنا عشر ايماما
وذلك اول ما عرض له استأنف لقوله عليه السلام اذا شك احدكم في صلوة انه لم يصل
فليستقبل الصلوة وان كان يعرض له كثيرا ينبغي على اكرامه لقوله عليه السلام من شك
في صلوة فليستقبل الصلوة وان لم يكن له رأى بنى على اليقين لقوله عليه السلام من شك في صلوة فليدرك
اثنا عشر ايماما ينبغي على الاقل الاستقبال بالسلام اولى لانه عرف محلا دون الكلام في غير النية
تلغو وعند البناء على الاقل يتعدى كل موضع يتوهم ان صلوة كبر لا يصير كاذبا فرض القصد والله اعلم

في صلاة ركعتين لانه استحكر وجع الفرض لو أقسد المقتضى قضاء عليه عند سجدة
اعتبار الامام وعند أبي يوسف يقضى كعتين لان السقوط بعارض يخل بالامام **قال** رحمه الله
ركعتين تطوعا فسمى فيه ما وسجد للسهوة ايراد ان يصله اربعين لمين لان السجدة بطل الوقت
في وسط الصلوة بخلاف المسافر اذا سجد للسهوة لم يزل قائما حيث ينبغي لانه لو لم يكن بطل جميع
الصلوة ومع هذا لو ادعى صح لبقاء التحريم ويبطل سجود السهو وهو الصحيح ومن سلم وعليه سجدة
السهوة فدخل رجل في صلوة بعد التسليم فان سجد الامام كان داخل ولا فلا وله اعتدالي خيفة
وابي يوسف وقال محمد هو داخل سجدة الامام او لم يسجد كان عند سلام من عليه السهو لا يخرج
عن الصلوة اصلا لا غا وجبت جبر النقصان فلا بد ان يكون في احرام الصلوة وعند هذا
مخرج على سبيل التوقف لانه محتمل في نفسه ان لا يعمل لما جرت اليه اداء السجدة فلا يظهر رد وخافه
حاجة على اعتبار عدم العود وظهور الاختلاف في هذا وفي تقاض الطهارة بالتحقق وتغير الفرض
بنية الاقامة في هذه الحالة ومن سلم يريد به قطع الصلوة وعليه سجود فليدرك سجدة السهو لان
هذا السلام غير قاطع ونية تغيير للشرع فلفت ومن شك في صلوة فليدرك اثنا عشر ايماما
وذلك اول ما عرض له استأنف لقوله عليه السلام اذا شك احدكم في صلوة انه لم يصل
فليستقبل الصلوة وان كان يعرض له كثيرا ينبغي على اكرامه لقوله عليه السلام من شك
في صلوة فليستقبل الصلوة وان لم يكن له رأى بنى على اليقين لقوله عليه السلام من شك في صلوة فليدرك
اثنا عشر ايماما ينبغي على الاقل الاستقبال بالسلام اولى لانه عرف محلا دون الكلام في غير النية
تلغو وعند البناء على الاقل يتعدى كل موضع يتوهم ان صلوة كبر لا يصير كاذبا فرض القصد والله اعلم

كتاب
الصلوة

[illegible]

إذا عجز المريض عن القيام صلى قاعداً يركع ويسجد لقوله عليه السلام لعمران بن حصين صلى قاعداً
 فان لم تستطع فقاعداً فان لم تستطع فجلساً فلو لم تستطع فجلساً فلو لم تستطع فجلساً فلو لم تستطع فجلساً
 لم تستطع الركوع والسجود أو على الماء يعني قاعداً لأنه وسع مثله وجعل سجوده أخفض من ركوعه
 لأنه قائم مقامهما فأخذ حكمهما ولا يرفع إلى وجهته شيء يسجد عليه لقوله عليه السلام إن قدرت
 أن تسجد على الأرض فاسجد ولا فإوم برأسك وإن فعل ذلك وهو يخفض رأسه لجزءه لوجود
 الأيماء وإن وضع ذلك على جهة لا يجزئ لأن فعل الأيماء أن يستطع القعود أو السجود وجعل عليه
 إلى القبلة أو على الأرض بالسجود والسجود لقوله عليه السلام يصلي المريض قاعداً فان لم يستطع فقاعداً فان
 لم يستطع فعلى قفاه يؤمى أيماءً فإن لم يستطع فإنه تعالى الحق بقوله أعذر منه إن استلق
 على جنبه وجهه إلى القبلة جازماً وروينا من قبل أن الأولى هو الأولى عندنا خلافاً للشافعي
 لأن إشارة المستلق تقع إلى هواء الكعبة وإشارة المضطجع على جنبه إلى الجانب ميسورة تتأدى
 الصلوة فإن لم يستطع الأيماء برأسه أخرت عنه ولا يؤمى بعينه ولا بقلبه ولا بجانبه خلافاً للزفره
 لما روينا من قبل لأن نصب اليد بالرائي متنع ولا يقاس على الرأس لأنه ينادي ركن الصلوة
 العين أخيراً وقوله أخرت عنه إشارة إلى أنه لا تسقط الصلوة عنه وإن كان العجز أكثر من يوم وليلة
 إذا كان مفقداً وهو صحيح لأنه يفرم مضمون الخطأ بخلاف المفقود عليه إن قدر على القيام لم يقدر
 الركوع والسجود لم يلزمه القيام يصلي قاعداً يؤمى أيماءً لأن كنية القيام للتوسل به إلى السجود لما فيها
 من نهاية التعظيم فإذا كان لا يتعبه السجود لا يكون ركناً فيختبر ولا يفضل هو الأيماء قاعداً لأنه أشبه

[illegible]

[illegible]

196

1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----

[illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the number 150 in a circle.

لان مقتدره لا يفتلوا الفرض ما يؤدى في تركها احتياطاً بخلاف المسوق لانه اذا قرأه
ناقلة فليبدأ بالفرض كان الايمان اولى قال ويستحب للامام اذا سلم ان يقول اقواصل الله فانما
قوم سفر لانه عليه السلام قال حين صلى باهل مكة وهو مسافر واذا دخل المسافر حطاً بالصلوة
وان لم ينو المقام فيه لانه عليه السلام واصحابه رضوان الله عليهم كانوا يسافرون ليعودوا الى
اوطانهم مقيمين من غير عزم جديد ومن كان له وطن فاستقل منه واستوطن غير تمسك اوطان
وطنه الا اول قصره لا يبق وطنه الا يرى انه عليه السلام بعد الهجرة عند نفسه عكس المسافر في هذا
لان الاصل ان الوطن الاصل تبطل بمثل دون السفر ووطن لا قامة تبطل بمثل وبالسفر
وبالاصلة واذا نوى المسافر ان يقيم بمكة ومنه خمسة عشر يوماً المبيت بالصلوة لان اعتبار النية
في موضعين يققن اعتبارها في موضع وهو متسع لان السفر لا يعر عن الا اذا اتى
ان يقيم بالليل في احداهما فيصير مقيماً بل خوله لان اقامته المدة مضافة الى مبيتة فمن فاته
صلاة في السفر قضاها في الحضر ركعتين ومن فاته في الحضر قضاها في السفر اربعاً القضا
بحسب الاداء والمعاير في ذلك ان الوقت لانه المختار في السببية عند عدم الاداء في الوقت
والعاصي والمطيع في سفره في الرخصة سواء وقال الشافعي رة سفر المعصية لا يفيد
الرخصة لانها تثبت تخفيفاً فلا تتعلق باي وجب التعليل ولنا اطلاق النص لان
نفس السفر ليس بمعصية وانما المعصية ما يكون بعده او يحاوزه فصلى متعلق بالرخصة لله اعلم

باب صلاة الجمعة

لا تصح الجمعة الا في مخرج او في مصلح المصروف ولا تجوز في القرى لقوله عليه السلام لا الجمعة

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion on prayer and travel.

في الصلاة على الميت لا يجزئ حتى يخطب خطبتين اعتبارا للتعاروق قوله تعالى فاسمعوا لله واسبغوا على الميت من ماء وضوء
 وقال لا بد من ذكر طویل لیسبغ خطبتان الخطبة هي الواجبة والتسبيحة والتحميد لا تسبغ خطبة
 وقال الشافعي لا يجوز حتى يخطب خطبتين اعتبارا للتعاروق قوله تعالى فاسمعوا لله واسبغوا على الميت من ماء وضوء

وقال لا بد من ذكر طویل لیسبغ خطبتان الخطبة هي الواجبة والتسبيحة والتحميد لا تسبغ خطبة
 وقال الشافعي لا يجوز حتى يخطب خطبتين اعتبارا للتعاروق قوله تعالى فاسمعوا لله واسبغوا على الميت من ماء وضوء
 فصل وعن عثمان انه قال الحمد لله فارجع عليه فنزل وصلى من شرائطها الجماعة ان الجماعة مستتقة
 منها واقبلهم عند أبي حنيفة رة ثلثة نسوا الامام وقالا اثنان سواء قال رة ولا يحل هذا قول
 أبي يوسف وحله ان في المتن معنى الاجتماع وهو منبئة عندهم ان الجميع الصحيح انما هو الثلثة لا جميع مائة
 والجماعة شرط على حدة وكذا الامام فلا يعبرونهم ان نفر الناس قبل ان يكمل الامام يسجد الا النساء
 والصبيان استقبال الظهر عند أبي حنيفة وقالا اذا نزعوا عنه ما اقتضت الصلوة صلي الجماعة فانفروا
 عند بعد ما ركع وسجد سجدة بنى على الجماعة خلافا للزفره هو يقول انه شرط فلا بد من دوامة كل وقت
 ولهما ان الجماعة شرط لانها قد فلا يشترط دوامها كالخطبة ولا يخيصة ان انعقاد بالشرع
 في الصلوة ولا يتم ذلك الا بتمام الركعة لان ما دونها ليس بصلوة فلا بد من دوامها اليها بخلاف
 الخطبة فانها تنافي في الصلوة فلا يشترط دوامها ولا معتبر ببقاء النساء كذا الصبيان لانه
 لا تنعقد بجماعة فلا تتم بجماعة ولا تجزئ الجماعة على ما فروا امرأة ولا مريض ولا عليل ولا اعرج
 لان المسافر يخرج في الحضور وكذا المريض الاعرج العبد مشغول بخدمة المولى المرأة بمحمد
 الزوج فعلى رواد فعل الحرج والضرر فان حضروا فصلوا مع الناس اجرام عن فرض الوقت
 لا هم تحموا فصاروا كالمسا فزاد اصام ويجوز للمسا فوالعبد والمريض ان يؤم في الجمعة قال
 زفره لا يجوز له ان لا يفرض عليه فاشبه بالصبي المرأة ولنا ان هذه رخصة فاذا حضر القيع فضا على طيناه
 اما الصبي فمسلوب الاهلية والمرأة لا تصلي لامامة الرجال وتنعقد في الجمعة لانهم صلوا للامامة

في الصلاة على الميت لا يجزئ حتى يخطب خطبتين اعتبارا للتعاروق قوله تعالى فاسمعوا لله واسبغوا على الميت من ماء وضوء
 وقال لا بد من ذكر طویل لیسبغ خطبتان الخطبة هي الواجبة والتسبيحة والتحميد لا تسبغ خطبة
 وقال الشافعي لا يجوز حتى يخطب خطبتين اعتبارا للتعاروق قوله تعالى فاسمعوا لله واسبغوا على الميت من ماء وضوء
 فصل وعن عثمان انه قال الحمد لله فارجع عليه فنزل وصلى من شرائطها الجماعة ان الجماعة مستتقة
 منها واقبلهم عند أبي حنيفة رة ثلثة نسوا الامام وقالا اثنان سواء قال رة ولا يحل هذا قول
 أبي يوسف وحله ان في المتن معنى الاجتماع وهو منبئة عندهم ان الجميع الصحيح انما هو الثلثة لا جميع مائة
 والجماعة شرط على حدة وكذا الامام فلا يعبرونهم ان نفر الناس قبل ان يكمل الامام يسجد الا النساء
 والصبيان استقبال الظهر عند أبي حنيفة وقالا اذا نزعوا عنه ما اقتضت الصلوة صلي الجماعة فانفروا
 عند بعد ما ركع وسجد سجدة بنى على الجماعة خلافا للزفره هو يقول انه شرط فلا بد من دوامة كل وقت
 ولهما ان الجماعة شرط لانها قد فلا يشترط دوامها كالخطبة ولا يخيصة ان انعقاد بالشرع
 في الصلوة ولا يتم ذلك الا بتمام الركعة لان ما دونها ليس بصلوة فلا بد من دوامها اليها بخلاف
 الخطبة فانها تنافي في الصلوة فلا يشترط دوامها ولا معتبر ببقاء النساء كذا الصبيان لانه
 لا تنعقد بجماعة فلا تتم بجماعة ولا تجزئ الجماعة على ما فروا امرأة ولا مريض ولا عليل ولا اعرج
 لان المسافر يخرج في الحضور وكذا المريض الاعرج العبد مشغول بخدمة المولى المرأة بمحمد
 الزوج فعلى رواد فعل الحرج والضرر فان حضروا فصلوا مع الناس اجرام عن فرض الوقت
 لا هم تحموا فصاروا كالمسا فزاد اصام ويجوز للمسا فوالعبد والمريض ان يؤم في الجمعة قال
 زفره لا يجوز له ان لا يفرض عليه فاشبه بالصبي المرأة ولنا ان هذه رخصة فاذا حضر القيع فضا على طيناه
 اما الصبي فمسلوب الاهلية والمرأة لا تصلي لامامة الرجال وتنعقد في الجمعة لانهم صلوا للامامة

كتاب
 الصلاة

في الصلاة على الميت لا يجزئ حتى يخطب خطبتين اعتبارا للتعاروق قوله تعالى فاسمعوا لله واسبغوا على الميت من ماء وضوء
 وقال لا بد من ذكر طویل لیسبغ خطبتان الخطبة هي الواجبة والتسبيحة والتحميد لا تسبغ خطبة
 وقال الشافعي لا يجوز حتى يخطب خطبتين اعتبارا للتعاروق قوله تعالى فاسمعوا لله واسبغوا على الميت من ماء وضوء
 فصل وعن عثمان انه قال الحمد لله فارجع عليه فنزل وصلى من شرائطها الجماعة ان الجماعة مستتقة
 منها واقبلهم عند أبي حنيفة رة ثلثة نسوا الامام وقالا اثنان سواء قال رة ولا يحل هذا قول
 أبي يوسف وحله ان في المتن معنى الاجتماع وهو منبئة عندهم ان الجميع الصحيح انما هو الثلثة لا جميع مائة
 والجماعة شرط على حدة وكذا الامام فلا يعبرونهم ان نفر الناس قبل ان يكمل الامام يسجد الا النساء
 والصبيان استقبال الظهر عند أبي حنيفة وقالا اذا نزعوا عنه ما اقتضت الصلوة صلي الجماعة فانفروا
 عند بعد ما ركع وسجد سجدة بنى على الجماعة خلافا للزفره هو يقول انه شرط فلا بد من دوامة كل وقت
 ولهما ان الجماعة شرط لانها قد فلا يشترط دوامها كالخطبة ولا يخيصة ان انعقاد بالشرع
 في الصلوة ولا يتم ذلك الا بتمام الركعة لان ما دونها ليس بصلوة فلا بد من دوامها اليها بخلاف
 الخطبة فانها تنافي في الصلوة فلا يشترط دوامها ولا معتبر ببقاء النساء كذا الصبيان لانه
 لا تنعقد بجماعة فلا تتم بجماعة ولا تجزئ الجماعة على ما فروا امرأة ولا مريض ولا عليل ولا اعرج
 لان المسافر يخرج في الحضور وكذا المريض الاعرج العبد مشغول بخدمة المولى المرأة بمحمد
 الزوج فعلى رواد فعل الحرج والضرر فان حضروا فصلوا مع الناس اجرام عن فرض الوقت
 لا هم تحموا فصاروا كالمسا فزاد اصام ويجوز للمسا فوالعبد والمريض ان يؤم في الجمعة قال
 زفره لا يجوز له ان لا يفرض عليه فاشبه بالصبي المرأة ولنا ان هذه رخصة فاذا حضر القيع فضا على طيناه
 اما الصبي فمسلوب الاهلية والمرأة لا تصلي لامامة الرجال وتنعقد في الجمعة لانهم صلوا للامامة

فيصلون للاقتداء بطريق كادى وز صلح الظهور في منزلة يوم الجمعة قبل صلاة الامام ولا عذر له

الركعة الثالثة وجازت صلاة الوفاة في ركعة لا يجزئها كان عند الجمعة هي الفريضة أصالة والظهر كالبس

عنها ولا مصداق الى البدل مع القدر على الاصل قلنا ان اصل الفريضة هو الظهور في حق الكافة وهذا

هو الظاهر الا انه ما مور باسقاطه بقاء الجمعة وهذا لان مقتضى من ادعاء الظهور بنفسه من الجمعة

توقفها على شرائط لا تتم بحدده وعلى التمكن من التكليف فان بدال له ان يحضرها فتوجه اليه

وامام في باب الظهور عنداني حنيفه من السبع وقال لا يبطل حتى يدخل مع الامام لان السجدة وال

الظهور في ركعة بعده تمام في الجمعة فوقفها فينقضيها وشاركا اذا توجه بها من ان الامام ولا السبع

الى الجمعة من خصائص الجمعة فينزل ما رتبها في حق انتفاض الظهور احكاما لا يتجزأ من بابها فترسخ منها

لان ليس في سعة البصر ان يصلي المعلن ورون الذي هو في يوم الجمعة في المعلن وكان الامام لا ينافي

من لا يخلو بالجمعة اذ هو باجماع المجتهدين المعلن وقاسي مقتضى في غير هذه الصلاة اهلها

عليهم ولو صلوا في يوم الجمعة لا ينجح شرائط من احدى ركعات الامام في يوم الجمعة في يوم الجمعة

سليما بالجمعة انقوله على السرور ما ذكره في صلاته وشاركا في انتفاضه وان كان لا يركع في الصلاة او ينجح

السجدة ورون في اليوم الجمعة عندنا او قال فيقول ان احدى ركعاته في الركعة الثانية في يوم الجمعة في يوم الجمعة

احد ركعاتها في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة

اعتبار الظهور في ركعة الامام في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة

انما هو في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة

فلا ينبغي احداها على غير ما ذكره في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة

في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة

في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة

في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة

في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة

في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة

في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة

في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة

في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة

في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة

في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة في يوم الجمعة

ح و الحما بر حة السبع بطن ابيب سلك ح لم يه الاول بان عوا انظر الى ان هذه البنية تدل على ان السبعة وسبع ا ك

[illegible][illegible]

157

کتابخانه عمومی
مکتبہ اسلامیہ
مکتبہ خیرات
مکتبہ خیرات

حتى يفرغ من خطبة مقال في هذا عند أبي حنيفة رة وقال لا بأس بالكلام إذا خرج الإمام
قبل أن يجلب إذا نزل قبل أن يكبر لأن الكراهة لا يدخل بفرض الاستماع ولا استماع هنا بخلاف
وهو قال الشافعي وأحمد باب الخطيب من التبر ١٢١
لونه في نفسه بما ع ١٢٤
الصلوة إلا أنها قد تمتد ولا في حنيفة قوله عليه السلام إذا خرج الإمام فلا صلوة ولا كلام من غير
بها ص ٦٦
فصل وكان الكلام قد يمتد طبعاً وأشباه الصلوة وإذا كان المؤذن الأول ترك الناس
بما أن يكون قبل أن يجلب أو بعده ١٢٥
البيع والتشراء وتوجهوا إلى الجمعة لقول تعالى فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع وإذا صعد الإمام
المندرج جلس وإذا كان المؤذنون بين يدي المندرج ذلك جرى التوارث ولم يكن على عهد
من زمن فكان ١٢٦
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان الأول لهذا قيل هو للمعتبر في وجوب
ذكر الثاني هو الثاني ١٢٧
السبع وخمرة البيع والأصح أن المعتبر هو الأول إذا كان بعد الزوال لم يحصل الأعلام
وهو المتيار الشرعي ١٢٨

[illegible]

في هذا الخبر الذي هو قوله تعالى
 اخذوا من كل ثمره ما رزقكم الله
 من قبل ان يمسس الصاعقه
 الارض وقلوبكم فيها
 حزينه فانه قد روي
 في صحيح البخاري
 عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال من اخذ من ثمره
 ما رزقته الله من قبل ان
 يمسس الصاعقه الارض
 وقلوبكم فيها حزينه
 لم يضر الله شيئا ولا
 جازا له الا ان ياكله
 من ثمره ما رزقته الله
 من قبل ان يمسس الصاعقه
 الارض وقلوبكم فيها
 حزينه

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

مجلس شورای اسلامی
جمهوری اسلامی ایران

100

تاریخ: ۱۳۰۲/۱۰/۱۰

يقر الفاتحة وسورة ويكبرك تكبيرة أربع بها ثم يبتدى في الركعة الثانية بالقراءة ثم يكبر

[illegible]

الافتتاح وخمس سابعدها وفي الثانية يكبر خمساً ثم يقرأ وفي رواية يكبران وعراً وظاهر على العامة اليوم يقول
في الركعة الثانية باب

الأخذ بلا قول أولى ثم التأكيدان من إعرام الدين حتى يحضر بها فكان الأصل فيها الجمع في الركعة الأولى بحسب
 ثبتت يقيناً ١٢ كان كسيرة الألفان ١٢ لأن الغنية حلة اسم ١٢

فوجب النظم اليها والشافعي اخذ بقول ابن عباس الا انه حمل المروي كله على الزوائد
احتياطا ١٢ اب وهو الاكثر اب ثم انسخ بها الامليات ١٢ ك

الحید بن یزید یہ ماسوی التکبیر فی الزکوع لقوله صلے اللہ علیہ وسلم لا ترفع الایدی

ثُمَّ قَالَ فَيُخَاطَبُ بِهَذَا الصَّوَرِ خَلِيفَتَيْنِ يَدُ الشَّيْخِ وَالْعَمَلُ الْمُسْتَعْمَلُ فِي هَذَا النَّصِّ أَنَّ النَّاسَ فِي هَذَا
 رَوَاهُ الْخَارِجِيُّ وَبِهِ وَفِيهِ غَيْرُهُ

بجهد الصغرى يعرف قريته لا يعرف قريته من قريته ولا يعرف قريته من قريته ولا يعرف قريته من قريته
من الجماعة والسلطان ١٢

يَوْمَ تَأْخُذُ السُّلُومُ الْمُؤْمِنِينَ لَمَّا تَمُوتُوا يَكُونُونَ فِيهَا

سواء أدين ما حذر والتردي ما حذر

وہی مناجات ہے جس کا ذکر مولانا عبدالحق نے اپنی کتاب "مناجات" میں کیا ہے۔

والله اعلم بالصواب

[illegible]

وَيُخَاطَبُ بَعْدَ مَا خَلَّيْنِي لَأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَلِكَ فَعَلَّ وَيَعْلَمُ النَّاسُ فِيهِ الْأَخْفِيَّةَ وَتَكْيِيرُ

التشريع لا يشرع الوقت والخطبة عاشعة لا للتعليم فإن كان عند يمنع من الصلوة في يوم لا

صلواتها على النبي وعلينا بعد ذلك ان الصلوة موقوفة بوقت الاضحية فيقيد بياها كمن
يخاف الله يوم الرب

صلى الله عليه وسلم في غدير خندق الحافة المقول في التعريف الذي يصنع الناس ليس بشيء وهو ان جميع الناس يوم عرفه

في بعض المواضع تشبيه بالواقفين بغيره لان الوقوف عبادة مختصة بمكان مخصوص فلا يكون عبادة غيره

كسائر الناس **فصل في تكبيرات التشريق** وسبيل التمييز التشريق بعلة صاوة الفجر

شرفتم بختم عقيد صاوة العصر من يوم النحر عند الباي حيفت شفا لا يفتح عقيد صاوة العصر من اخرايام
وهو قول على الترمي بعد ذلك وهو قولهم

التشريع والمسألة مختلفة بين الصحابة فاخذوا يقول على خذوا بالاكثرا ذهولا احتياطيا في العبادات

وَأَتَّخِذْ يَقُولُ بِمِثْلِهِ ۚ لَئِنْ أَجَبْتُمُ التَّكْبِيرَ تَتَكْبَرُوا ۚ وَالْتَّكْبِيرُ نِدَائٌ يُقُولُ مَرَّةً وَاحِدَةً ۚ اللَّهُ أَكْبَرُ ۚ

اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ هَذَا هُوَ الْمَقُورُ عَنْ أَخْبَارِ صَلَواتِ اللَّهِ عَلَيْهِ هُوَ

عقيب الصلوات المقدّسة وضأت على المقيمين في الأمصار في الجماعات المستجيبة عند الربحيفتو

على جماعات النساء اذا لم يكن معهن رجل ولا على جماعة المسافرين اذا لم يكن معهم مقيم قالوا هو على كل

من على المكتوبة (انه تبع للمكتوبة وله ما روينا من قبل التثريق هو الجهر بالتكبير كذا نقل عن

تجليل بن احمد لان الجهر بالتبليغ خلاف السنة والشرع وغيره عند اجماع هذه الشرائط
ومن آية الله تعالى

لا اله الا الله على النساء اعدا بالرجال وعلى مسافرين عند بلادهم بطريق التجارة

محبوب صبيح بهم مغرب يوم عرفة شهو كل البراقير بوحيمه لعل ان الامام وان ترك السلبير
 هو ابو يوسف بن مرام

این کتاب را در سال ۱۳۰۵ هجری قمری در شهر کربلا تألیف نمود و این کتاب را به
ای صاحبزاده

[illegible]

باب صلاة الكسوف
 قال اذا انكسفت الشمس صلى الامام بالناس ركعتين كهيئة النافلة في كل ركعة ركوع واحد
 وقال الشافعي ركوعان له ما قرئت عائشة ولنا رواية ابن عمر والحال ككشف على الرجال لقرتهم
 فكان الترجيع لروايته ويطول القراءة في كل ركعة في حنيفة وقال لا يصح من غير مثل
 قول بي حنيفة اما التطويل في القراءة فبيان الا فضل ويخفف ان شاء لان المسلمين
 استيعاب الوقت بالصلاة والدعاء فاذا انخفض احداهما طويلا لا خروا ما لا يخفوا ولا يحرقوا
 فلهما رواية عائشة انه صلى الله عليه وسلم جهر في ركوعه في حنيفة وفي رواية ابن عمر
 جهر في ركوعه في حنيفة وفي رواية ابن عمر جهر في ركوعه في حنيفة وفي رواية ابن عمر جهر في ركوعه في حنيفة
 والسنن في الادعية تأخيرها عن الصلاة ويجعلهم ركعا امام الذي ليسا بهما اربعة
 وان لم يجز صلوا الناس فرادى نحو راعى الفتنة وليس في مقتضى الترخيم لغة المتعد
 الاجتماع في الليل والخوف الفتنة وانما يصلي كل واحد بنفسه لقول صلى الله عليه وسلم
 اذا رايتهم شيئا من هذه الاحوال فافزعوا الى الصلاة وليس في الكسوف خطبة من كان امامهم
 قال ابو حنيفة رضي الله عنه ليس في الاستسقاء صلاة مستنونة في جماعة فان صلى الناس
 وحدها فلا حرج وانما الاستسقاء الدعاء والاستغفار لقوله تعالى فقلنا استغفروا لعلكم ترحمون
 لاية ورسول الله صلى الله عليه وسلم استسقى ولم ترو عنه الصلاة وقال صلى الله عليه وسلم
 لاية ورسول الله صلى الله عليه وسلم استسقى ولم ترو عنه الصلاة وقال صلى الله عليه وسلم

باب صلاة الكسوف

باب صلاة الكسوف
 قال اذا انكسفت الشمس صلى الامام بالناس ركعتين كهيئة النافلة في كل ركعة ركوع واحد
 وقال الشافعي ركوعان له ما قرئت عائشة ولنا رواية ابن عمر والحال ككشف على الرجال لقرتهم
 فكان الترجيع لروايته ويطول القراءة في كل ركعة في حنيفة وقال لا يصح من غير مثل
 قول بي حنيفة اما التطويل في القراءة فبيان الا فضل ويخفف ان شاء لان المسلمين
 استيعاب الوقت بالصلاة والدعاء فاذا انخفض احداهما طويلا لا خروا ما لا يخفوا ولا يحرقوا
 فلهما رواية عائشة انه صلى الله عليه وسلم جهر في ركوعه في حنيفة وفي رواية ابن عمر
 جهر في ركوعه في حنيفة وفي رواية ابن عمر جهر في ركوعه في حنيفة وفي رواية ابن عمر جهر في ركوعه في حنيفة
 والسنن في الادعية تأخيرها عن الصلاة ويجعلهم ركعا امام الذي ليسا بهما اربعة
 وان لم يجز صلوا الناس فرادى نحو راعى الفتنة وليس في مقتضى الترخيم لغة المتعد
 الاجتماع في الليل والخوف الفتنة وانما يصلي كل واحد بنفسه لقول صلى الله عليه وسلم
 اذا رايتهم شيئا من هذه الاحوال فافزعوا الى الصلاة وليس في الكسوف خطبة من كان امامهم
 قال ابو حنيفة رضي الله عنه ليس في الاستسقاء صلاة مستنونة في جماعة فان صلى الناس
 وحدها فلا حرج وانما الاستسقاء الدعاء والاستغفار لقوله تعالى فقلنا استغفروا لعلكم ترحمون
 لاية ورسول الله صلى الله عليه وسلم استسقى ولم ترو عنه الصلاة وقال صلى الله عليه وسلم
 لاية ورسول الله صلى الله عليه وسلم استسقى ولم ترو عنه الصلاة وقال صلى الله عليه وسلم

باب الاستسقاء

باب الاستسقاء
 قال ابو حنيفة رضي الله عنه ليس في الاستسقاء صلاة مستنونة في جماعة فان صلى الناس
 وحدها فلا حرج وانما الاستسقاء الدعاء والاستغفار لقوله تعالى فقلنا استغفروا لعلكم ترحمون
 لاية ورسول الله صلى الله عليه وسلم استسقى ولم ترو عنه الصلاة وقال صلى الله عليه وسلم
 لاية ورسول الله صلى الله عليه وسلم استسقى ولم ترو عنه الصلاة وقال صلى الله عليه وسلم

باب صلاة الكسوف
 قال اذا انكسفت الشمس صلى الامام بالناس ركعتين كهيئة النافلة في كل ركعة ركوع واحد
 وقال الشافعي ركوعان له ما قرئت عائشة ولنا رواية ابن عمر والحال ككشف على الرجال لقرتهم
 فكان الترجيع لروايته ويطول القراءة في كل ركعة في حنيفة وقال لا يصح من غير مثل
 قول بي حنيفة اما التطويل في القراءة فبيان الا فضل ويخفف ان شاء لان المسلمين
 استيعاب الوقت بالصلاة والدعاء فاذا انخفض احداهما طويلا لا خروا ما لا يخفوا ولا يحرقوا
 فلهما رواية عائشة انه صلى الله عليه وسلم جهر في ركوعه في حنيفة وفي رواية ابن عمر
 جهر في ركوعه في حنيفة وفي رواية ابن عمر جهر في ركوعه في حنيفة وفي رواية ابن عمر جهر في ركوعه في حنيفة
 والسنن في الادعية تأخيرها عن الصلاة ويجعلهم ركعا امام الذي ليسا بهما اربعة
 وان لم يجز صلوا الناس فرادى نحو راعى الفتنة وليس في مقتضى الترخيم لغة المتعد
 الاجتماع في الليل والخوف الفتنة وانما يصلي كل واحد بنفسه لقول صلى الله عليه وسلم
 اذا رايتهم شيئا من هذه الاحوال فافزعوا الى الصلاة وليس في الكسوف خطبة من كان امامهم
 قال ابو حنيفة رضي الله عنه ليس في الاستسقاء صلاة مستنونة في جماعة فان صلى الناس
 وحدها فلا حرج وانما الاستسقاء الدعاء والاستغفار لقوله تعالى فقلنا استغفروا لعلكم ترحمون
 لاية ورسول الله صلى الله عليه وسلم استسقى ولم ترو عنه الصلاة وقال صلى الله عليه وسلم
 لاية ورسول الله صلى الله عليه وسلم استسقى ولم ترو عنه الصلاة وقال صلى الله عليه وسلم

لما فرى ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى فيه ركعتين كصلوة العيد رواه ابن عباس قلنا فعلمنا

وتكره اخرى فلم يكن منتهوقا ذكر في الاصل قول عجل حذوا ويحرم فيها بالقراءة اعتبارا

بصلوة العيد ثم يخطب لما فرى ان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب ثم هي كخطبة العيد عند عجل

وعند ابن يوسف خطبة واحدة ولا خطبة عند ابن حنيفة لانها تخرج للحاجة ولا جماعة عنده

يستقبل القبلة بالدعاء لما فرى انه صلى الله عليه وسلم يستقبل القبلة ويقول دعاءه ويقلب بداهة

لما فرى ان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب فلا يقلب دعاءه لانه دعاء فيعتبر بسائر

الاجمعة وما فرى ان كان تقاضا ولا يقلب القوم اخرج يهملانه لم ينقل انه امرهم بذلك

ولا بحضور اهل الذمة الاستسقاء لانه لا يستأنزل الرحمة وانما تنزل عليهم اللعنة

باب صلاة الخوف

انما انشد الخوف في حال الايام الناصح انما في طائفة على وجه العدل ووطائفة خلف في حال

الاولى حركة وسجدتين فاذا ارفع رأسه من السجدة الثانية مضت هذه الطائفة الى

العدل ووجاءت تلك الطائفة فيصلي بهم الامام ركعة وسجدتين وتشهد وسلم ولو لم يسلوا

الوجه العدل ووجاءت الطائفة الاولى فصلا ركعة وسجدتين وحذوا تاخير قراءة الاصل

وتشهد واوسلوا وضوا الى وجه العدل ووجاءت الطائفة الاخرى وصلا ركعة وسجدتين

بقراءة الاصل مسبوقون وتشهد واوسلوا الاصل فيه رواية بن مسعود ان النبي عليه السلام

صلى صلاة الخوف على الصفة التي قلنا وابو يوسف وان اكر شرعيتها في زماننا فهو محجوج عليه

بما روينا فان كان الامام مقبلا على الطائفة الاولى ركعتين بالطائفة الثانية ركعتين لما فرى

عجل ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى فيه ركعتين كصلوة العيد رواه ابن عباس قلنا فعلمنا

وتكره اخرى فلم يكن منتهوقا

ذكر في الاصل قول عجل حذوا ويحرم فيها

بالقراءة اعتبارا بصلوة العيد

ثم يخطب لما فرى ان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب

ثم هي كخطبة العيد عند عجل

وعند ابن يوسف خطبة واحدة ولا خطبة

عند ابن حنيفة لانها تخرج للحاجة ولا جماعة

عنده يستقبل القبلة بالدعاء لما فرى انه صلى الله عليه وسلم

يستقبل القبلة ويقول دعاءه ويقلب بداهة

لما فرى ان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب فلا يقلب

دعاءه لانه دعاء فيعتبر بسائر الاجمعة وما فرى

ان كان تقاضا ولا يقلب القوم اخرج يهملانه لم ينقل انه امرهم

بذلك ولا بحضور اهل الذمة الاستسقاء لانه لا يستأنزل الرحمة

وانما تنزل عليهم اللعنة

باب صلاة الخوف

انما انشد الخوف في حال الايام الناصح انما في طائفة على وجه العدل

وطائفة خلف في حال الاولى حركة وسجدتين فاذا ارفع رأسه من السجدة الثانية مضت هذه الطائفة الى

العدل ووجاءت تلك الطائفة فيصلي بهم الامام ركعة وسجدتين وتشهد وسلم ولو لم يسلوا

الوجه العدل ووجاءت الطائفة الاولى فصلا ركعة وسجدتين وحذوا تاخير قراءة الاصل

وتشهد واوسلوا وضوا الى وجه العدل ووجاءت الطائفة الاخرى وصلا ركعة وسجدتين

بقراءة الاصل مسبوقون وتشهد واوسلوا الاصل فيه رواية بن مسعود ان النبي عليه السلام

صلى صلاة الخوف على الصفة التي قلنا وابو يوسف وان اكر شرعيتها في زماننا فهو محجوج عليه

بما روينا فان كان الامام مقبلا على الطائفة الاولى ركعتين بالطائفة الثانية ركعتين لما فرى

صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بالطائفتين ركعتين ركعتين ولجئ بالطائفة الأولى المغرب

رکعتین و الثانیة رکعة واحدة لان تنصیف الركعة الواحدة غیر ممکن فجعلها فی الاوّل

أولى بحكم السبق ولا يقاتلون في حال الصلوة فإن فعلوا بطلت صلواتهم لأنه

صلوات الله عليه وآله وسلم شغل عن أربع صلوات يوم الخندق ولو جازاك اداء مع
اخرجه الزعمي رحمه الله

القتال لما تركها فان اشتد الخوف صلوا لربنا فنادى يؤمنون بالربوع والسجود
 ويجعلون السجود رخصا ۱۱

يَجِبُ جِهَهُ شَأْنًا إِذَا الْمُرِيدُ رَوَى عَلَى التَّوَجُّهِ إِلَى الْمَقْدَرِ لِقَوْلِهِ نَعْلَى فَإِنْ حَقَّقَ فَرَجًا لَأَوَّلِيَانِ

وسط التوجه لاصريه وعن حجر لثمن لثمنون جهاغه وليس سيجو لا معلوم لا جاد

بَابُ الْجَنَائِزِ

إذا حضر الرجل وجهه إلى القبلة على شقة الأيمن اعتباراً بحال الوضع في القبلة لا يشترط عليه عليه الشافعي وجبه قال مالك ١٢ ب

والمتخالف في باري ادنا الاستلقاء لانه ليس يخرج الروح والا^{له} اول هو السنة وايقن الشهادتين
يحيى عن مشايخنا على القفا الاب

لَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقْتُمُوا مَوْتَكُمْ شَهَادَةً أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَالْمَرَادُ الَّذِي قَرِيبٌ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا

مات شد لحاجه و غمض عيناه بذلك جري التوارث ثم فيه تحسينه فيستحسن فصل والعسل
فتح الامم بحينه لحي وهو الملك ١٠٠٠

فَاذْأَدَاغْسَلْهُ وَضَعْهُ عَلَى سِرِّرٍ يَنْصُبُ عَلَيْهِ الْمَاءَ عِنْدَهُ وَجْعَلُوا عَلَى عَوْنِهِ خُرْقَةً أَقَامَةً لِأَوَاجِبِ

السنة في سنة يسير العورة الغلبت هو ايجم يسير ورتو تيا به ليلهم ليطيع ووصو ٤٨٤
 ووجد الشافي المنة ١٢٨٤
 ووجد الشافي المنة ١٢٨٤

عبر مقصده واستعان فان اوصوعه الا غسل غير ان اخرج الماء منه بعد ان
 اى اثم والاثام اياها

[illegible]

مکتبہ اسلامیہ لاہور
رواد الفکر فی مستند ادب

[illegible]

[illegible][illegible]

100

صلى الله عليه وسلم كبر أربعاً في خروجه صلاة فخطب ما قبلها ولو كبر لها خمساً لم يتابعه الموت
 خلافة الزفرية لأنه منسوخ لما روينا وتنتظر السليمة لهام في رواية وهو المختار ولا تمان بالذوات
 استغفار الميت البداية بالثناء ثم بالصلاة سنة الدعاء ولا يستغفر للصبي ولكن يقول اللهم
 اجعله لنا وطاً واجعله لنا اجرا ودخرا واجعله لنا شافعاً مشفعاً ولو كبر لها من كبرية
 او تكبيرتين لا يكبر الا حق يكبر اخرى بعد حضوره عند ابي حنيفة ومحمد قال ابو يوسف
 يكبر حين يحضر لان الاولى للافتتاح والمسبوق ياتي به وهما ان كل تكبير قائمة
 مقام ركعة والمسبوق لا يبتدئ بها فانه اذ هو منسوخ ولو كان حاضر اقل يكبر مع الامام ينتظر
 الثانية بالاتفاق لأنه بمنزلة المبرك ويقوم الذي يصل على الرجل والمرأة سجدة الصدر لانه
 موضع التقدي في نور الايمان فيكون القيام عنده اشارة الى الشفاعة لا يمانه عن
 ابي حنيفة انه يقوم من الرجل سجدة رأسه من المرأة سجدة وسطها لان اسافل كذا
 وقال هو السنة قلنا تاويل ان جنازتها لم تكن منقوشة فحال بينها وبينهم فان صلاوا على جنازة
 ركبنا اجزاءهم في القيام لانها دعاء وفي الاستحسان لا يخرجهم لانها صلاة من جملهم ولو جاز التسمية
 فلا يجوز تركه من غير احتياط ولا بأس بالاذن في صلاة الجنازة لان التقدم حق الولي
 في الصلاة ابطاله بتقديم غيره وفي بعض النسخ لا بأس بالاذن اي الاعلام وهو ان يعظم بعضهم بعضاً
 لقضاؤه ولا يصل على ميت مسجد جماعة لقول النبي صلى الله عليه وسلم من صلى على جنازة
 في المسجد فلا اجر له ولا يفي لاداء المكتوبات ولا يجهل تلاوته في المسجد وفيما اذا كان الميت خارج
 المسجد اختلف المشايخ ومن سهل بعد الولادة يمسح ويصل عليه لقوله صلى الله عليه وسلم

في صلاة الجنازة لا يكبر الا حق يكبر اخرى بعد حضوره عند ابي حنيفة ومحمد قال ابو يوسف
 يكبر حين يحضر لان الاولى للافتتاح والمسبوق ياتي به وهما ان كل تكبير قائمة
 مقام ركعة والمسبوق لا يبتدئ بها فانه اذ هو منسوخ ولو كان حاضر اقل يكبر مع الامام ينتظر
 الثانية بالاتفاق لأنه بمنزلة المبرك ويقوم الذي يصل على الرجل والمرأة سجدة الصدر لانه
 موضع التقدي في نور الايمان فيكون القيام عنده اشارة الى الشفاعة لا يمانه عن
 ابي حنيفة انه يقوم من الرجل سجدة رأسه من المرأة سجدة وسطها لان اسافل كذا
 وقال هو السنة قلنا تاويل ان جنازتها لم تكن منقوشة فحال بينها وبينهم فان صلاوا على جنازة
 ركبنا اجزاءهم في القيام لانها دعاء وفي الاستحسان لا يخرجهم لانها صلاة من جملهم ولو جاز التسمية
 فلا يجوز تركه من غير احتياط ولا بأس بالاذن في صلاة الجنازة لان التقدم حق الولي
 في الصلاة ابطاله بتقديم غيره وفي بعض النسخ لا بأس بالاذن اي الاعلام وهو ان يعظم بعضهم بعضاً
 لقضاؤه ولا يصل على ميت مسجد جماعة لقول النبي صلى الله عليه وسلم من صلى على جنازة
 في المسجد فلا اجر له ولا يفي لاداء المكتوبات ولا يجهل تلاوته في المسجد وفيما اذا كان الميت خارج
 المسجد اختلف المشايخ ومن سهل بعد الولادة يمسح ويصل عليه لقوله صلى الله عليه وسلم

في صلاة الجنازة لا يكبر الا حق يكبر اخرى بعد حضوره عند ابي حنيفة ومحمد قال ابو يوسف
 يكبر حين يحضر لان الاولى للافتتاح والمسبوق ياتي به وهما ان كل تكبير قائمة
 مقام ركعة والمسبوق لا يبتدئ بها فانه اذ هو منسوخ ولو كان حاضر اقل يكبر مع الامام ينتظر
 الثانية بالاتفاق لأنه بمنزلة المبرك ويقوم الذي يصل على الرجل والمرأة سجدة الصدر لانه
 موضع التقدي في نور الايمان فيكون القيام عنده اشارة الى الشفاعة لا يمانه عن
 ابي حنيفة انه يقوم من الرجل سجدة رأسه من المرأة سجدة وسطها لان اسافل كذا
 وقال هو السنة قلنا تاويل ان جنازتها لم تكن منقوشة فحال بينها وبينهم فان صلاوا على جنازة
 ركبنا اجزاءهم في القيام لانها دعاء وفي الاستحسان لا يخرجهم لانها صلاة من جملهم ولو جاز التسمية
 فلا يجوز تركه من غير احتياط ولا بأس بالاذن في صلاة الجنازة لان التقدم حق الولي
 في الصلاة ابطاله بتقديم غيره وفي بعض النسخ لا بأس بالاذن اي الاعلام وهو ان يعظم بعضهم بعضاً
 لقضاؤه ولا يصل على ميت مسجد جماعة لقول النبي صلى الله عليه وسلم من صلى على جنازة
 في المسجد فلا اجر له ولا يفي لاداء المكتوبات ولا يجهل تلاوته في المسجد وفيما اذا كان الميت خارج
 المسجد اختلف المشايخ ومن سهل بعد الولادة يمسح ويصل عليه لقوله صلى الله عليه وسلم

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

١٦٢

بعل عليه لان الاستهلال
خرقة كرامة لبني ادم
من وجه المختار واد
الام وهو ليقول انه صح
احد الوصية على عليه لانه ظم
لم فانه يغسل ويكفنه و
نجس يلف في خرقة و
فصل في حمل
كيفته ١٣ باب
ت السنة وفيه تكتيد
يضعها السابق
اكان ذلك لازدهاء
عين سئل عنه قال صاه
عن اعناق الرجال
الحمل ان تضع مقدم
في خرها على يسارك اي
رويلجل لقوله صلى الله
شفاعي فان عنده كيس
انما هو من اجل ما كان له من الكرامات والاعمال الصالحة

[illegible]

إذا استهل الموود صلى عليه إن لم يستحل لم يصل عليه لأن الاستهلال دلالة الحيوة فتحقق
 ١٢ سنة رداً له في سنة ١٢
 في حق منته الموت ومن لم يستحل ادخ في خرقه كرامة لبني آدم ولم يصل عليه لما روي
 ١٢ سنة رداً له في سنة ١٢
 وبخس في غير الظاهر من الرواية لأنه نفس من وجه هو المختار وإذا سبى صبي مع أحد ابويه
 ١٢ سنة رداً له في سنة ١٢
 ومات لم يصل عليه لأنه تبع لها إلا أن يقر بالاسلام وهو يقر أنه صح إسلامه استحساناً أو يعلم أحد
 ١٢ سنة رداً له في سنة ١٢
 لأنه يتبع خير الأيوين ديناً وإن لم يلبس معاصراً أو يلبس عليه لأنه ظهر تبعية الله إرغاماً بالإسلام
 ١٢ سنة رداً له في سنة ١٢
 لما في اللقيط وإذا مات الكافر وله ولي مسلم فإنه يغسل ويكفنه ويدفن في قبر المسلمين
 ١٢ سنة رداً له في سنة ١٢
 حق إبراهيم طالب لكن يغسل يغسل الثوب النجس ويلف في خرقه ويحفر حفرة من غير مراعاة
 ١٢ سنة رداً له في سنة ١٢
 سنة التكفين والمحد ولا يوضع فيه بل يلقى **فصل في حمل الجنازة** وإذا حمل الميت
 ١٢ سنة رداً له في سنة ١٢
 على سبب أو أخذوا بقوائمه الأربع بذلك وردت السنة وفيه تكثر الجماعة وزيادة الأكرام
 ١٢ سنة رداً له في سنة ١٢
 والصيانة وقال الشافعي السنة أن يحملها رجلان يضعها السابق على أصل عنقه الثاني على صدره
 ١٢ سنة رداً له في سنة ١٢
 لأن جنازة سعد بن معاذ هكذا حملت قلنا كان ذلك لأزد همام المشككة نعليه ويمشون به
 ١٢ سنة رداً له في سنة ١٢
 مسرعين دون الخيل لأنه صلى الله عليه وسلم حين سئل عنه قال صادون الخشب وإذا بلغوا
 ١٢ سنة رداً له في سنة ١٢
 إلى قبره يكره أن يجلسوا قبل أن يوضع عن اغتياق الرجال لأنه قد تقع الحاجة إلى
 ١٢ سنة رداً له في سنة ١٢
 التعاون والقيام أمكن منه وكيفية الحمل أن تضع مقدم الجنازة على يمينك ثم مؤخرها
 ١٢ سنة رداً له في سنة ١٢
 على يمينك ثم مقدمها على يسارك ثم مؤخرها على يسارك أيضاً واللتيام من هذا في حالة التثاقف
 ١٢ سنة رداً له في سنة ١٢
فصل في الدفن ويحفر القبر ويحسد لقوله صلى الله عليه وسلم للمحد لنا والشفق
 ١٢ سنة رداً له في سنة ١٢
 لغيراناً ويدخل الميت ما يلي القبلة خلافاً للشافعي فإن عنده يسئل سأل ما روى أنه صلى الله

[illegible]

146

قولہ میں علی کناخہ الخلفاء والاسرار والاعمال
 من الکتاب کالنبیون والیومع الصغیر من جمیع
 اوجیل شروح الیومع الصغیر من جمیع
 قولہ عرفا للشیائے کان
 سکتہ ہذا دہج سدو من الکتاب فائدہ
 پیر سے ہم ازراعت سولۃ فی الکعبہ
 فرضنا وقلنا کہ اودود اصحاب
 انشاء سے کہتے ہیں کہ
 سکتہ قولہ سبکات سکتہ
 الحق سے کہتے ہیں اور معنی بجا فتنی
 الیومع الصغیر من جمیع
 الیومع الصغیر من جمیع

۱۰۰

قولكم وقد ورد في الحديث
 ان من سئل عن فاحش من الفحش
 لم يفتي به الا بعد ان يفتي
 في ما قبله من الفحش
 وقوله في كتاب الزكاة
 ان من سئل عن فاحش من الفحش
 لم يفتي به الا بعد ان يفتي
 في ما قبله من الفحش

عليه السلام
الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وجلاله

عليه السلام
عليه السلام

عليه السلام
الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وجلاله

عليه السلام
عليه السلام

عليه السلام
الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وجلاله

[illegible][illegible]

--

عليه السلام
عليه السلام

عليه السلام
عليه السلام

[illegible]

[illegible]

ولا نه يتادى به الاضحية فكلنا الزكاة وجه الظاهر متحد على موقوفها ومرفوعها لا يخذلنا ولو كان
 بل لا يخرج من لم يرد عن على الامر فوعاها لا موقوفها

الا التي فضاءها لان الواجب هو الوسط وهذا من الصغار ولهذا لا يجوز فيها الجنع عن الجنع
 اي الحمد على الواجب اي الامام كونه من الصغار

وَجَوَانُ التَّضَمُّعَةِ بِعَرَفٍ نَصَاوِلُ الرَّادِ بِأَرْوَى الْجَنْدَةِ مِنَ الْإِبِلِ وَيُؤْخَذُ فِي زَكَاةِ الْغَنَمِ

لذا كودا لان اسم الشاة يتخيرها وقد قال عليه السلام في اربعين شاة شاة والله
 رويها محمد بن كزوه والترمذي

اعلم فصل في الخيل اذا كانت الخيل سائمة ذكر ولوانا فافصاها بالخيار ان شاء اعطى

من كل فرسخ ينادون شاء قومها واعطى عن كل مائتين خمسة دراهم وهاهنا في حيفة

هو قول زفرية وقال لا زكوة في الخيل لقوله عليه السلام ليس على المسلم في عبده ولا فرسه
في زكوة قالوا القدر من ربه قالوا لا

صدقة و له قوله عليه السلام في كل فرس سائمة دينكلا وعشرة دراهم في تاويل ما رواه
رواه الدرر قضي ١٣

عن أبي الغازی وهو الملقب عن زید بن ثابت والتخیرین الدینار والتقویم له ولد عن عمرو

ليس في ذكرها منفردة زكوة لانها لا تناسل وكذا في الاناسل المنفردة في رواية وعنه
 لعدم التماسك والتمسك بالاداب

لوجوبه في كونهات تناسل بالفعل المستعاجلا الذكور ومنه انها تجب الذكور المتفرقة ايضا

لا شئ في البغال والحمار لقوله عليه السلام لم يدخل علي فراهشي والمقادير تسمى بالانبيوت
 رداً عن الحمار في حديث طويل لكن ليس فيه ذكر البغال

فان كان الزنود حيداً متعلق بالمال التيسر اموال التبادلية فصل ليس الفصلان التماس

الحال صد غدا في حقيقة الان يلو مع بال و هذا احواله هو قول محمد وكان
 و هذا حاله في الحقيقة

جميع مستندة وهي ذات السبع من المخرج والفتن

قصة الظفر الجاني كما كان

من الزكي

الأنبياء المقادير لا خاف

حاجب المال لعدم المستند وجانب الفقر لعدم عدم الاخراج فان

[illegible]

فقال يا سعيد فقال ابو جبريل

من موانع العلم والدين

رسول
آل و سلم و صحبہ
صحبہ رسول و صحبہ

تھالی وقتہ انفاقہ
انداؤ فرس انفاقہ

سید محمد علی حسینی

د پخوانۍ کتابتون
د افغانستان ملي کتابتون
د کابل د لاسانۍ د لاسانۍ د لاسانۍ

ان ادا ملان کلین

فقد واصلت في

الزكاة

وہابیہ اور ان کے پیروں کی

وقیل صورتی از آنکه

بیت علیہ السلام

عزت و قوت

عَلَى رِغْلَيْهِ

انقول فی من ملک

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
مكتوباً في كل لغة ولهجة

من يوفى حقه من الله تعالى

وَقَوْلُهُ الْإِسْلَامُ

عبدالله بن محمد بن عبدالمطلب

کفر یہ
وہ اللہ و رسول
کفر کہ اس نے انوارہ القہر
اسے طریق المناظر و غدا نظر
محسن ابیوسف بل یستع
لما یطرب بالی عینہ فیقال انه
یہ ومن العبدان محال
محسن شمس لوقال قولہ لعل الاذنت
لما یطرب بالی عینہ فیقال انه
یہ ومن العبدان محال
محسن شمس لوقال قولہ لعل الاذنت
لما یطرب بالی عینہ فیقال انه
یہ ومن العبدان محال

[illegible]

منهم لان الصلوة جري على ضعف ما يؤخذ من المسلمين يؤخذ من نساء المسلمين ون صبيها

وإن هلك المال بعد وجوب الزكاة سقطت الزكاة وقال الشافعي يضمن ذاهلك بعد النكاح من
 وهو قال الثوري والجمهور

الادعاء ان الواجب في الذمة فصلا قتل الخطر ولانه منعه بعد الطلب فصلا كالاقتتال والى ولنا ان

الواحد جزء من النصف تحقيقا للتفسير فيسقط به لا الدخول كدفع الصلح الجان بالجنابة يسقط بهلا

الواجب جوع من انما تعصفا للتيسير فيسقط به ان لا يخلو لدخ الامم الجاني باجناد به بسطه بجل

والمستحق فقير يعينه المالك لم يتحقق منه الطلب بعد طلب الساعي قبل يضمن قبل لا يضمن بعد ام
منه المالك
تدبره في قوله
يضمن المستحق كل فقير وانما يضمن المالك ب
القائل هو المالك حسن الكرمي ب

التقوية في الاستعداد وحمل القوس وفي هلاك البعض يسقط بقوله اعتبار الله بالكل وان قدم جواب عن قياس الشافعي ١٢ فحمل الكل فاما جوابه ١٣

الزكاة على الحول وهو المال للنصاب إذا زل نه ادى بعد سبب الوجوب فيجوز ان اذا كفر بعد الجور فيه

خلاف مالي راو و نه ز التحمل الاكثر من سنة له وجه السب و نه نصا كان في ملكه فاعاد

خلافتہ عالمی راہ و چارہ بحال نہ کرنے سے لائق توبہ و عفو کے مستحق ہیں۔

خلاف الزفرية لأن النصاب الأول هو الأصل فالسببية والزائد عليه تابع له والله أعلم

باب زكوة المال

فصل في الفضة ليس فيما دون مائتي درهم صدقة لقوله عليه السلام ليس فيما دون

خمس واق صد و الاوقية اربعون درهما فاذا كانت مائتين حال عليها الحول ففيها خمسة دراهم

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

لَا نَدْعِيهِ إِلَّا بِأَسْمَاءِ مَا فَلَاحُنَا وَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُ قُلُوبُنَا ۖ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذُنُوبِكُمْ ۖ

نصف مثقال قال ولا شيء في الزيادة حتى تبلغ أربعين فيكون فيها درهم تحرق كل أربعين درهما درهم

وهذا عند أبي حنيفة وقال ما أرا على الناس من فركته بحسبها هو قول الشافعي الحق عليه السلام في حديثه على أنها

علي لما تين فحساسة لان الزكوة وجبت شكر النعمة المال واشتراط النضا في لا يشاء لتحقيق القضاء وبه انضا

فلما بين بحسابة ٨٨ الروية وجب سكر من المداين والشرائط الصالحة ببلاد سبي الماء يوم
والصل لغيره تجب في الزكاة ١٣

[illegible][illegible]

عَلَيْهِ السَّلَامُ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible][illegible][illegible]

۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶
 ۴۹۷
 ۴۹۸
 ۴۹۹
 ۵۰۰
 ۵۰۱
 ۵۰۲
 ۵۰۳
 ۵۰۴
 ۵۰۵
 ۵۰۶
 ۵۰۷
 ۵۰۸
 ۵۰۹
 ۵۱۰
 ۵۱۱
 ۵۱۲
 ۵۱۳
 ۵۱۴
 ۵۱۵
 ۵۱۶
 ۵۱۷
 ۵۱۸
 ۵۱۹
 ۵۲۰
 ۵۲۱
 ۵۲۲
 ۵۲۳
 ۵۲۴
 ۵۲۵
 ۵۲۶
 ۵۲۷
 ۵۲۸
 ۵۲۹
 ۵۳۰
 ۵۳۱
 ۵۳۲
 ۵۳۳
 ۵۳۴
 ۵۳۵
 ۵۳۶
 ۵۳۷
 ۵۳۸
 ۵۳۹
 ۵۴۰
 ۵۴۱
 ۵۴۲
 ۵۴۳
 ۵۴۴
 ۵۴۵
 ۵۴۶
 ۵۴۷
 ۵۴۸
 ۵۴۹
 ۵۵۰
 ۵۵۱
 ۵۵۲

عليها الحول لم يزد التي مر بها القلته وما في بيته لم يبدخل تحت حمايته فلو مر بها اثنتي عشرة
بضاعة لم يعشرها لانه غير ما ذون باداء زكوة ^{قال} ولكن المضاربة يعني اذام المضار
به على العاشر وكان ابو حنيفة ^{يرى} يقول ولا يعشرها لقوة حق المضارب حتى لا يملك ثلث
المال فهي عن التصرف في بعد عاصره وضاغل من ذلك المالك ثم جمع الاما ذكر في الكتاب هو قولهم لانه
ليس بمالك ولا ناشئ منه في اداء الزكوة لان يكون في المال ما يبلغ نصيبه نصيبا فيؤخذ منه
لان مال له لو مر عبدا ما ذون له بما اثنتي عشرهم وليس عليه من عشرة قال ابو يوسف ^{لا يذكر}
ان ابا حنيفة ^{يرى} يرجع عن هذا ام لا قياس قوله الثاني في المضاربة وهو قولهم ان لا يعشر
لان المالك في اتي يد المولى في التصرف فيضار كالمضارب في قيل في الفرق بينهما ان العبد يتصرف
لنفسه حتى لا يرجع بالعهد على المولى فكان هو المحتاج الى الحكاية والمضارب يتصرف بحكم الذيات
حتى يرجع بالعهد على رب المال فكان رب المال هو المحتاج فلا يكون الرجوع في
المضاربة جو عامن في العبدان كان موكلا معه يؤخذ منه كالمالك اه اذا كان على العبد
دين محيط بالانعدام المالك والشغل ^{قال} ومن مر على عاشر الخراج في ارضي قد غلبوا عليها
فوعشره على الاصل ^{قال} معناه ان امر عاشرها هو العمل لان التفسير هو ما قبله من حيث ان عليه

باب في المعادن والركاب

لا يشترط الحول في قول لا نعلمه كله والحول للمتمية قلنا قولنا عليه السلام في الخبر الخامس هو ان لا يكون
 لا يشترط الحول في قول لا نعلمه كله والحول للمتمية قلنا قولنا عليه السلام في الخبر الخامس هو ان لا يكون
 لا يشترط الحول في قول لا نعلمه كله والحول للمتمية قلنا قولنا عليه السلام في الخبر الخامس هو ان لا يكون
 لا يشترط الحول في قول لا نعلمه كله والحول للمتمية قلنا قولنا عليه السلام في الخبر الخامس هو ان لا يكون

[illegible]

بیت علی باطنیہ کا نام ہے اور اس کا
مقام ہے لاہور اور اس کا
مقام ہے لاہور اور اس کا

[illegible][illegible]



سوارگان معین و کنتراوان

ای اوض لا مالک له کذا فسر فی المخطوط وتعلیل الکتاب یغیبه ۱۷۸

ناتقص غير مجاهد وليس في الفير ونج الذي يوجد في الجبال خمس قلوب عليه السلام لا خمس
 وروزه ١٢ وكره العمل والباقيات وغيره

وكان يقول اولاً لا شيء غير اب

احسن في التوثيق والعناية عبد الله بن حنيفة وهو قال ابو يوسف فيهما وفي كل حلية تخرج

1947

الف الميزان

لا تتركوا ما كان منكم من الخير حتى يذهبوا به منكم

باب زكوة النروع والثمار

الابو حنيفة بن ابي ليث الشافعي الملقب بالشيخ الامام ابو حنيفة

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وحكمة في كل شيء

بین ابی حنیفہ رحمہ اللہ

رواه البخاری و مسلم ۱۲ اب

أدب جليل في آداب التحقيق في سيرة سيدي محمد علي المصطفى عليه السلام

جواب میں فرمایا کہ:

وإنما أتوا في القلعة على السرا

پرو دینا رخصتی کی خوشیہ

100

[illegible]

فوقه سون صاما
دوقه صاما
دون القاصه
كمره كاخظه
الغالب من غير مال
الان يتي
مزة باقية
فوقه فيسالم
شوقه القصبه
عبد الله

وہ کہ کوئی قصب
اسکرا ہی اخلاقت ہیں
ابلیس قصب کے لئے
دستی اقلین اور افغان
نیز خند ہے بیست
اور سی دھند
موجود نہ تھا تا
عنا میں وہ
لا چکیں تھے لایق
بعدم و جب اب اس نے
انفاق اللہ سے بقابلہ
المنزہل بحجب البشر
فی اکل من اناس
والبحر نظر فی قدریک
فی البانی اور

۱۸۵

خمس أفراق كل قرن ستة وثلاثون رطلاً لأنه اقصد ما يقدر به وكذلك في قصب الشكر وما جوا
في الجبال من العسل والثمار فيه العشر وعن أبي يوسف أنه لا يجب أن تعدل السبب هي
الأرض بالناسمة وجه الظاهران المقصود حاصل هو الخراج قال كل شيء أخرجه الأرض
عما فيه العشر لا يحسب فيه أجر العمال نفقة البقران النبي عليه السلام حكمه متفاوتة التوا
لتفاوت المؤنة فلا يصح رفعه قال تغلي له أرض عشر فعليه العشر مضاعفة ولا
يأجمع الصحابة رضوان الله عليهم وعن محمد بن أبي بكر أن في اشتراك التغلب من السبب عشر واحد لأن
الوظيفة عند ذلك لا تتغير بتغير الملك فان اشتراكها منه ذهبي فهي على حالها عند هم بحواز التضعيف
عليه الجمل كما إذا أمر على العاشر وكذا إذا اشتراكها من مسلم وأسلم التظليل عند أبي حنيفة وكسوة
كان التضعيف أصلياً واحداً لأن التضعيف صار وظيفة لها فتنقل إلى أسبقها فيها كما خرج
وقال أبو يوسف يعود إلى عشر واحد لرواى الداعي إلى التضعيف قال في الكتاب هو قول محمد
فيما صح عنه قال في اختلاف النسخ في بيان قواه ولا يصح أنه مع أبي حنيفة في نقل التضعيف
لأن قوله لا يتأتى إلا في الأصل لأن التضعيف الحادث لا يتحقق عند عدم تغير الوظيفة
ولو كانت الأرض لمسلم باعها من نصراني يريد بيعها غير تغلي قبضها فعليها الخراج
عند أبي حنيفة لأنه لا يبق بحال كما فرو عند أبي يوسف عليه العشر مضاعفاً وبصرف
مصارفها الخراج اعتباراً بالتغلي وهذا لأهون من التبديل وعند محمد بن أبي حنيفة عشرية
على حالها لأن صار مؤنة لها فلا يتبدل الخراج ثم في رواية يصير مزارعاً والصدقات في
رواية مزارع الخراج فان أخذها منه مسلم بالشقة تخرج على البايع لنفسه البيع في عشرية كما كان
في رواية أخرى في بيعه على الكافر بتدويره لا يجل قال أبو

[illegible]

كتاب
الزكاة

[illegible]

حد يشمعا ذوقا لجواز في الزكوة ولا يبيح بها مسجدا ولا يكتف بها ميت لا تعداد التملك
 وهو الركن ولا يقض بها دين ميت لان قضاء دين الغير لا يقتضي التملك منه لا سيما في الميت
 ولا تشتري بها رقية تعتق خلافا للمالك حيث ذهب اليه في تاويل قوله تعالى
 وفي الرقاب ولما ان الاعتاق اسقاط للمالك وليس بتمليك ولا تدفع الغني لقوله عليه
 السلام لا تحل الصدقة لغني هو باطلا فجميعا على لسان في غني الغزاة وكن احدا يشمعا
 علي ما روينا قال ولا يدفع الزكوة الى ابيه وجده وان علا ولا الى ولده وولد له
 وان سفل لان منافع الاموال التي بينهم متصلة فلا يتحقق التملك على الكمال ولا الى امراته
 فلا يشترك في المنافع عاده ولا تدفع المرأة الى زوجها عند ابي حنيفة ولما ذكرنا وقال تدفع
 اليه لقوله عليه السلام لا اجران اجر الصدقة واجر الصلة قاله لامرأة ابن مسعود رضي وقد
 سألت عن اتصداق عليه قلنا هو محمول على النافلة قال ولا يدفع الى الصد برة ومكاتبه وام ولد الفقراء
 التمليك اذ كسب المملوك لسيد له ولحق في كسب مكاتبه فام يتيم التملك ولا الى عبيد قل اعنت
 بعضه عند ابي حنيفة ولانه بمنزلة المكاتب عندنا وقال لا يدفع اليه لانه حر مديون عندنا
 ولا يدفع الى مملوك غني لان المالك واقع لمولاه ولا الى ولد غني اذا كان صغيرا ولا لغيره غنيا بما لا
 يجاوز ما اذا كان كبيرا فقيرا لانه لا يعد غنيا بيسار ابيه وان كانت نفقته عليه وبخلاف
 امرأة الغني لا لها وان كانت فقيرة لا تعد غنية بيسار زوجها ونقد النفقة لا تصير مملوكا
 ولا تدفع الى بني هاشم لقوله عليه السلام يا بني هاشم ان الله تعالى حرم عليكم غساله
 الناس واوساخهم وعوضكم منها الخمس الخمس بخلاف الفقهاء لان المال ههنا كالماء يتلئس

فاعلم ان كان بطلان
 غيبا دام وله وقت عام
 الملك فيها لا يدخل
 في ملكه ولا يملك
 الحق بغيره بعد قد
 انقضى بغيره البتة
 منقول وصورة بعد
 بين اثنين الحق
 نصيب وهو مصر غلوف
 الشريك الثاني في الزكاة
 لا يجوز عنده الزكاة
 الملكات وعندهما يجوز
 لانه حرمون ولو كان
 الملكية على البتة والاصل
 فصوله بعد
 لعل في
 الحق بغيره وجب
 على السجدة في بعض
 الناس لم يقين عنه
 فكلما جاز في كتاب
 زكاة الى لا بد منه
 في قوله بان
 التعليل في قوله بان
 كل من كان لا يدين
 هو بكونه لا يدين
 المصروفه من الاران
 يقال المصروفه من
 بعضه هو بعضه وانما
 هو انما هو من
 انما هو من

كتاب
الزكاة

الجامع الضيق
نور الدين
اسم النبي
الحاكم
في علمه
صلى الله عليه
وآله وسلم
للشوق
فلا تنطق
حلتكم
قال لطف
وابجوا زاندا
كلمة

[illegible]

في الامانة السببية...
في الامانة السببية...
في الامانة السببية...

رأس يمونه ويلى عليه لانها تضاف اليه يقال زكاة الرأس وعلى امانة السببية ولا تضاق
الى الفطر باعتبار انه وقتها وتحتها كمن اعتقد بتعدد الرأس مع اتحاد اليوم ولا حصل في
الوجوب رأسية هو يمونه ويلى عليه فيلحق بها هو في معناه كولاية الصغار لانهم يولى
عليهم من اليك لقيام المونة والولاية فهذه اذا كانوا في الفطر ولا مال للصغار فان كان لهم مال يودى
من المخرج عند ابن حنيفة وابن يوسف بخلاف احمد لان المخرج اجراه مجرى مونة فاشبه المنة
ولا يودى عن زوجته لقصور الولاية والمونة فانه لا يليها في غير حقوق النكاح ولا يمونه في غير الرقبة
كالملاواة ولا عن ولادة الكبار لان كانوا في عياله لا لغلام الولاية ولو ادى عنهم وعن زوجته
بغير امرهم لم يجز اهر استحسننا الثبوت الا اذا عادت ولا يخرج عن مكاتبه لعدم الولاية ولا النكاح
عن نفسه لفقره وفي المدبر وام الولد ولاية للمولى ثابتة فيخرج عنها ما لا يخرج عن غيرها اليك
للتجارة بخلاف الشافعي فان عنده وجوبها على العبد ووجوب الزكاة على المولى فلا تضاقية عندنا
وجوبها على المولى بسبب كمال زكاة فيكون للثلاثة والعبد بين شريكين لا فطرة على احدهما لقصور الولاية
والمونة في كل واحد منهما لو كان العبد بين اثنين عند ابن حنيفة لا فطر على كل منهما ما يخرج من الرقبة
دون الاستيفاء بناء على ان كل واحد قسم للثقتين وهما بين يديها وقيل هو الاجماع كان لا يجتمع النصيب
قبل القسمة فاقسم الرقبة لكل واحد منهما ويؤدى المسلم الفطرة عن عبيد الكافر لا طلاقا ولا ميناها ولا قوله
عليه السلام في حديث شابين عبادا لى ادوا عن كل واحد عدي هوى ونصرانى وعوسجى وشوكان
السببية تحقق والمولى من اهل ذرية خالف الشافعي لان الوجوب عندنا على العبد هو ليس من اهل ذرية
على العكس فلا وجوب لانفاق قال ومن باع عبدا واحدا لهما بالخيار ففطر على من يصير له

في الامانة السببية...
في الامانة السببية...
في الامانة السببية...

كتاب الزكاة
كتاب الزكاة
كتاب الزكاة...

في الامانة السببية...
في الامانة السببية...
في الامانة السببية...

عن قولهم لا بد من الفطر والخيار باق وقال زفر على من له الخيار ان الولاية له وقال
الشافعي رضي الله عنه ان الملك لا يملك من وظيفته كالتفقة ولنا ان الملك موقوف لانه لو لم
يعود الى ملك البائع ولو اجيز ثبتت الملك للمشتري من وقت العقد فثبتت فليست
عليه بخلاف التفقة لانها الحاجة الناجزة فلا تقبل التوقف وزكاة التجارة على هذا القول
فصل في مقدار الواجب ووقته الفطرة نصف صاع من بر او دقيق او سويق
او زبيب او صاع من تمر او شعير قال الزبير بن عدي عن ابي حنيفة
والاول رواية الجامع الصغير وقال الشافعي من جميع ذلك صاع كحديث ابي سعيد الخدري
قال كنا نخرج ذلك على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما صارينا وهو من ذهب
العصاة وفيه من الخلفاء الراشدين فمروا بالله عليهم فصاروا على الزيادة في ما كان
والزبيب من التمر وقطران في التمر وقطران في التمر وقطران في التمر وقطران في التمر
وما يتخذ من التمر ما دق في الشعير الشعير الاول في بر او في القمح والقيمة احتياط وان
نصر على الدقيق في بعض الاخبار ولم يبين في الكتاب اعتبار الغالب الخبز ينفذ في القمح
ثم يعتبر نصف صاع من بر او دقيق او زبيب او شعير او تمر او صاع من جميع ذلك
الاول من البر والتمر والتمر والتمر والتمر والتمر والتمر والتمر والتمر والتمر
القيمة ان جعفر كانه ادفع الحاجة واجعل به وعن ابي بكر الاشعث تفضيل الحنطة
لانه ابعد من الخلفاء في الدقيق والقيمة خلة الشافعي قال الصاع عند حنيفة

عن قولهم لا بد من الفطر والخيار باق وقال زفر على من له الخيار ان الولاية له وقال
الشافعي رضي الله عنه ان الملك لا يملك من وظيفته كالتفقة ولنا ان الملك موقوف لانه لو لم
يعود الى ملك البائع ولو اجيز ثبتت الملك للمشتري من وقت العقد فثبتت فليست
عليه بخلاف التفقة لانها الحاجة الناجزة فلا تقبل التوقف وزكاة التجارة على هذا القول
فصل في مقدار الواجب ووقته الفطرة نصف صاع من بر او دقيق او سويق
او زبيب او صاع من تمر او شعير قال الزبير بن عدي عن ابي حنيفة
والاول رواية الجامع الصغير وقال الشافعي من جميع ذلك صاع كحديث ابي سعيد الخدري
قال كنا نخرج ذلك على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما صارينا وهو من ذهب
العصاة وفيه من الخلفاء الراشدين فمروا بالله عليهم فصاروا على الزيادة في ما كان
والزبيب من التمر وقطران في التمر وقطران في التمر وقطران في التمر وقطران في التمر
وما يتخذ من التمر ما دق في الشعير الشعير الاول في بر او في القمح والقيمة احتياط وان
نصر على الدقيق في بعض الاخبار ولم يبين في الكتاب اعتبار الغالب الخبز ينفذ في القمح
ثم يعتبر نصف صاع من بر او دقيق او زبيب او شعير او تمر او صاع من جميع ذلك
الاول من البر والتمر والتمر والتمر والتمر والتمر والتمر والتمر والتمر والتمر
القيمة ان جعفر كانه ادفع الحاجة واجعل به وعن ابي بكر الاشعث تفضيل الحنطة
لانه ابعد من الخلفاء في الدقيق والقيمة خلة الشافعي قال الصاع عند حنيفة

عن قولهم لا بد من الفطر والخيار باق وقال زفر على من له الخيار ان الولاية له وقال
الشافعي رضي الله عنه ان الملك لا يملك من وظيفته كالتفقة ولنا ان الملك موقوف لانه لو لم
يعود الى ملك البائع ولو اجيز ثبتت الملك للمشتري من وقت العقد فثبتت فليست
عليه بخلاف التفقة لانها الحاجة الناجزة فلا تقبل التوقف وزكاة التجارة على هذا القول
فصل في مقدار الواجب ووقته الفطرة نصف صاع من بر او دقيق او سويق
او زبيب او صاع من تمر او شعير قال الزبير بن عدي عن ابي حنيفة
والاول رواية الجامع الصغير وقال الشافعي من جميع ذلك صاع كحديث ابي سعيد الخدري
قال كنا نخرج ذلك على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما صارينا وهو من ذهب
العصاة وفيه من الخلفاء الراشدين فمروا بالله عليهم فصاروا على الزيادة في ما كان
والزبيب من التمر وقطران في التمر وقطران في التمر وقطران في التمر وقطران في التمر
وما يتخذ من التمر ما دق في الشعير الشعير الاول في بر او في القمح والقيمة احتياط وان
نصر على الدقيق في بعض الاخبار ولم يبين في الكتاب اعتبار الغالب الخبز ينفذ في القمح
ثم يعتبر نصف صاع من بر او دقيق او زبيب او شعير او تمر او صاع من جميع ذلك
الاول من البر والتمر والتمر والتمر والتمر والتمر والتمر والتمر والتمر والتمر
القيمة ان جعفر كانه ادفع الحاجة واجعل به وعن ابي بكر الاشعث تفضيل الحنطة
لانه ابعد من الخلفاء في الدقيق والقيمة خلة الشافعي قال الصاع عند حنيفة

قال ابو اسحاق في قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 قال ابو اسحاق في قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 قال ابو اسحاق في قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 قال ابو اسحاق في قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

ارطال بالعراق وقال ابو يوسف رة خمسة ارطال وثلاث رطل وهو قول الشافعي لقوله عليه السلام
 صاعنا اصغر الصيكان ولنا ما روى انه عليه السلام كان يتوضأ بالماء رطلين ويغسل بالصاع
 ثمانية ارطال وهكذا كان صاع عمره وهو صاع من الهاشمي وكانوا يستعملون الهاشمي
 قال ووجوب الفطر يتعلق بطلوع الفجر من يوم الفطر قال الشافعي بغروب الشمس في اليوم
 الاخير من رمضان حقتان من اسلام ووله ليلة الفطر يجب فطر عندنا وعند لا تجزى على عكسه
 من مات فيها من عا اليك او ولاة له انه يختص بالفطر وهذا وقتنا ان الاضافة
 للاختصاص واختصاص الفطر باليوم دون الليل واستحب ان يخرج الناس الفطر
 يوم الفطر قبل الخروج الى الصلاة ولا يصح ان يخرج قبل ان يخرج ولا ان لا يخرج من صلاة
 فقهر المسلم ان يمسك الصلوة وذلك بالتقديم فان قدم من هاهنا من الفطر كان له ان يرد بقدر ما يشبه
 التجهيل في الركة ولا يفسد بطلوعه وسدقة هو الصحيح وان ائتمروا فخرجتم من الفطر تسقط كان على من اخرجها
 لان وجه القرية فيها معقولة فلا يتقدم وقت الاداء فيها جهل ولا في الاغنية والله اعلم

كتاب الصوم

قال الشافعي في بيان واجب الفطر والواجب فطران صاعا شافعيان يعنيان بصيام شهر رمضان
 والناس لم يعين فيكون بنية من الليل وان لم ينس خلو صاعه اخبرته ان ذلك طيبه ومن الزوال وقال
 الشافعي لا يجزى ان يصوم رمضان ان فريضة لقوله تعالى اكتب عليكم الصيام وهو على فريضة
 اعتقد الاجماع واجبا ان يكفر جاحدا والمنذور واجب لقوله تعالى من ذا ذرهم وسبب
 الا والاشهر في هذا ايضا فاليه وتكرر بتكرره وكل يوم سبب وجوبه من سبب ان

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قيل لابي اسحاق في قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 قيل لابي اسحاق في قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 قيل لابي اسحاق في قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 قيل لابي اسحاق في قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

كتاب
 الصوم

قال الشافعي في بيان واجب الفطر والواجب فطران صاعا شافعيان يعنيان بصيام شهر رمضان
 والناس لم يعين فيكون بنية من الليل وان لم ينس خلو صاعه اخبرته ان ذلك طيبه ومن الزوال وقال
 الشافعي لا يجزى ان يصوم رمضان ان فريضة لقوله تعالى اكتب عليكم الصيام وهو على فريضة

النذر في النية من شرطه وسنبيته ونفسه ان شاء الله تعالى **وقوله في مخالفة قول الله عليه السلام**
لا يصيام من ابتاع الصيام بالليل ولأنه لما قصد الجحش كالأول لفقد النية فقد التفت في ضرورة
 بهذا اللفظ وقع في رواية ابن أبي حاتم باب

انه لا يتغير بخلاف النفل لانه متغير عندنا وكنا قوله صلى الله عليه وسلم بعد ما شهدنا اعراسه وروى الهلال
 الامن كل فلا ياكل بقية يومه ولم ياكلوا فليصم وما روى محمد بن علي بن الفضيلة والكمال وصفناه
 يعني لاصحاب من انشأه الليل

لم يتوانه صوم من الليل ولا نه يوم صوم فتيقن ان مساكين او اهل على النية تمت اخرة المقترنة
بالاكثره كالنقل وهذا لان الصوم ركز في احد امتد والنية لتعين الله تعالى فاقترع بالاكثرة جنبه
يحل راحة ومانع

الوجود بخلاف الصلوة والحج لانهما اركان في شتر طاقرا بال عقد على انهما بخلاف القضاء لان

يتوقف على صوم ذلك اليوم وهو الفقل وبخلاف طبعه والكان لم يوجد اقترانها بالاكثر
فلا يمكن حمل من القضاة الاقل ان يقع فيه وذلك بنيت من الليل لا ع
فترحت جنبه الفوات ثم قال في المختصر ما بين وبين الزوال في الجمع الضعيف قبل نصف النهار
اي القدر في الاسباب

وهو الأصح لأنه لا بد من وجود النية في أكثر النهار ونصفه من وقت طلوع الفجر إلى وقت الضحوة
الكبرى لا وقت الزوال فتشترط النية قبلها ليتحقق في الأكثر ولا فرق بين المسافر
والمتنزه في جواز نية النهار أصلاً

والقيم خلافة لقرآنه لا تفصيل فيما ذكرنا من الدليل وهذا الضرب من الصوم يتأدى بمطلق

الفيتة وبنية النفل وبنية واجبا آخر وقال الشافعي في بنية النفل عابت وفي مطلقها
 له قولان لأنه بنية النفل مع فرضه عن الفرض فلا يكون له الفرض ولما كان الفرض متعين فيه فيصاب
 به قولان لأنه بنية النفل مع فرضه عن الفرض فلا يكون له الفرض ولما كان الفرض متعين فيه فيصاب

في قول الشيخ عن الغرض وما قول الشيخ وهو كالحج وهو قال الملك والحمد لله
يا صل لنتي كما المتوحد في الدار يهاب باسمه جنب واذا اتى القوم القفا و واجبا اخر فقد نوى
الصوم وزيادة جهته وقد اختلفت في معنى الاصل وهو كافي في بيان المسافر والمقيم والصحيح
والصواب في ذلك انما هو الوجه الثاني

عند ابن مسعود فاحملوا الرخصة كيلا تلزم المعدوم شقة فذا اعتلجها التحق بخير المعدوم

[illegible][illegible]

۱) جواب: منہ قبول نہ ہوا
 کوئی نقل و ادب یا اثر نہ رہا
 عنایت سے قول کہ ان افضل
 یعنی ان اطلاق فی انعمین
 تعین قائم ہے فی الوقت
 الاصل میں افضل فی الوقت
 تعین افضل فی الوقت
 و التیہ فی وقت و اذ کان فی الموضع
 موصوفت یا انسان تعین ہو
 للزمان و المکان قبل فی وقت و مکان
 مقرر الا انما انوار الانوار
 من تصانیف مولانا
 محمد عبدالحکیم رحمدل
 عباسی

قوله إذا جاءكم من غير هؤلاء

وعند أبي حنيفة إذا أصام المريض والمسافر بنية واجب أخر قبح عنه لأنه شغل الوقت بالأهم
 كجاء بين الرغز المسافر وهو رديء عنه ١٢
 الحق في الحال وتخيره في صوم رمضان الذي له العدة وعنه في بنية التطوع عروا تان
 لأن القضاء لازم في الحال ١٣
 والفرق على أحد هما أنه ما صرف الوقت إلى الأهم الضرر الشاغل ثبت في الزمان كقضاء شهر
 ورمضان وصوم الكفارة فلا يحل الأنية من الليل لأنه غير متعين ولا يصح التعبير عن الأنية
 والتفيل كله بجو بنية قبل الزوال خلا لما لك فإنه تمسك بإطلاق ما بينا وأما قوله صلى الله
 عليه وسلم بعد ما كان يصوم غير صائم حتى إذا الصائم ولا المشروع خارج رمضان هو المنفل
 فيبقى الصوم في أول اليوم على صيرورته صوماً بالنية على ما ذكرنا ولو نوى بعد الزوال
 لا يحل وقال المشافعي يحل ويصير صائماً صحيحاً نوى إذا هو من غير غداً لكونه صائماً على النشاط
 ولعله ينشط بعد الزوال لأن من شرط الصوم أن ينوي صائماً من الزوال
 النهاية لأنه عبادة فهل النفس هي التي تحقق بالصوم مقدراً فيعتبر في النية بالكرة قال الشيخ
 المناسك فيبقى الصوم في اليوم التاسع والعشرين من شعبان فإن أراد صاماً أو غير صاماً
 عدة شعبان ثلثين يوماً ثم صاموا القول صلى الله عليه وسلم صوم الروية وأخطروا الروية فإن
 غم عليكم الهلال فأكملوا عدة شعبان ثلثين يوماً ولا أصل بقاء الشهر فلا ينقل عنه إلا
 بدليل ولم يوجد ولا يصومون يوم الشك لا تقولوا القول صلى الله عليه وسلم لا يصام اليوم
 الذي يشك فيه من رمضان لأن قوله هذا المسألة على وجه آخر هو أن يكون يوم رمضان وهو
 مكروه لما روينا أنه لا يشك في هلال ككتابكم ثم زادوا قوله صلى الله عليه وسلم من رمضان
 يجوز به لا يشهد بشهر وصامه وانظر ما ذكره من شعبان أن كان تطوعاً وان أفطر لم يقضه
 وبه قال المنذري والادري ١٤

[illegible]

والله اعلم
بما كان
الغيب
والله اعلم
بما كان
الغيب

إذا اكل
 الصوم
 في الركبة
 ولا فرق
 فانه يعقب
 من قبل
 قلت لا
 افرج الترتيب
 بالمسألة
 في المأكل
 والدماء
 امرأة
 لان الحائض
 دون الماء
 فيفضل
 الجاهل
 في الماء
 في الماء

لما كان امر الله فقامت اسب الن في كرمه خا ع

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

جينه واجعله وان لم ياصن تعب راقبته وكذا له والشافعي طلق فيه والحالين والجمهور عليه ذكرنا
 وكان في حجة القبلية ١٢
 والمباشرة الفاحشة مثل لتقبل في ظاهر الرواية وعن محمد انه كره المباشرة الفاحشة لانه قل
 روي ان بالقبول من روي من روي في حجة القبلية ١٢
 ما تحلوه عن الفتنة ولو دخل حلقه ذباب هو كالمصق لم يفسد ولا يفسد منه ولو لم يفسد منه
 حرقه وان كان لا يتخذ به كالتراب الحصة وجه الاستحسان انه لا يستطاع الا حرقه فانه لا يفسد
 فانه لم يفسد منه ولو لم يفسد منه ١٢
 والدخان واختلفوا في المطبوخ والخبز والاصح انه يفسد كما كان لا يتناع عنه اذا اولا خيمه او سقمت
 ولو اكل الحما بين اسنانه فان كان قلبا لم يفسد وان كان كثيرا فيطهر قال زفر ليطهر في الوجهين لان الفهم
 له حكم الظاهر حتى لا يفسد صوره بالمضمضة ولنا ان القليل تابع لاسنانه بمنزلة ريقه بخلافه الكثير
 ولو اكل القليل من فاسخ يفسد صوره فكذا اذا اكل ما بين اسنانه ١٢
 لانه لا ينفق فيما بين الاسنان والفواصل مقدار الحصة وما دونها قليل وان اخبروا اخذوا بيدنا شر
 اكله يفسد ان يفسد صوره كما روي عن محمد ان الصائم اذا ابتلع سقسقه يبرئ اسنانه لا يفسد صوره ولو
 اكلها ابتداء يفسد صوره ولو مضغها لا يفسد لانها تتلاشى ومقدار الحصة على القضاء ودون الكفارة
 عند ابى يوسف وعند زفر على الكفارة ايضا لانه طعام صغير وكما لو يفسد ان يعاقب الطبع فان زعمه
 لم يفسد لقول الله صلى الله عليه وسلم من قاع فلا فضاء عليه من استقاء عامدا فعلى القضاء وسيتلوا في فيه صل
 وبه قال مالك والشافعي وجمهورنا
 الفهم فسادونه فلو عاد وكان صل الفهم فسد عند ابى يوسف لانه خارج حتى يتقضي الطهارة وقد
 دخل وعند محمد لا يفسد لانه لم توجد صورة الفطر هو الاستباح وكذا مضاه لانه لا يتخذ في جبه
 عادة وان اخطأ فسد بالاجماع لو جرد الادخال بعد التخرج فية فتقضى صورة الفطر اكان قل صل الفهم
 فساد لانه لم يفسد صوره لانه لم يفسد صوره الفطر هو الاستباح وكذا مضاه لانه لا يتخذ في جبه
 فساد لانه لم يفسد صوره لانه لم يفسد صوره الفطر هو الاستباح وكذا مضاه لانه لا يتخذ في جبه
 فساد لانه لم يفسد صوره لانه لم يفسد صوره الفطر هو الاستباح وكذا مضاه لانه لا يتخذ في جبه

[illegible][illegible]

[illegible]

قوله صلى الله عليه وسلم **من** البر الصيام **و** السفر **و** لنا **ان** رمضان **فضل** **لوقت** **فكان** **اكداء**
فيه **اول** **ي** **و** **دار** **واه** **محمول** **على** **كل** **الجهل** **و** **اذا** **ما** **المرضى** **و** **المسافر** **و** **هو** **على** **حال** **العالم** **بأنهم** **القضاء**
لا **يتم** **المريضا** **كاعتد** **من** **أب** **ما** **آخر** **و** **لو** **صلى** **المريض** **واقام** **المسافر** **ثم** **ما** **انزها** **القضاء** **بقدر** **الصحة**
و **الاقامة** **لوجه** **الادراك** **بهذا** **المقدار** **وقال** **في** **الوصية** **بألا** **طعام** **و** **ذكر** **الحج** **و** **مخالف**
فيه **بذلك** **حقيقة** **و** **البر** **سفر** **بين** **هم** **ليس** **بصح** **و** **انما** **الخلاف** **في** **البدل** **و** **الفرق** **لما** **ان** **البدل**
سبب **في** **ظهور** **الوجوب** **في** **حق** **الخلف** **وهذا** **المسألة** **السبب** **لأن** **البدل** **ففي** **قدر** **بقدار** **أدراك**
و **قضاء** **رمضان** **ان** **شاء** **فرقه** **وان** **شاء** **تابع** **لا** **طلاق** **النص** **لكن** **المستحب** **المستحب** **مصارعة** **الى** **سقاط**
الواجب **ز** **آخر** **حتى** **دخل** **رمضان** **آخر** **صام** **الثالثة** **لأنه** **وقت** **وفى** **الاول** **بعد** **لا** **ندوقت**
القضاء **ولا** **فدية** **عليه** **وجوب** **القضاء** **على** **الترخي** **حين** **كان** **له** **الاستطوع** **و** **الحامل** **و** **المرجع** **إذا**
خاف **على** **نفسها** **و** **ولديها** **أفطار** **أو** **فصدا** **دفع** **الحرج** **ولا** **كفارة** **عليه** **لأنه** **أفطار** **بعد** **ولا** **فدية**
عليها **خلاف** **الشيء** **ففي** **ما** **إذا** **خافت** **على** **الولده** **هو** **يجوز** **بالتيمم** **القائي** **ولنا** **ان** **الفدية** **بجلاف**
القباس **في** **الشيخ** **القائي** **والفطر** **سبب** **الولد** **ليس** **مضاهة** **لأنه** **عاجز** **بعد** **لواجب** **والولد** **لا** **يجوز** **بالتيمم**
و **التيمم** **القائي** **الذي** **لا** **يقدر** **على** **الصيام** **يفطر** **و** **يطعم** **كل** **يوم** **مسكينا** **كما** **يطعم** **في** **الكفارات**
و **الأصل** **في** **قوله** **تعالى** **وعلى** **الذين** **يطيقونه** **فدية** **طعام** **مسكين** **فما** **يعناه** **لا** **يطبقونه** **وقوله** **على** **الصوم**
يبطل **حكم** **القضاء** **لأن** **شروط** **الحقيقة** **استمر** **العجز** **و** **من** **مات** **على** **فصل** **رمضان** **أو** **صوم** **اطعم** **و** **لي** **كل** **يوم** **مسكينا**
نصف **صاع** **من** **بوا** **وصلا** **مقرا** **وشعيرة** **لأنه** **عجز** **عن** **الأداء** **وأخر** **فصار** **كأن** **الشيخ** **القائي** **لأنه** **بدل** **من** **الايصال** **عند**
خلاف **المشافه** **وعلى** **هذا** **الركن** **هو** **بطلان** **العبادة** **وكل** **ذلك** **هو** **مالم** **يجز** **في** **النيابة** **ولنا** **ان** **عبادة**

قوله **من** **البر** **الصيام** **و** **السفر** **و** **لنا** **ان** **رمضان** **فضل** **لوقت** **فكان** **اكداء**
فيه **اول** **ي** **و** **دار** **واه** **محمول** **على** **كل** **الجهل** **و** **اذا** **ما** **المرضى** **و** **المسافر** **و** **هو** **على** **حال** **العالم** **بأنهم** **القضاء**
لا **يتم** **المريضا** **كاعتد** **من** **أب** **ما** **آخر** **و** **لو** **صلى** **المريض** **واقام** **المسافر** **ثم** **ما** **انزها** **القضاء** **بقدر** **الصحة**
و **الاقامة** **لوجه** **الادراك** **بهذا** **المقدار** **وقال** **في** **الوصية** **بألا** **طعام** **و** **ذكر** **الحج** **و** **مخالف**
فيه **بذلك** **حقيقة** **و** **البر** **سفر** **بين** **هم** **ليس** **بصح** **و** **انما** **الخلاف** **في** **البدل** **و** **الفرق** **لما** **ان** **البدل**
سبب **في** **ظهور** **الوجوب** **في** **حق** **الخلف** **وهذا** **المسألة** **السبب** **لأن** **البدل** **ففي** **قدر** **بقدار** **أدراك**
و **قضاء** **رمضان** **ان** **شاء** **فرقه** **وان** **شاء** **تابع** **لا** **طلاق** **النص** **لكن** **المستحب** **المستحب** **مصارعة** **الى** **سقاط**
الواجب **ز** **آخر** **حتى** **دخل** **رمضان** **آخر** **صام** **الثالثة** **لأنه** **وقت** **وفى** **الاول** **بعد** **لا** **ندوقت**

قوله **من** **البر** **الصيام** **و** **السفر** **و** **لنا** **ان** **رمضان** **فضل** **لوقت** **فكان** **اكداء**
فيه **اول** **ي** **و** **دار** **واه** **محمول** **على** **كل** **الجهل** **و** **اذا** **ما** **المرضى** **و** **المسافر** **و** **هو** **على** **حال** **العالم** **بأنهم** **القضاء**
لا **يتم** **المريضا** **كاعتد** **من** **أب** **ما** **آخر** **و** **لو** **صلى** **المريض** **واقام** **المسافر** **ثم** **ما** **انزها** **القضاء** **بقدر** **الصحة**
و **الاقامة** **لوجه** **الادراك** **بهذا** **المقدار** **وقال** **في** **الوصية** **بألا** **طعام** **و** **ذكر** **الحج** **و** **مخالف**
فيه **بذلك** **حقيقة** **و** **البر** **سفر** **بين** **هم** **ليس** **بصح** **و** **انما** **الخلاف** **في** **البدل** **و** **الفرق** **لما** **ان** **البدل**
سبب **في** **ظهور** **الوجوب** **في** **حق** **الخلف** **وهذا** **المسألة** **السبب** **لأن** **البدل** **ففي** **قدر** **بقدار** **أدراك**
و **قضاء** **رمضان** **ان** **شاء** **فرقه** **وان** **شاء** **تابع** **لا** **طلاق** **النص** **لكن** **المستحب** **المستحب** **مصارعة** **الى** **سقاط**
الواجب **ز** **آخر** **حتى** **دخل** **رمضان** **آخر** **صام** **الثالثة** **لأنه** **وقت** **وفى** **الاول** **بعد** **لا** **ندوقت**

قوله **من** **البر** **الصيام** **و** **السفر** **و** **لنا** **ان** **رمضان** **فضل** **لوقت** **فكان** **اكداء**
فيه **اول** **ي** **و** **دار** **واه** **محمول** **على** **كل** **الجهل** **و** **اذا** **ما** **المرضى** **و** **المسافر** **و** **هو** **على** **حال** **العالم** **بأنهم** **القضاء**
لا **يتم** **المريضا** **كاعتد** **من** **أب** **ما** **آخر** **و** **لو** **صلى** **المريض** **واقام** **المسافر** **ثم** **ما** **انزها** **القضاء** **بقدر** **الصحة**
و **الاقامة** **لوجه** **الادراك** **بهذا** **المقدار** **وقال** **في** **الوصية** **بألا** **طعام** **و** **ذكر** **الحج** **و** **مخالف**
فيه **بذلك** **حقيقة** **و** **البر** **سفر** **بين** **هم** **ليس** **بصح** **و** **انما** **الخلاف** **في** **البدل** **و** **الفرق** **لما** **ان** **البدل**
سبب **في** **ظهور** **الوجوب** **في** **حق** **الخلف** **وهذا** **المسألة** **السبب** **لأن** **البدل** **ففي** **قدر** **بقدار** **أدراك**
و **قضاء** **رمضان** **ان** **شاء** **فرقه** **وان** **شاء** **تابع** **لا** **طلاق** **النص** **لكن** **المستحب** **المستحب** **مصارعة** **الى** **سقاط**
الواجب **ز** **آخر** **حتى** **دخل** **رمضان** **آخر** **صام** **الثالثة** **لأنه** **وقت** **وفى** **الاول** **بعد** **لا** **ندوقت**

قوله لا بد فيه من الاختيار وذلك في الاصل دون الوضوء لانه اجرة ثم هو تارة في حق من لا بد فيه من الاختيار وهو المصلي في الصلاة
 قوله لا بد فيه من الاختيار وذلك في الاصل دون الوضوء لانه اجرة ثم هو تارة في حق من لا بد فيه من الاختيار وهو المصلي في الصلاة
 قوله لا بد فيه من الاختيار وذلك في الاصل دون الوضوء لانه اجرة ثم هو تارة في حق من لا بد فيه من الاختيار وهو المصلي في الصلاة

ولا بد فيه من الاختيار وذلك في الاصل دون الوضوء لانه اجرة ثم هو تارة في حق من لا بد فيه من الاختيار وهو المصلي في الصلاة
 من الثلث والصلوة كالصوم باستحسان المشايخ وكل صلاة تقرب بصوم يوم هو الصحيح
 ولا يصوم عند الولي لا يصلي لقوله صلى الله عليه وسلم لا يصوم احد عن احد ولا يصلي احد عن احد
 ومن خل في صلاة التطوع او في صوم التطوع ثم افسد قضاءه خلافا للشافعي انه تبرع بالموت
 فلا يلزم ما لم يتبرع به ولما ان الموتى قربة وعمل فحج صيانتهم بالمضي عن الابطال واذا وجب
 المضي وجب القضاء بتركه ثم عندنا لا يباح الا فطار فيه بغير عذر في أحد الروايتين لما بينا وبإباح
 بعذر رواه الشافعية عذر لقوله صلى الله عليه وسلم افطروا قضا يوم ما كانوا اذا بلغ الصبح وسلم الكافر
 في رمضان امسك بقية يومها قضاء لحق الوقت بالتشبه لو افطر افيلا قضاء عليه ما كان الصوم
 غير اجبة وصاما ما بعده لتحقق السبب الاهلية ولم يقضيا يومها ولا ما مضى لعدم
 الخطاب في هذا بخلاف الصلوة لان السبب فيها الجهر المتصل بالاداء فوجدت الاهلية عند وفي
 الصوم الجهر الاول والاهلية منعلة عنه وعن ابي يوسف انه اذا زال الكفر والصحى قبل الزوال فعليه
 القضاء لانه ادرك وقت النية وجعل الظاهر ان الصوم لا يتجزى وجوبا واهلية الوجوب منعلة
 في اوله الا ان الصيام ينوي للتطوع في هذه الصورة دون الكافر على ما قاله الا ان الكافر ليس من
 اهل التطوع ايضا والصائم اهل له واذا نوى المسافر الا فطار بعد قد مضى قبل الزوال فتوى الصوم
 اجزاء لان الشك لا ينافي اهلية الوجوب ولا صحة الشرع وان كان في رمضان فعليه ان يصوم
 لزوال المرحص وقت النية لا ترى انه لو كان مقيما في اول اليوم ثم سافر لا يباح له الفطر ترجيحاً
 لجانبه لاقامة فقهنا اولى الا انما اذا فطر في المسائلين لانهم الكفاية لقيام شبهة المبيح

كتاب الصوم

قوله لا بد فيه من الاختيار وذلك في الاصل دون الوضوء لانه اجرة ثم هو تارة في حق من لا بد فيه من الاختيار وهو المصلي في الصلاة
 قوله لا بد فيه من الاختيار وذلك في الاصل دون الوضوء لانه اجرة ثم هو تارة في حق من لا بد فيه من الاختيار وهو المصلي في الصلاة
 قوله لا بد فيه من الاختيار وذلك في الاصل دون الوضوء لانه اجرة ثم هو تارة في حق من لا بد فيه من الاختيار وهو المصلي في الصلاة

قوله لا بد فيه من الاختيار وذلك في الاصل دون الوضوء لانه اجرة ثم هو تارة في حق من لا بد فيه من الاختيار وهو المصلي في الصلاة
 قوله لا بد فيه من الاختيار وذلك في الاصل دون الوضوء لانه اجرة ثم هو تارة في حق من لا بد فيه من الاختيار وهو المصلي في الصلاة
 قوله لا بد فيه من الاختيار وذلك في الاصل دون الوضوء لانه اجرة ثم هو تارة في حق من لا بد فيه من الاختيار وهو المصلي في الصلاة

[illegible]

[illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the number 206.

عليه كانه من الاصل فلا تحقق العمدة ولو شك في غروب الشمس يحل له الفطر لان الاصل
هو النهار ولو اكل فعليه القضاء عملاً بالأصل ان كان أكبر رايه ان اكل قبل لغروب فعليه القضاء
رواية واحدة لان النهار هو الاصل ولو كان شاكاً فيه تبين ان اكله تغريباً يعني ان تجب الكفارة نظر
ما هو الاصل وهو النهار ومن اكل في رمضان ناسياً وظن ان ذلك يفطره فاكل بعد ذلك متعمداً
عليه القضاء دون الكفارة لان الاشتباه استند الى ليقاس فتحقق الشبهة وان بلغ الحد حيث علمه
فذلك في ظاهر الرواية وعن ابي حنيفة رايه انها تجب كذا علمه لان الاشتباه فلا يشبهه وجب الاول
قيام الشبهة بالحكمة بالنظر الى القياس فلا ينبغي بالعلم كونه لا يجاريه ايند ولو استجوز ظن ان ذلك
يفطر ثم اكل منه عمداً عليه القضاء والكفارة لان الظن بالسند الى دليل شرعي اذا اقامه فقيه بالفساد
لان الفتوى دليل شرعي في حقه ولو بلغ الحد حيث فاعتمده فكذلك عند محمل لان قول لرسول

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion on fasting and legal reasoning.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including the number 207.

[illegible]

عليه السلام لا ينزل عن قول المفتي وعن أبي يوسف خلافاً لما كان على العامة لا قتداء
بالبقهاء لعدم الإفتاء في حقهم إلى معرفة الأحاديث وأن عتاً وأوليه تجزأ الكفارة لا تنفاه الشبهة
وقول الأوزاعي لا يورث الشبهة لمخالفة القياس ولو اكل بعد ما اغتات بعد اضلال القضاء
والكفارة كيف ما كان لأن الفطر يخالف القياس والمحدث ما أول بالاجماع واذا اجتمعت
الثابتة والجنونة وهي صائمة عليها القضاء دون الكفارة وقال زفر والشافعي لا قضاء
عليها اعتباراً بالناسي أو العذر بالبلخ لعدم القصد ولتأني النسيان يغلب جوده وهذا
نادراً ولا تجزأ الكفارة لعدم الجناية **فصل** فيما يوجب عليه نفسه إذا قال لله على صوم
يوم النحر فطر وقضه هذا النذر صحيح عندنا خلافاً لفرق الشافعي وهو ما يقول أن النذر
بما هو معصية أو روي عن صوم هذا الأيام قلنا أنه نذر بصوم مشروع ولا يوجب غيره
وهو ترك إجمالية دعوة الله تعالى فيصيح نذراً لكنه يفطر احتراماً عن المعصية المحصورة ثم
يقضه استقاً للواجب أن صام فيه يخرج عن العهد لأنه إذا كان التزمه أن نوي
فعليه كفارة يمين يعني إذا فطر هذه المسألة على وجهه مستأن أن يمينه أو نوى النذر
لا غير أو نوى النذر وإن لا يكون يميناً يكون نذراً لأنه نذر بصيغة كبر وقدر
يعني يمينه وأن نوى اليمين ونوى أن لا يكون نذراً يكون يميناً لأن اليمين محتمل كلامه
وقد عتبه ونفي غيره وإن نواه ما يكون نذراً أو يميناً عند أبي حنيفة ومحمد
وعنه أبي يوسف أن يكون نذراً ولو نوى اليمين فكل ذلك عندهما وعند يكون
يميناً لأبي يوسف أن النذر فيه حقيقة واليمين مجاز حتى لا يتوقف على النية ويتوقف النذر
على النية

[illegible]

[illegible]

باب الاعتكاف

قال الاعتكاف مستحب والصحيح انه سنة مؤكدة لان النبي عليه السلام واُطبع عليه العتكة واخر
 من مضان المواظبة دليل السنة وهو الميثاق في السجدة مع الصوم ونسبة الاعتكاف اما للبث فركنه
 لانه يبنى عنه فكان وجوده به والصوم من شرطه عند اخلافا للشافعي والنية شرط في سائر
 العبادات فهو يقول ان الصوم عبادة وهو اصل بنفسه فلا يكون شرطاً للغير ولذا قوله عليه السلام
 الاعتكاف انما الصوم القياس في مقابلة النفل المنقول غير مقبول ثم الصوم شرط للصحة الواجب رواية
 واحدة وصحة التطوع فيما روى الحسن عن ابي خنيفة في ظاهره وروينا على هذه الرواية ان يكون
 اقل من يوم وفي رواية الاصل فهو قول محمد في اقله ساعة فيكون من غير صوم لان بني النفل على
 المساهلة الا ترى انه يقعد في صلاة النفل مع القدرة على القيام ولو شرع فيه ثم قطع لا يلزم القضاء
 في رواية الاصل لانه غير مقدر فلم يكن لقطع ابطاله وفي رواية الحسن يلزم لانه مقدر باليوم كالصوم
 ثم الاعتكاف لا يصح الا في مسجد جماعة لقول حذيفة فلا اعتكاف الا في مسجد جماعة وعن ابي خنيفة
 انه لا يصح الا في مسجد يصل فيه الصلوات الخمس لا عبادة انتظار الصلاة فيخص بمكان يؤد فيه
 اما المراتبة تعتكف في مسجد بليتها لانه هو الموضع لصلاتها فيحقق انتظارها فيه ولو لم يكن
 لها في البيت مسجد تجعل موضعاً فيه تعتكف فيه ولا يخرج من المسجد الا لحاجة الانسان
 او لجمعتها ما الحاجة لحديث عائشة رضي الله عنها كان النبي عليه السلام لا يخرج من معتكفه الا
 لحاجة الانسان ولا ندم معلوم وقوعها ولا بد من الخروج في تفضيتهما فيصير الخروج لها
 مستحب ولا يملك بعد فرائض من الظهور لان ما ثبت بالضرورة فيقبل بقدرها واما الجمعة فلا لها

[illegible][illegible]

الزكاة
في كل سنة
على كل مسلم
مستطيع
في كل سنة
على كل مسلم
مستطيع
في كل سنة
على كل مسلم
مستطيع

الزكاة
في كل سنة
على كل مسلم
مستطيع
في كل سنة
على كل مسلم
مستطيع
في كل سنة
على كل مسلم
مستطيع

الزكاة
في كل سنة
على كل مسلم
مستطيع
في كل سنة
على كل مسلم
مستطيع
في كل سنة
على كل مسلم
مستطيع

الزكاة
في كل سنة
على كل مسلم
مستطيع
في كل سنة
على كل مسلم
مستطيع
في كل سنة
على كل مسلم
مستطيع

مذكورة فلا يعتد بالنسيان لو جامع فيادون الفرج فانزل او قبل او لم ينزل سبيل اعتكافه
لانه في معنى الجماع حتى يفسد به الصوم ولو لم ينزل لا يفسد ان كان محرما لانه ليس في
معنى الجماع وهو المفسد لانه لا يفسد به الصوم ومن وجب نفسه اعتكافا في يومه اعتكافا
بليا لانه في كل يوم على سبيل الجمع يتناول ما بارزها من اللبالي يقال ما رأتك منذ يوم
والمراد بليا لهما وكانت متتابعة وان لم يشترط التتابع لان معنى الاعتكاف على التتابع لان
الاقوات كلها قابلة له خلاص الصوم لان مبناه على التفرق لان اللبالي غير قابلة
للصوم فيجب على التفرق حتى ينص على التتابع وان نوى الايام خاصة حيث ينص
لانه نوى الحقيقة ومن وجب اعتكاف يومين يلزمه بليا لهما وقال ابو يوسف
لا تدخل الليلة الاولى لان المثنى غير الجمع وفي التوسطية ضرورة الاتصال
وجه الظاهر ان في المثنى معنى الجمع فيلحق به احتياطا لاهل العبادات والله اعلم
كتاب الحج
الحج واجب على الاحرار البالغين العقلاء الاصحاء اذا قلوا واعلى نراد والراحلة فاضلا
عن المسكن وملايد منه وعن نفقة هيا له الى حين عودة وكان الطريق آمنا
وصفه بالوجوب هو فرضية محكمة ثبتت فرضيتها بالكتاب وهو قوله تعالى
ولله على الناس حج البيت الاية ولا يجب في العمر الا مرة واحدة لانه عليه
السلام قيل له الحج في كل عام ام مرة واحدة فقال لا بل مرة فما زاد فهو
قطع ولان سببه البيت وانه لا يتعد فلا يتكرر الوجوب بغيره

الزكاة
في كل سنة
على كل مسلم
مستطيع
في كل سنة
على كل مسلم
مستطيع
في كل سنة
على كل مسلم
مستطيع

لم يخرج لان احرام الصبي غير لازم لعدم الاهلية اما احرام العبد المأمور فلا يمكنه الخروج منه

بالتشريع في غير ما به أعلم **فصل** في الواقيات التي لا يجوز أن يجاوزها الإنسان المحرم

خمس لاهل المدينة ذوالخليفة و لاهل العراق ذات عرق و لاهل الشام محففة و لاهل

مذبح ذكواها المذبح يا ا هكاز وقت رسول الله عليه السلام هذه المذبح المذبح

جہاں میں میں پیدا ہوا

۴۹

۱۰۰

وفالذاتنا هيت منع عن راحيله و حرام عليها ان يجوزوا المسلمين عليها به لقان سم
 بالمرزوقه في اسنويت ١١١١ ب
 بن القدير من سنة ١١١١
 الطاهرى داره فخران

الأفاني إذا انتهى إليها على قصد دخول ماله عليه أن يحرم قصد الحج أو العمرة لم يقصد

عندنا قوله عليه السلام لا يأكل أحدكم من طعامه ولا من شرابه إلا سأل من كان وجوب الأحرار لتعظيم هذه
رواه ابن أبي شيبة والطبراني في المعجمين ١٣١٢

البقعة الشريفة فيستوي فيه الحاج والمعتمر وغيرهما ومن كان اخلا لميقاد لم يخل

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

والتاريخ المذكور في نسخة المخطوطات المذكورة

[illegible][illegible]

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من رجل منكم الا وله من الدنيا ما يشاء من غير حساب الا ان يتركها لله تعالى

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ مَا نَالُوا لَوِ كَانُوا يَشْكُرُونَ

وَمِنْ بَيْنِ عُمَّالِهِمْ

جامع الترمذي في سنن دار الحديث
القدس طبع في دار الحديث
وقت لايل العزق سنن دار الحديث
فوق بالكر موضع
والصغير والو
والصغير والو

قَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ النَّارِ أَفَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ أَتَوْا بِالْبَيِّنَاتِ لَوِ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ النَّارِ أَفَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ أَتَوْا بِالْبَيِّنَاتِ

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِي الْقُرْبَىٰ وَأَنزَلْنَاهُ فِي مَجْمَرٍ عَنِي

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

1

[illegible]

كتاب

المؤمنين من المؤمنين ان الذين آمنوا بآياتنا وهم لا يفترون

الان يكون بها

حق وادب و احترام
مکتبہ المدینہ دارالعلوم اسلامیہ

[illegible]

والتاريخ في سنة ١٢٠٠ هـ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد
الذي جاء به نور الهدى
والسلامة من النار
والسلامة من النار
والسلامة من النار

انسان و روح و جان و تنگ
کدامی که در دانی کلام

قوله في قوله تعالى
والله اعلم بالصواب

الاسماء الحسنى
التي هي احدى
الاسماء العظمى
التي هي احدى
الاسماء العظمى

والفصح من المصالح
والمناسبات

مفتی اعظم
مسجد اہل سنت

والمطابق المذكورين

[illegible][illegible][illegible]

ملك بغية احرام حاجته كان يكثر دخوله مكة وفي ايام ابي بكر صرح في كل سنة من بين ذنوبه
 كاهل مكة حيث يباحر لغير الخروجه من مكة ثم دخلوها بغير احرام ثم اجتمعوا في مكة واداء
 الناس لا يثبتون احراما اذا لم يخرجوا فانهم احرام على هذه المواضع جاز له تعالى ان يقول
 والعروة ذواتها تمام كان يرميها من فوقية اهل مكة قاله علي بن مسعود ولا تستل لتقديم
 بين الايام الحرام من ربه والمكة في كثير من التعاليم ونرى من ابي حنيفة انما يكون افضل
 ان كان ايسر اليه نفسه ان لا يقع في هذا من كان داخل الميقات فوقت الحل من مكة
 الحل ان كان بين الميقات وبين الحرم من دون مكة او من دون مكة او من دون مكة او من دون مكة
 اية من ايامهم صكروا ما كان في مكة فوقت في الحج اشهر وفي الحرم في الحل ان كان
 ما بين مكة والحرم من دون مكة او من دون مكة او من دون مكة او من دون مكة
 من ان يجرى في الحل وكان له الحجة في مكة وفي الحرم من الحرم في الحرم في الحرم
 سفره في مكة في الحرم من مكة او من دون مكة او من دون مكة او من دون مكة

باب الاحكام

[illegible][illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

Handwritten text in Persian script, likely a continuation of the historical account, mentioning various figures and events.

[illegible][illegible]

بالفسطاط وما اشبه ذلك لانه يشبه تغطية الرأس لئلا يمشى عثمان رضي الله عنه في فسطاط في
 احرامه وكان لا يمس بدنه فاشبه البيت ولو دخل تحت اشارة الكعبة حتى غطته ان كان لا يمس
 رأسه ولا وجهه فلا بأس به استظلال ولا بأس ان يشد في وسطه الهيئان وقال مالك رحمه يكره
 اذا كان فيه نفقة غيره لانه لا ضرورة ولئلا يمشى في معنى لبس الخيط فاستوت فيه الحالان
 ولا يفضل رأسه ولا يمس بالخطي لانه نوع طيب لانه يقتل هوام الرأس **قال** ويكره من
 التلبية عقب الصلوات كل صلاة في او وسط واديا او نقى كيان وبلا سيما لان احرامه يستلزم
 عليه السلام رضي الله عنه في هذه الاحوال والتلبية في الاحرام على مثال التكبير في الصلوة
 فيؤتى بها عند الانتقال من حال الى حال ويرفع صوته بالتلبية لقوله عليه السلام افضل الحج
 العرج والتج قاله رفع الصوت بالتلبية والنية **قال** فاما دخول مكة ابتداء بالمسجد لما
 روي ان النبي عليه السلام كما دخل مكة دخل المسجد كان المقصود بزيارة البيت وهو فيه
 ولا يضره ان يدخلها او انها لانه دخول بلده فلا يخص باحد ما اذا عاين البيت كبر وهل كان
 ابن عمر يقول اذا قلل البيت بسم الله والله اكبر فظهر به لم يعين في الاصل لمشاهدة الحج شيئا من
 الدعوات لان التوقيت يذهب بالوقفة وان تبارك بالمتنول منها **قال** ثم ابتدأ بالحج الاسود
 فاستقبله وكبر وهل لما روي ان النبي عليه السلام دخل المسجد فابتدأ بالحج فاستقبله وكبر
 وهل **قال** ويرفع يديه لقوله عليه السلام لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن ذكر من جملتها
 استلام الحجر واستلام استطاع من غير ان يوذى مسلما ماروي ان النبي عليه السلام
 قبل الحجر الاسود ووضع شفتيه عليه وقال لعمر رضي الله عنه اذ جعل يدهما يوذى الاضحية

من اجل ان النبي عليه السلام كان لا يمس بدنه فاشبه البيت ولو دخل تحت اشارة الكعبة حتى غطته ان كان لا يمس
 رأسه ولا وجهه فلا بأس به استظلال ولا بأس ان يشد في وسطه الهيئان وقال مالك رحمه يكره
 اذا كان فيه نفقة غيره لانه لا ضرورة ولئلا يمشى في معنى لبس الخيط فاستوت فيه الحالان
 ولا يفضل رأسه ولا يمس بالخطي لانه نوع طيب لانه يقتل هوام الرأس **قال** ويكره من
 التلبية عقب الصلوات كل صلاة في او وسط واديا او نقى كيان وبلا سيما لان احرامه يستلزم
 عليه السلام رضي الله عنه في هذه الاحوال والتلبية في الاحرام على مثال التكبير في الصلوة
 فيؤتى بها عند الانتقال من حال الى حال ويرفع صوته بالتلبية لقوله عليه السلام افضل الحج
 العرج والتج قاله رفع الصوت بالتلبية والنية **قال** فاما دخول مكة ابتداء بالمسجد لما
 روي ان النبي عليه السلام كما دخل مكة دخل المسجد كان المقصود بزيارة البيت وهو فيه
 ولا يضره ان يدخلها او انها لانه دخول بلده فلا يخص باحد ما اذا عاين البيت كبر وهل كان
 ابن عمر يقول اذا قلل البيت بسم الله والله اكبر فظهر به لم يعين في الاصل لمشاهدة الحج شيئا من
 الدعوات لان التوقيت يذهب بالوقفة وان تبارك بالمتنول منها **قال** ثم ابتدأ بالحج الاسود
 فاستقبله وكبر وهل لما روي ان النبي عليه السلام دخل المسجد فابتدأ بالحج فاستقبله وكبر
 وهل **قال** ويرفع يديه لقوله عليه السلام لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن ذكر من جملتها
 استلام الحجر واستلام استطاع من غير ان يوذى مسلما ماروي ان النبي عليه السلام
 قبل الحجر الاسود ووضع شفتيه عليه وقال لعمر رضي الله عنه اذ جعل يدهما يوذى الاضحية

من اجل ان النبي عليه السلام كان لا يمس بدنه فاشبه البيت ولو دخل تحت اشارة الكعبة حتى غطته ان كان لا يمس
 رأسه ولا وجهه فلا بأس به استظلال ولا بأس ان يشد في وسطه الهيئان وقال مالك رحمه يكره
 اذا كان فيه نفقة غيره لانه لا ضرورة ولئلا يمشى في معنى لبس الخيط فاستوت فيه الحالان
 ولا يفضل رأسه ولا يمس بالخطي لانه نوع طيب لانه يقتل هوام الرأس **قال** ويكره من
 التلبية عقب الصلوات كل صلاة في او وسط واديا او نقى كيان وبلا سيما لان احرامه يستلزم
 عليه السلام رضي الله عنه في هذه الاحوال والتلبية في الاحرام على مثال التكبير في الصلوة
 فيؤتى بها عند الانتقال من حال الى حال ويرفع صوته بالتلبية لقوله عليه السلام افضل الحج
 العرج والتج قاله رفع الصوت بالتلبية والنية **قال** فاما دخول مكة ابتداء بالمسجد لما
 روي ان النبي عليه السلام كما دخل مكة دخل المسجد كان المقصود بزيارة البيت وهو فيه
 ولا يضره ان يدخلها او انها لانه دخول بلده فلا يخص باحد ما اذا عاين البيت كبر وهل كان
 ابن عمر يقول اذا قلل البيت بسم الله والله اكبر فظهر به لم يعين في الاصل لمشاهدة الحج شيئا من
 الدعوات لان التوقيت يذهب بالوقفة وان تبارك بالمتنول منها **قال** ثم ابتدأ بالحج الاسود
 فاستقبله وكبر وهل لما روي ان النبي عليه السلام دخل المسجد فابتدأ بالحج فاستقبله وكبر
 وهل **قال** ويرفع يديه لقوله عليه السلام لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن ذكر من جملتها
 استلام الحجر واستلام استطاع من غير ان يوذى مسلما ماروي ان النبي عليه السلام
 قبل الحجر الاسود ووضع شفتيه عليه وقال لعمر رضي الله عنه اذ جعل يدهما يوذى الاضحية

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the number 222 in a circle.

فلما فرغ الناس من الحج والعمرة فاستلمه ولا فاستقبله وحل وكبر ولان
الاستلام سنة والتحرز من ذي المسلم **قال** وان امكنه ان يمس الحجر في يده
كما لم يحرم وغيره ثم قبل ذلك فعليه السلام طاف على احلته واستلم الكعبة
بجنته وان لم يستطع شيئا من ذلك استقبله وكبر وحل فحله به وصل على النبي عليه السلام
قال ثم اخذ عن يمينه ما يلي الباب قد اضطبع رداءه فيطوف بالبيت سبعة اشواط
لما روى انه عليه السلام استلم الحجر ثم اخذ عن يمينه ما يلي الباب فطاف سبعة اشواط
والاضطباع ان يجعل رداءه تحت بطنه الايمن ويلقيه على كتفه الايسر وهو سده وقد
نقل ذلك عن رسول الله عليه السلام **قال** ويجعل طوافه من وراء الحطيم وهو اسم
الوضع فيه المذابح يسمى به لانه حطيم من البيت اي كبره يسمى بحجره لانه حجر منه اي صنع وتكون
من البيت لقوله عليه السلام في حديث عائشة رضي الله عنهما فان الحطيم من البيت فلهذا يجعل
الطواف من درائه حتى لو دخل لفرجة التي بينه وبين البيت لا يجوز الا انه اذا استقبل
الحطيم وحده لا يجزئ به الصلوة لان فرضية التوجه ثبت بنص الكتاب فلا يتأدى بها
ثبت بخبر الواحد احتياطا والاحتياط في الطواف ان يكون ورياء **قال** ويرمل في الثلث
الاول من الاشواط والرمال نهز في مشية الكففين كما لم يرد في غيرهما الصغين
وذلك مع الاضطباع وكان سببه اظهار الجمل للشركين حين قالوا انما هم حمي
يثرب ثم بقي الحكم بعد زوال السبب في زمن النبي عليه السلام وبعد **قال**
ويمشي في الباقي على هيئته على ذلك انفق رواية رسول الله عليه السلام

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion of Hajj rituals and providing additional scholarly commentary.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, providing further details and references related to the main text.

قوله من الحج الى الحج هو المنقول من كل النبي عليه السلام فان زحمة الناس في الرمل قام
فلا فاعلم من الحج الى الحج هو المنقول من كل النبي عليه السلام فان زحمة الناس في الرمل قام

والرمل من الحج الى الحج هو المنقول من كل النبي عليه السلام فان زحمة الناس في الرمل قام
فلا فاعلم من الحج الى الحج هو المنقول من كل النبي عليه السلام فان زحمة الناس في الرمل قام

فأذا وجد مسلما رمل لا بد له فيقف حتى يقبضه على وجه السنة بخلاف الاستلام
لان الاستقبال بدل له قال ويستلم الحجر كما هو ان استطاع ان اشواط الطواف

اكرهه الاستلام في كل ركعة بالتكبير فيقف كل شوط باسنة الا ان لم يستطع

الاستلام استقبال وكبر وهل على ما ذكرنا ويستلم في كل ركعة ايمان وهو حسن في ظاهر

الرواية وعن هبة ان سنة ولا يستلم فيها فان النبي عليه السلام كان يستلم هذين

الركعتين ولا يستلم غيرها او يحتمل الطواف بالاستلام يعني استلام الحجر قال نزيان

انهم في كل ركعة ركعتين او حيث تيسر من المسيرة في اجبة عندنا وقال المشافعية سنة

لانهم دليل الوجوب ولنا قوله عليه السلام ويصل لطاقته لكل شوط ركعتين الا ان

الوجوب في يوم الحج فاستلما لما روي ان النبي عليه السلام لما صلى ركعتين عاد الى الحجر

والاصل ان كل طواف بعد سعي يوم الحج لان الطواف لما كان يقتم بالاستلام فكذا السعي

فتمت به بخلاف ما اذا لم يكن بعده سعي قال وهذا الطواف طواف القدام ويسمى

طواف القيمة وهو سنة وليس بواجب وقال مالك وانه واجب لقوله عليه السلام من

في البيت فليصيه بالطواف ولنا ان الله تعالى امر بالطواف والامر المطلق لا يقتضي التكرار

قد تعين طواف الزيارة بالاجماع وفيما رطه سحابة غيرة وهو دليل الاستحباب وليس على

كل مكة طواف القدام لانهم القدام في حرم قال ثم يخرج الى الصفا فيصعد عليه

ليستقبل البيت ويكبر ويهلل ويصل على النبي صلى الله عليه وسلم ويرفع يديه يدعو الله

قوله من الحج الى الحج هو المنقول من كل النبي عليه السلام فان زحمة الناس في الرمل قام
فلا فاعلم من الحج الى الحج هو المنقول من كل النبي عليه السلام فان زحمة الناس في الرمل قام

قوله من الحج الى الحج هو المنقول من كل النبي عليه السلام فان زحمة الناس في الرمل قام
فلا فاعلم من الحج الى الحج هو المنقول من كل النبي عليه السلام فان زحمة الناس في الرمل قام

كتاب

قوله من الحج الى الحج هو المنقول من كل النبي عليه السلام فان زحمة الناس في الرمل قام
فلا فاعلم من الحج الى الحج هو المنقول من كل النبي عليه السلام فان زحمة الناس في الرمل قام

قوله من الحج الى الحج هو المنقول من كل النبي عليه السلام فان زحمة الناس في الرمل قام
فلا فاعلم من الحج الى الحج هو المنقول من كل النبي عليه السلام فان زحمة الناس في الرمل قام

قوله من الحج الى الحج هو المنقول من كل النبي عليه السلام فان زحمة الناس في الرمل قام
فلا فاعلم من الحج الى الحج هو المنقول من كل النبي عليه السلام فان زحمة الناس في الرمل قام

قوله من الحج الى الحج هو المنقول من كل النبي عليه السلام فان زحمة الناس في الرمل قام
فلا فاعلم من الحج الى الحج هو المنقول من كل النبي عليه السلام فان زحمة الناس في الرمل قام

[illegible]

يُخِطِبُ بَعْدَ الصَّلَاةِ لَا شَيْءَ خُطْبَةٍ قُرْعُوظٍ وَتَذَكِيرٍ فَاشْبِهْ خُطْبَةَ الْعِيدِ لِنَا صَارُفِيْنَا وَلَانِ الْمَقْصِدِ

[illegible]

منها تعليم الناسك والجمع منها وتقى ظاهر المذهب اذا صعد الامام المنبر فجلس

أَخَذَ الْمُؤَذِّنُونَ كَمَا فِي الْجُمُعَةِ وَكُنَّ ابْنُ يُوسُفَ فَإِنَّهُ يُؤَذِّنُ قَبْلَ خُرُوجِ الْإِمَامِ وَعَنْهُ أَنَّهُ

يؤذن بعد الخطبة بالصبح ما ذكرنا لأن النبي عليه السلام لما خرج واستوى على ناقته

إِذْ نُنَزِّلُ الْفَجْرَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَيَقِيمُ الْكُوفَةَ يُعَدُّ الْفَجْرَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَيَقِيمُ الْكُوفَةَ يُعَدُّ الْفَجْرَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَيَقِيمُ الْكُوفَةَ

الصلوة فاشبه الجمعة قال ويصليهم الظهر والعصر في وقت الظهر بأذانٍ وإقامتين

ووقد ورد النقل المستفيض باتفاق الرواة بالجمع بين الصلواتين وفيما روي جابر عن

النبي صلى الله عليه وسلم صلوا يا اذان واقامتين ثم بيان انه يؤذن للظهر ويقيم المظهر ثم

يقيم للعصر ابن العصر يؤدى قبل وقته المعهود فيفرد بالاقامة اعلم الناس ولا يتطوع بين

النص الثانيين تحصيل المقصود الوقوف ولهذا أقدم العصر على وقته فإوانه فعل فعل مكرها

ما عاد الا ان للعص في ظاهره الواجب فما انزل به عن محمد ولا ان اشتغال

الشمس اكبر من الارض
ابن سناء عنه ١٢٢٢
تقريب الظاهر للردية ١٢٢٢

پاکستان اور ملحقہ علاقوں کے باشندوں کے پاس

لأن هذا الحظبة ليست بفريضة **قال** ومن صلى الظهر في رحله وحده صلى العصر
 أو هي ليست بواجب من ركن بل كان غلبة الجسد فانهما خلف عن الركنين ^{باب} ^{منه} ^{الركن}

في وقتها عند أبي حنيفة وقال لا يجمع بينهما المستفردان جواز الجمع للحاجة الى مزيد

الوقوف والمنفرد محتاج اليه ولا يـ حنفية ان المحافظة على الوقت فرض بالنصوص

خارجی و ترکیبی لایق اور دانشی و بہ و ہوا انجم باجماعہ مع الامام والتقدیم لصیانۃ

الجماعة لأنه يعسر عليها الاجتماع للعصر بعد ما تنقروا في الموقف المأذون

أدلة منافاة شمعند أبي حنيفة رة الإمام شرط في الصلاتين جميعاً وقال زفره في العصر

[illegible][illegible]

عن ابن مسعود قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في خطبته يوم الجمعة قال يا أيها الناس إن الله يحب المتكفلين

[illegible]

بزرگوار علی الجا عرصہ جو اب اس تقدیر العصر شربت پائے انرا مستفیضہ علی خلاف

قول الله عز وجل لا تشركوا بالله شيئا...
 قول الله عز وجل لا تشركوا بالله شيئا...
 قول الله عز وجل لا تشركوا بالله شيئا...

العشاء ولا تشترط الجماعة لهذا الجمع عند أبي حنيفة ركه لأن المغرب موقوفة عن وقتها بخلاف
 الجمع بعرفة لأن العصر مقدم على وقته ومن صلى المغرب في الطريق لم يجمع عند أبي حنيفة
 ومحمد وعليه أعادتها لم تطعم الفجر وقال أبو يوسف لا يجزيه وقد أساء وعليها هذا الخبر
 إذا صلى بعرفات كأي يوسف أنه إذا هان في وقتها فلا يجب أعادتها بعد طلع الفجر إلا إذا شرب
 من السنة فيصير صبيها بتركه ولهم ما روي أنه عليه السلام قال لا سامة في طريق المزدلفة
 الصلوة أما مات معناه وقت الصلوة وهذا إشارة إلى أن التأخير واجب وإنما يجب ليكنه
 الجمع بين الصلاتين بالمزدلفة فكان عليه إعادة ما لم يطعم الفجر ليصير جامعاً بينهما وإذا
 طلع الفجر لا يمكنه الجمع فسقطت الإعادة **قال** وإذا طلع الفجر يصلي الإمام بالناس الفجر بغسل
 لرواية ابن مسعود رضي الله عنه عليه السلام صلاه يومئذ بغسل ولا ن في التغليس دفع
 حاجة الوقوف فيجوز كقتل يوم العصر بعرفة ثم وقف ووقف معه الناس فدان النبي عليه
 السلام وقف في هذا الموضع يدعوه حتى روي في حديث ابن عباس فاستجاب له عاؤه
 لأنه تسمى الدماء والمظالم هذه الوقوف واجب عندنا وليس بركن حتى لو تركه بغير عذر
 يلزمه الدم وقال الشافعي رحمه الله كان لقوله تعالى فاذا كروا الله عند المشرك أم ويمثله
 يثبت الركنية وإنما روي أنه عليه السلام قد تم ضعفة أهله بالليل ولا كان ركناً لما فعل
 ذلك والركن كوفيم أكل الذكر وهو ليس بركن بالأجماع وإنما عرفنا الوجوب بقوله عليه
 السلام من وقف معنا هذا الموقف وقد كان أفاض قبل ذلك من عرفات فقد تم
 حجه علق به تمام الحج وهذا يصح أمانة للوجوب غير أنه إذا تركه بعد أن يكون به
 علة ١٢ علة ١٣

الحديث من الدليل أن الصلاة...
 قول الله عز وجل لا تشركوا بالله شيئا...
 قول الله عز وجل لا تشركوا بالله شيئا...
 قول الله عز وجل لا تشركوا بالله شيئا...

كتاب

الحديث من الدليل أن الصلاة...
 قول الله عز وجل لا تشركوا بالله شيئا...
 قول الله عز وجل لا تشركوا بالله شيئا...
 قول الله عز وجل لا تشركوا بالله شيئا...

لو فعل اجزاء لوجود الفعل الرمي ويجوز الرمي بكل ما كان من اجزاء الارض عندنا بخلاف الشيا
لان المقصود فعل الرمي ذلك يحصل بالطين كما يحصل بالحجر بخلاف ما اذا رمى بالذهب والفضة
لانهم يسمى نذر الامميا قال ثم يدع من احبتم يحلق او يقصر ما روى عن رسول الله عليه السلام
انه قل ان اول تسكت في يومنا هذا ان نرى ثم ندع ثم نحلق لان الحلق من اسباب التحلل
وكذا الذبح حتى يتحلل المحصر فيقدم الرمي عليهم ثم الحلق من عظومات الاحرام فيقدم عليه الذبح
وانما علق الذبح بالحيث كان الدم الذي ياتي بالمفرد تطوع والكلهم في المفرد والحلق افضل لقوله
عليه السلام رحمه الله المحققين قاله ثلثا الحديث ظاهر بالرحمة عليهم وكان الحلق اكمل في
قضاء التمثت وهو المقصود وفي التقصير بعض التقصير فاشبه الاغتسل مع الوضوء
في الحلق بربع الرأس باعتبار المسح وحلق الكل اولى اقتداء برسول الله عليه السلام
والقصر بربعه من رؤس شعرة مقلدة ولا مثله وقد حل له كل شيء الا النساء وقل
ما لا يشبه ولا الطيب ايضا لانه من دواعي الجماع ولما قوله عليه السلام فيه حل له
حل شيء الا النساء وهو مقدم على القياس ولا يحل له الجماع فيه كدونه الفرج عندنا
بخلاف الشافعي ولا لانه قضاء الشهوة بالنساء فيؤخر الى تمام الاغتسل ثم الرمي ليس
من اسباب التحلل عندنا بخلاف الشافعي ذلك هو يقول انه ينوقت بيومهم
كالحلق فيكون بمنزلة في التحليل ولان ما يكون محسلا لا يكون جنابة في غير
اوانه كالحلق والرمي ليس بجنابة بخلاف الطوائف لان التحلل بالحلق السابق لايم
قال ثم ياتي من يومه هذا مكة او من الغداة ومن بعد الغداة فطوبى بالبيت لخواص الزيارات
استه القدرية ١٢

من قوله
عننا فان
نذر الامميا
قال ثم يدع
انه قل ان
وكذا الذبح
وانما علق
عليه السلام
قضاء التمثت
في الحلق
والقصر
ما لا يشبه
ولا الطيب
حل شيء
بخلاف
من اسباب
كالحلق
اوانه كالحلق
قال ثم ياتي
استه القدرية

من قوله
عننا فان
نذر الامميا
قال ثم يدع
انه قل ان
وكذا الذبح
وانما علق
عليه السلام
قضاء التمثت
في الحلق
والقصر
ما لا يشبه
ولا الطيب
حل شيء
بخلاف
من اسباب
كالحلق
اوانه كالحلق
قال ثم ياتي
استه القدرية

سبعة أمشواط لما روي أن النبي عليه السلام لما حاق أفاض إلى مكة فطاف بالبيت ثم عاد إلى منى وصلى الظهر عني ووقته أيام التشرع الله تعالى عطف الطواف على الزحج قال فكلوا منها ثم قال وليطوفوا فكان وقتها ما وجدوا أول وقتها بعد طلوع الفجر من يوم الأضحية فقبله من الليل وقت الوقوف بعرفة والطواف مرتب عليه فافضل هذه الأيام أوها كما في النسخة

٢٣٢

وفي الحديث فضله أوها فإن كان سعي بين الصفا والمروة عقيب طواف القدوم لم يعمل في هذا الطواف ولا سعي عليه إن كان لم يقدم السعي قبل في هذا الطواف وسعي بعده لأن السعي ليس بواجب إلا في طواف الزيارة ١٢
 لا يشترط الأهرق والول ما شرع الأهرق في طواف بعدة سعي ويصل ركعتين بعد هذا الطواف لأن ختم كل طواف بركعتين فوضا كان الطواف أو نفلا لما بيننا قال قد جعل له النساء لكن بالحق السابق إذ هو المحلل لا بالطواف إلا أنه لم يشر عمله في حق النساء قال وهذا الطواف هو المقرض في الحج وهو ركعتان في الأهرق وهو ما روي في قوله تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق ويسعى بين الصفا والمروة في هذه الأيام لما بيننا أنه موقت بها وأن الخروج عنها يؤمنه دم عند ابن حنيفة ولا وسنبيته في باب الجنائيات لمن شاء الله تعالى قال ثم يقول من فقيم كان النبي عليه السلام حجها فبينما كان يقول عليه السلام في موضعها فإذا زالت الشمس من اليوم الثاني من أيام النحر على الجمال الثالث قبله بالتي تلي صبحا فبينما يسبح حصيات يركب مع كل حصاة ويقف عندها ثم يرمي التي تليها ثم يركب ويقف عندها ثم يرمي حجر العقبه كذا لا ويقف عندها هكذا ثم يرمي جابر أيضا أنقل من نسائه رسول الله عليه السلام ففسر ويقف عندها بحجرتين في المقام الذي يقف فيه الناس يومئذ الله ويثني ويهليل فيكبر ويصلي على النبي عليه السلام ويدعو له حتى يفرغ من دعائه

أي ذكره في يوم النحر والأيام التي فيها يطوفون بالبيت العتيق ويسعون بين الصفا والمروة في هذه الأيام لما بيننا أنه موقت بها وأن الخروج عنها يؤمنه دم عند ابن حنيفة ولا وسنبيته في باب الجنائيات لمن شاء الله تعالى قال ثم يقول من فقيم كان النبي عليه السلام حجها فبينما كان يقول عليه السلام في موضعها فإذا زالت الشمس من اليوم الثاني من أيام النحر على الجمال الثالث قبله بالتي تلي صبحا فبينما يسبح حصيات يركب مع كل حصاة ويقف عندها ثم يرمي التي تليها ثم يركب ويقف عندها ثم يرمي حجر العقبه كذا لا ويقف عندها هكذا ثم يرمي جابر أيضا أنقل من نسائه رسول الله عليه السلام ففسر ويقف عندها بحجرتين في المقام الذي يقف فيه الناس يومئذ الله ويثني ويهليل فيكبر ويصلي على النبي عليه السلام ويدعو له حتى يفرغ من دعائه

كتاب الحج

قال ابن جابر في قوله تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق ويسعون بين الصفا والمروة في هذه الأيام لما بيننا أنه موقت بها وأن الخروج عنها يؤمنه دم عند ابن حنيفة ولا وسنبيته في باب الجنائيات لمن شاء الله تعالى قال ثم يقول من فقيم كان النبي عليه السلام حجها فبينما كان يقول عليه السلام في موضعها فإذا زالت الشمس من اليوم الثاني من أيام النحر على الجمال الثالث قبله بالتي تلي صبحا فبينما يسبح حصيات يركب مع كل حصاة ويقف عندها ثم يرمي التي تليها ثم يركب ويقف عندها ثم يرمي حجر العقبه كذا لا ويقف عندها هكذا ثم يرمي جابر أيضا أنقل من نسائه رسول الله عليه السلام ففسر ويقف عندها بحجرتين في المقام الذي يقف فيه الناس يومئذ الله ويثني ويهليل فيكبر ويصلي على النبي عليه السلام ويدعو له حتى يفرغ من دعائه

قال في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
 قال في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
 قال في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...

بالثاني وثاني ما روى الليث الثانية والثالثة وكان ليلة الفروقت الوقوف والسم...
 يترتب عليه فيكون وقته بعد ضرورة ثمة عند أبي حنيفة يمتد هذا الوقت الى غروب...
 الشمس لقوله عليه السلام ان اول نسكنا في هذا اليوم الرمي جعل اليوم وقته وذهابه...
 بعد الشمس عن ابي يوسف انه يمتد الى وقت الزوال والحج عليه مارونيا وان اخرا الى الليل...
 رماه ولا شيء عليه كحديث الرعاء وان اخرا الى الغد رماه لانه وقت جنس الرمي عليه...
 دم عند أبي حنيفة لتأخير عن وقت كما هو مذهب قال فان رماه راحبا اجزا...
 لحصول فعل الرمي وكل رمي بعده رمي فلا فضل ان يرميه فاشيا ولا في رميه ركب...
 لان الاول بعده وقوف ودعاء على ما ذكرنا في رمي فاشيا ليكن اقرب الى المتصرع وبيان...
 الا فضل مروي عن ابي يوسف ويكره ان لا يبيت بمكة الى الرمي لان النبي عليه السلام...
 مات بها وعمره كان ثمانين سنة على ترك المقام بها ولو بان في غيرها صعدت الا يلزم شيء عندنا...
 خلافا للشافعية لانه وجب لسهل عليه الرمي في ايامه فلم يكن افعال الحج فتركه لا يوجب الجار...
 قال ويكره ان يقدم الرجل ثقله الى مكة ويقوم حتى يرمي لمكاروان غير كان يبيع منه...
 ويؤدب عليه ولا يري جشغل قلبه اذا نزل الى مكة نزل بالحصى وهو لا يطع وهو سم موضع...
 قد نزل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان نزوله قصدا هو الاصح حتى يكون النزول بيسته...
 على ما روى انه عليه السلام قال لا صحابة انا نازلون غلغا خيف خيف بنو كنانة حيث تقاسم...
 المشركون فيه على شراهم شيئا الى محمد بن علي بن حجر بن بني هاشم فعرفنا انه نزل به اربعة...
 للمشركين لطيف صنع الله تعالى به فصارت كالرمل في الطواف قال ثم دخلت وطاف...

قال في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
 قال في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
 قال في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...

كتاب الحج

قال في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
 قال في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
 قال في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...

النساء عن المخلوق وامره بالقصير ولا خلق الشعر في حق امته خلق الله في حق الرجال

[illegible]

442

فلا يكون من الناس في شيء وعندهما ان كان حسنا فقد يفعل للعالمين بخلاف التقليد لان

الموصلة مع غياض مسعودت فقال
والله ان كذبوا لاني مؤمنان

الاختلاف هو المذكور في التفسير في نسخة حاشية على اختلاف يرجع الى ان القارئ يجوز ان يقرأ في حرام العزرة في حرام الحج وحده يكون محرابا حرام واحده وهو قول ابن سيرين **باب** في

في نسخة حاشية على اختلاف يرجع الى ان القارئ يجوز ان يقرأ في حرام العزرة في حرام الحج وحده يكون محرابا حرام واحده وهو قول ابن سيرين **باب** في

يختص بالهدى وتقليد الشاة غير مقاد وليس يستأصافا قال والبدن من الابل والبقر
وقال الشافعي من الابل خاصة لقوله عليه السلام في حديث الجمعة المستعمل
منهم كالمهدي بدنة والذي يليه كالمهدي بقره فصل بيننا وكنا ان البدنة تنبع
عن البدنة وهي الضخامة وقد اشتركا في هذا المعنى ولهذا يجزى كل واحد منها
عن سبعه والصحيح من الرواية في الحديث كالمهدي جزورا والله نعم اعلم بالصواب

باب القرآن

القرآن افضل من التمتع ولا فرد وقال الشافعي لا فرد افضل قال مالك التمتع افضل من
القرآن لان ذكره في القرآن لا ذكر للقرآن فذكر الشافعي قوله عليه السلام القرآن خصه ولا في الاقران
زيادة التلبية والسجدة والحاق لنا قوله عليه السلام يا آل محمد هاؤنحجوه وعمره معا ولا في جميعكم
العبادة في شبة الصوم مع الاعتكاف والحج في سبيل الله مع صلاة الليل والتلبية غير
محصورة والتفريغ مقصودا والحاق خروج عن العبادة فلا يخرج بما ذكره المقصود بما روي
نفى قول هل يحلية ان العمرة في شهر الحج من افضل الجور والقرآن كفي لقرآن لان المراد من قوله
تعاونا الحج العمرة لله ان يحرم بها من ذبيرة اهله على ما روي من قبل ثم فيه تعجيل الاحرام
واستدراكها من الميقات الى ان يفرغ منها ولا كذلك التمتع فكان القرآن اول من
وقيل لاختلاف بيننا وبين الشافعي بناء على ان القرآن عندنا يطوف طوافين في

سنتين وعند طوافا واحدا وسعنا واحدا قال وصفه القرآن ان يحل بالعمرة والحج معا
من الميقات ويقول عقب الصلاة اللهم اني اريد الحج والعمرة فيسرها وتقبلها مني

في نسخة حاشية على اختلاف يرجع الى ان القارئ يجوز ان يقرأ في حرام العزرة في حرام الحج وحده يكون محرابا حرام واحده وهو قول ابن سيرين **باب** في

في نسخة حاشية على اختلاف يرجع الى ان القارئ يجوز ان يقرأ في حرام العزرة في حرام الحج وحده يكون محرابا حرام واحده وهو قول ابن سيرين **باب** في

449

جسٹس

التقارير المالية العامة

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

رواه أبو يعقوب عن أبيه

قوله صبحی بن علی

بسم الله الرحمن الرحيم

شیخ محمد بن عبد الوہاب

قوله لا تدينوا حتى تدينوا
بعضكم بعضا

بسم الله الرحمن الرحيم

المعالي القوية

دوا کفن و تدفین و خاکسپاری

بسم الله الرحمن الرحيم

من وقت الهجرة في

المضاف واقعة

الطبيب

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وكرمه

لکھنؤ میں

بسم الله الرحمن الرحيم

وہذا انما یكون فی الیقین اذا ساق الذمیر
والالام من غیر بقا وضد الام
فی اول حال الم بالذمیر واللام
والنقطة علی ما یقالی واللام

[illegible]

لا أنه لا يتحل حتى يحرم بالجموع التروية لقوله عليه السلام لو استقبلت من أمري ما استدبر
 لما سقت الهدى ^{أخرجه البخاري ومسلم} وتحللت منها وهذا ينفى التحلل عند سوق الهدى ويحرم
 بالجموع التروية كما يحرم أهل مكة على ما بينا وإن قدم الأحرار قبله جاز وما تحلل المتمتع
 من الأحرار بالجموع فهو أفضل لما فيه من المسارعة وزيادة المشقة وهذه الأفضلية في حق من
 ساق الهدى وفي حق من لم يسق وعليه وهو المتمتع على ما بينا وإذا حلق يوم النحر فقد حل من
 الأحرار لأن الحلق محلل في الحج كالسلام في الصلاة فيتحلل به عنهما وليس كل مكة متمتع ولا قرآن
 وإنما هو لأفراد خاصة خلافاً للشافعي والحنابلة عليه قول تعالى ذلك لمن لم يكن أهله حاضراً المسجد
 الحرام وكان شرعهم للترقية بأسقاط أحد السفرتين وهذا في حق الأفاقي ومن كان داخل الوقت
 فهو بمنزلة المكي حتى لا يكون متمتعاً ولا قرآن بخلاف المكي إذا خرج إلى الكوفة وقرن حيث يصح أن
 عمرته وحجته ميقاتان فصار بمنزلة الأفاقي وإذا أعاد المتمتع إلى بلد بعد فراغه من العروة ولم يكن ساق
 الهدى بطل تمتعه لأنه المياهله فيما بين نسكين المأما صحى وأبداً لا يبطل المتمتع كمن أرمى
 عن عدة من التابعين وأذا ساق الهدى فللأمامه لا يكون صحى ولا يبطل تمتعه عند بل حنيفة
 وأبى يوسف وقال محمد لا يبطل لأنه إذا هم لبسفتين ولهما أن العود مستحق عليه
 مادام على نية التمتع لأن السوق يمنعه من التحلل فلا يصح للمأمة بخلاف
 المكي إذا خرج إلى الكوفة وأحرم لعمرته وساق الهدى حيث لم يكن متمتعاً لأن العود
 هناك غير مستحق عليه فصم المأمة بأهله ومن أحرم بعمرته قبل أشهر الحج فطاف
 بها أقل من أربعة أشهر ثم دخلت أشهر الحج فتمتعها وأحرم بالجموع كان مقتنعاً

لأن الأحرام عندنا شرط فيصع تقديمه على أشهر الحج وأما اعتبار إبداء الأفعال فيها فقد جعلنا أكثر
ولا أكثر حكم الكل وإن طاف لعمرة قبل أشهر الحج أربعة أشواط فصاعدا تخرج من علمه لا علم يكن
متمتة لأنه أدى الأكثر قبل أشهر الحج وهذا لأنه صار بحال لا يفسد نسكه بل يجمع فصار كالغدا
تحل منها قبل أشهر الحج ومالك لا يعتبر إلا تمام في أشهر الحج والحجة عليه ما ذكرنا ولأن الترفق
بإداء الأفعال والمتنع المترقى بإداء التسلين في سفرة واحدة في أشهر الحج قال أشهر الحج شوال
وذي القعدة وعشر من ذي الحجة كذا ترى عن العبد المثلث وعبد الله بن الزبير جميعا لأن الحج
يفوت بمعنى عشر ذي الحجة ومع بقاء الوقت لا يتحقق الفوات وهذا يدل على أن المراد من قولنا
أشهر الحج معلومات شهرين وبعض الثالث كذا فان قدم الأحرام بالحج عليها أجاز أحرامه لاعتقاد جما
خلافه للشافعي لأن عندنا يصير محرم ما لم يركب عنده وهو شرط عندنا فأشبه الطهارة
في جواز التقديم على الوقت ولأن الأحرام تحريم لمشيء وإيجاب لأشياء وذلك يجمع في كل زمان وصار
كالقديم على المكان قال وإذا قدم الكوفى بعمرته في أشهر الحج وفزع عنها وحلق أو قصر ثم أتى
مكة أو البصرة قد أوج من عامه ذلك فهو متمتع لمكلاول فإن ترفق ينسكين في سفرة واحدة في
أشهر الحج وأما الثاني فبأنه لا اتفاق وقيل هو قول أبي حنيفة وهو عندنا لا يكون متمتعا
لأن المتمتع من تكون عمرته ميقاتية وحجته مكينة ونسكاه هذان ميقاتيان ولأن السفرة
الأولى قائمة تمام بعد إلى وطنه وقد اجتمع له نسكان فيه فوجب دم المتمتع فان قدم بعمرته
فأفسدها وفزع عنها وقصر ثم اتخذ البصرة دارا ثم اعتمر في أشهر الحج ورجع من عام
لم يكن متمتعا عند أبي حنيفة وقالا هو متمتع لأنه انشاء سفرة وقد ترفق
في شهرين من أشهر الحج وأما الثالث فبأنه لا اتفاق وقيل هو قول أبي حنيفة وهو عندنا لا يكون متمتعا

[illegible][illegible]

فقال في هذا وقد وجدنا لك
 اذكرونا وكان الترفق
 قال اشهدني شوال
 اني ارجو ان اجمع بين كل ما
 من المارد من قول تعالى
 ما زاحمنا من اعتقد حقا
 عندنا فاشبه الطواغيت
 يصعد في كل زمان وصار
 جلق وقصر ثم تحل
 كين في سفرو احد في
 لا يكون متمتعاً
 فانيان ولان السفر
 تنع فان قديم بعمره
 حجاج و حج من عام
 سفر وقد ترفق

٢١
 الحجة وانما يعتبر اداء الاضحية
 اربعة اشواط فصاعدا
 صار بحال لا يقصد تسكين
 اشهر الحج والحجة عليه
 مفردة واحدة في اشهر الحج
 دالة للثبوت وعلى الله
 الفوات وهذا يدل على
 انهم لا يقولون بل يقولون
 فلو كان الامر بالاجابة عليه
 في اشهر الحج وفتح غمته او
 ملكا اول قال ان ترفق بنفسك
 ابني حنيفة ربه وعند
 اية ونسكاه هذا ان ميق
 كان فيه فوجب دم التمتع
 ارادتم ان تفرق في اشهر
 متمتع لانه انشاء
 انتم انتم انتم انتم

فيصح تقديمه على الشهر
كالطهارة في وقتها
ان لم يرقه قبل الشهر الح
الشهر الح وهذا لانه
مات ولا يعتد الا تمام في
في باداء المسكين في
مع بقاء الوقت لا يتحقق
بعض الثالث لا كله فان
لا يصير محرما بالعمرة لان
لان الاحرام تحريم لنشيت
واذا قدم الكوفى بعمرة
عامه ذلك فهو مقترح
وبكالاتفاق وقيل هو قول
فيه ميقاتية وحجته مك
لحنا وقد اجتمع له نسك
ثم اتخذ البصرة د
حقيقة وقالا هو

[illegible]

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

هذا هو الكتاب الذي كتبه في سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠ هـ في مدينة مكة المكرمة

هذا الكتاب هو الذي كتبه في سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠ هـ في مدينة مكة المكرمة

هذا الكتاب هو الذي كتبه في سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠ هـ في مدينة مكة المكرمة

بمسكين وله انه باق على سفره ما لم يرجع الى وطنه فان كان رجوعه الى اهله ثم اعتمر في شهر الحج وج
من علمه يكون متمتعاً في قوله جميعاً لان هذا النشاء سفره لا انتهاء السفر الاول وقد اجتمع له
نسكان صحيحان فيه ولو بقي بمكة ولم يخرج الى البصرة حتى اعتمر في شهر الحج وج من علمه
لا يكون متمتعاً لان عمره بمكة والسفر الاول انتهى بالعمرة الفاسدة ولا تمتنع لاهل مكة من اعتمر
في شهر الحج وج من علمه فايهما افسد مضى فيه لان لا يمانه الخروج عن عهدته الاحرام لا بالافعال
وسقط دم المتعة لان لم يترق باداء نسكين صحيحين في سفرة واحدة واذا اتممت المرأة ففح
لبشارة لم يخرجها من دم المتعة لانها انت بغير الواجب وكان الجواب في الرجل واذا لحاضت
لمرة عند الاحرام اغتسلت واخرمت وصنعت كما يصنع الحاج غير انها لا تطوف بالبيت
حتى تطهر كحريث عايشة رضي حين حاضت لبسوف وكان الطواف في المسجد والوقوف في مكان
وهذا الاغتسال للاحرام لا الصلوة فيكون مفيداً فان حاضت بعد الوضوء وطواف الزيارة
الضروفت من مكة ولا شيء عليه طواف الصدق لان عليه السراة من رخص للنساء الحج في ترك
طواف الصدق ومن اتخذ مكة داراً فليس عليه طواف الصدق لان عليه من يصدره اذا
اتخذها داراً بعد ما حل التفر الاول فيما يروى عن ابى حنيفة روى ويروى البعض عن محمد بن
لانهم وجب عليه دخول وقتهم فالبيت طينية الانبية الاقامة بعد ذلك والله اعلم بالصواب

باب الجنائيات

واذا تطيب المحرم فعليه الكفارة فان طيب عضو كاملاً فاضاً زاد فعليه دم وذلك مثل الرأس والاسنان
والفخذ وما اشبه ذلك لان الجنائيات تتكامل بتكامل الادنى فاق وذلك في العضو الكامل
مثل الوجه والقدم

هذا الكتاب هو الذي كتبه في سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠ هـ في مدينة مكة المكرمة

[illegible]

لا يفتقر إلى شيء من هذه الأشياء...
 لا يفتقر إلى شيء من هذه الأشياء...
 لا يفتقر إلى شيء من هذه الأشياء...

لأنه ليس بطبيب في نفسه إنما هو اصل الطبيب وهو طبيب من وجه فليست شرط استعماله...
 الطبيب بخلاف ما اذا تدل على بالمسك وما اشبهه وان لبس ثوبا مخيطا او غطى رأسه يوحى...
 كما لا فعلية دم وان كان اقل من ذلك فعليه صدقة وعن ابي يوسف انه اذا لبس اكثر...
 من نصف يوم فعليه دم وهو قول ابي حنيفة ولا يوافق الشافعي فيجب له دم بنفس اللبس لان...
 الاتفاق يتكامل بلا اشتغال على بدنه وتنان معنى التفرق مقصود من اللبس فلا بد من اعتناء المدة...
 ليحصل على الكمال فيجب الدم فقد روي اليوم لانه يلبس فيه ثم يترج عاده وتفاصيله في ما دون...
 الجناية فوجب الصدقة غير ان ابا يوسف اذا قام الاكثر مقام الكل ولو ارتدى بالقميص...
 او اوشع به او اقرن بالسر او لبس به لانه لم يلبس لبس المخيط وكذا لو ادخل متكبيبا في...
 القباء ولم يدخل يديه في الكمين خلافا للزفر لانه ما لبس لبس القباء ولهذا يتكافى في حفظه...
 والتقدير في تغطية الرأس من حيث الوقت ما بينا ولا خلافا انه اذا غطى جميع رأسه...
 يوما كاملا يجب عليه الدم لانه ممنوع عنه ولو غطى بعض رأسه فالمدى عن ابي حنيفة...
 ان اعتبر الرج اعتبارا بالخلق والعروة وهذا لان ستر البعض استمتاع مقصود يعتاده...
 بعض الناس وعن ابي يوسف رآه يعتد اكثر الرأس اعتبارا للحقيقة واذا خلق رجع...
 او رجع لم يجز فصاعدا فعليه دم فان كان اقل من الربع فعليه صدقة وقال مالك...
 لا يجب الا بخلق الكل وقال الشافعي لا يجب بخلق القليل اعتبارا بنبات الحرم وتنان...
 خلق بعض الرأس اتفاقا كامل لانه معتاد فتكامل به الجناية وتفاصيله في ما دون...
 بخلاف الطبيب بغير العضو لا غير مقصود وكذا احق بعض الحجية معتادا بالعراق وارض العرب...

لا يفتقر إلى شيء من هذه الأشياء...
 لا يفتقر إلى شيء من هذه الأشياء...
 لا يفتقر إلى شيء من هذه الأشياء...



لا يفتقر إلى شيء من هذه الأشياء...
 لا يفتقر إلى شيء من هذه الأشياء...
 لا يفتقر إلى شيء من هذه الأشياء...

وان خلق الرقبة كلها فعليه دم لانه عضو مقصود بالخلق وان خلق الاطمين واحدهما

فعليه دم لان كل واحد منهما مقصود بالخلق لدفع الالام وقيل الراحة قاشبة العانة

تذكر في الاطمن الحكة هنا وفي الاصل التتف هذه السنة قأأ بدو سنة ١٠٠٠ هـ

محمد مراد

عصوا فعليه دم وان كان اقل فطعام اراد به الصدر في الساق وما تشبه ذلك لا يقع
 اي بالعضو الكامل ١٣ باب —

بطريق التثوير في تكامل مجلق كله ويتقاصر عند خلق بعضه وان اخذ من شارب

فعلية طعام حكومة عدل ومعنا انه ينظر ان هذا المأخوكم يكون من ربح اللحمة

فهرست اسامی افراد و احزاب و نهادهای مختلف

جَبَّيْنِ اسْتَعْمَامٍ بِحَسَبِ ذَلِكِ سَمَى نَوْرًا مِّنْ مَّوَرِدِ الرَّجْعِ يَرِثُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الرَّجْعُ الْمُسَا

ولفظه الاخذ من الشارب تدل على انه هو السنة في دعوى الحاق والسنة ان يقص حتم

يؤذي لا يطار قال وان حلق موضع الحاجم فعليه من عند أبي حنيفة وقالا عليه

صدق الله وأما نحن فالحق المأمون به ليست من المحظورات فإذن إمامكم ومصدق

اس موضع کی جگہ ۱۲

۱۲

إني لا أن في الدنيا شيء من العتق لوجب الصدقة ولا في حيفته ثم إن حلقه مقصود لانه

لا يتوصل الى المقصود الا بقد وجد ازالة الفت عن عضو كامل فيجبالدم وان خلق اس

محمداً وبغداد امره ففعل الحائز الصدقة وعلى المحل قدم وقال الشافعي ولا يحل أن كان

From the first two rows we have

وان خلق الرقبة كلها فعليه دم لانه عضو مقصود بالحلق وان خلق الاطمين واحدهما فعليه دم لان كل واحد منهما مقصود بالحلق لدفع الاذى وفيل الراحة قاشبه العانة

تذكر في الاطمين الحلق هتا في الاصل التفت وهو السنة وقال ابو يوسف وعجل اذا خلق عضو فعليه دم وان كان اقل طعام اراد به الصدر والساق وما اشبه ذلك لا يقص

بطريق التنوير في تكامل الحلق كله وينقص عند خلق بعضه وان اخذ من شاربيه

فعليه طعام حكومته عدل ومعناه انه ينظر ان هذا المخلوق يكون من ربع اللحمية

فيجب عليه الطعام بحسب ذلك حتى لو كان مثل امثل ربع الرجع يلزمه قيمة ربع الشاة

ولقطة الاخذ من الشارب تدل على انه هو السنة في دون الحلق والسنة ان يقص

يواري الاطار قال وان خلق موضع الحاجم فعليه دم عند ابي حنيفة وقالا عليه

صدقة لانه انما يخلق لاجل الحجامه وهي ليست من المخلوقات فكذا اما يكون وسيله

الي كما ان فينا لشي من التفت فوجب الصدقة ولا يخي حنيفة ان خلقه مقصودا لانه

لا يتوسل الى المقصود الا به قد وجد ازالة التفت عن عضو كامل فيجبالدم وان خلق رأس

محمود بامر او بغير امر فعلى الحلق الصدقة وعلى المخلوق دم وقل الشافعي ولا يجب ان كان

بغير امر بان كان نائما لان من اصل ان الاكل لا يخرج الكره من ان يكون مواخدا بحكم

الفعل والنوم ابلغ منه فعندنا بسبب النوم ولا كراهية ينقضي الما ثم دون الحكم قد تقر بسببه

وهو مانال من الراحة والنهية فيلزم الدم حتما بخلاف المخرط حيث يتخير ان لا يخلق هناك

سماوية وههنا من العباد ثم لا يرجع المخلوق الى أصله على الحلق لان الدم انما النوع بمانال من الراحة

۱۰ اولاً فی قوله لا یستطیع ان یتطهر من الذنوب الا بالانابة الى الله عز وجل
 ۱۱ ثانیاً فی قوله لا یستطیع ان یتطهر من الذنوب الا بالانابة الى الله عز وجل
 ۱۲ ثالثاً فی قوله لا یستطیع ان یتطهر من الذنوب الا بالانابة الى الله عز وجل

متفرقة من يديه ورجليه فعليه صدقة عند أبي حنيفة وأبي يوسف لا وقال محمد بن أحمد دم اعتبارا
بالصدق له ولو كان في قوله تعالى سبع اقترت مكانه
بما لو فطرها من كف واحد وبما اذا لحق ربع الرأس من مواضع متفرقة ولهم ان كمال الجناية ينيل
الراحة والزينة وبالقلم على هذا الوجه ينأى ويشيد بذلك بخلاف الحق لانه معتد على ما صر
جواب عن قياس عمره
واذا اتفقت الجناية تجب فيها الصدقة فيجب بقلم كل ظرف طعام مسكين وكذلك لو قلم اكثر
من خمسة متفرقا الا ان يبلغ ذلك ما فيه شئ ينقص عنه ما شاء قال وان انفس ظرف الحرام فعلق
فاحدة فلا شئ عليه لانه لا ينفو بعد الا انكسار فاشبهه بالباس من شجر الحرام وان تطيبا وليس
او حلق من عذر فهو مخير ان شاء ذبح شاة وان شاء تصدق على ستة مسكينين بثلاثة اضع
من الطعام وان شاء صام ثلاثة ايام فاقوله تعالى ففدية من صيام او صدقة او نسك وكلمة
او للتخيير وقد فسر رسول الله عليه السلام بما ذكرنا الآية نزلت في المعذور ثم الصوم يجزيه
في ابي موضع شاء لانه عبادة في كل مكان وكذلك الصدقة عندنا لما بينا وما النسك
بالاقتناع بين الآية الرابعة
فيختص بالحرم بالاتفاق لان الاواة لم تعرف قربة الا في زمان او مكان وهذا الذي يختص
بزمان فتعين اختصاصه بالمكان ولو اختار الطعام اجزاء فيه التغذية والتعشية عند
طعام صوم فرائضه طعام صوم فرائضه
أبي يوسف واعتبارا بكفاة اليمين وعند محمد لا يجزيه لان الصدقة تنبئ عن التمليك
وهو الذي كور في فصل فان نظر الى فرج امرأته بشهوة فامنى لا شئ عليه لان الحرام هو الجماع
ولم يوجد فصار حكمه الوتفكر فامنى وان قبل او لم يس بشهوة فعليه دم وفي الجماع
الصغير يقول اذا مس بشهوة فامنى ولا فرق بين ما اذا التزل ولم ينزل ذكره
في الاصل وكذلك الجواب في الجماع فيما دون الفرج وعن الشافعي انه يفسد احرام
في الجماع

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسى عليه السلام في كتابه العزيز
وآدم عليه السلام في كتابه العزيز
والنبي صلى الله عليه وسلم في كتابه العزيز

في جميع ذلك اذا انزل واعتبر بالصوم ولنا ان فساد الحج يتعلّق بالجماع ولهذا لا يفسد
 بسائر المخطورات وهذا ليس بجماع مقصود فلا يتعلّق به ما يتعلّق بالجماع الا ان فيه عذر
 الاستمتاع والاتفاق بالمرأة وذلك محذور الاحرام فيلزم للدم بخلاف الصوم لان المحرم
 قضاء الشهوة ولا يحصل بدون الانزال فيلزمون الفرج وان جامع في احد السبيلين
 الوقوف بعرفة فسد حجه وعليه شاة ويمضي في الحج كما يمضي من لم يفسد ولا حصل فيه
 ما روي ان رسول الله عليه السلام سئل عن واقع امرأته وهما محرمان بالحج قال يريقان
 وما وضيان في حجتهما وعليهما الحج من قبل وهكذا ينقل عن جماعة من الصحابة ثم وقال لشافعي
 يجب بدنه اعتبارا بما لو جامع بعد الوقوف فالحجة عليه اطلاق ما روينا وان القضاء لما وجب
 ولا يجب الا الاستدراك المصلحة خفف معنى الحماية فيمكنه بالشاة بخلاف ما بعد الوقوف
 لانه لا قضاء ثم سوى بين السبيلين وعن ابي حنيفة كان في غير القبيل منهما لا يفسد
 لتقصير معنى الوطى فكان عنده روايةان وليس عليه ان يفارق امرأته في قضاء ما فسد
 عند تخلّله فاما لاك اذا اخرج من بينهما وكفر في اذا احرموا ولنا شافعي اذا انتهيا الى
 المكان الذي جامعهما فيه له انهما ما يتذكران ذلك فيقعان في الواقعة فيفترقان ولنا ان
 الجماع وهو النكاح بينهما قائم فلا معنى للافتراق قبل الاحرام لابلحة الوقوع ولا بعد
 لانهما يتذكران ما لحقهما من المشقة الشديدة بسبب لذتيسيرة فينكحان اذا ما وتحرزا
 فلا معنى للافتراق ومن جامع بعد الوقوف بعرفة لم يفسد حجه وعليه بدنة
 خلافا لشافعي فيما اذا جامع قبل الرمي لقوله عليه السلام من وقف بعرفة
 لم يفسد حجه

في جميع ذلك اذا انزل واعتبر بالصوم ولنا ان فساد الحج يتعلّق بالجماع ولهذا لا يفسد
 بسائر المخطورات وهذا ليس بجماع مقصود فلا يتعلّق به ما يتعلّق بالجماع الا ان فيه عذر
 الاستمتاع والاتفاق بالمرأة وذلك محذور الاحرام فيلزم للدم بخلاف الصوم لان المحرم
 قضاء الشهوة ولا يحصل بدون الانزال فيلزمون الفرج وان جامع في احد السبيلين
 الوقوف بعرفة فسد حجه وعليه شاة ويمضي في الحج كما يمضي من لم يفسد ولا حصل فيه
 ما روي ان رسول الله عليه السلام سئل عن واقع امرأته وهما محرمان بالحج قال يريقان
 وما وضيان في حجتهما وعليهما الحج من قبل وهكذا ينقل عن جماعة من الصحابة ثم وقال لشافعي
 يجب بدنه اعتبارا بما لو جامع بعد الوقوف فالحجة عليه اطلاق ما روينا وان القضاء لما وجب
 ولا يجب الا الاستدراك المصلحة خفف معنى الحماية فيمكنه بالشاة بخلاف ما بعد الوقوف
 لانه لا قضاء ثم سوى بين السبيلين وعن ابي حنيفة كان في غير القبيل منهما لا يفسد
 لتقصير معنى الوطى فكان عنده روايةان وليس عليه ان يفارق امرأته في قضاء ما فسد
 عند تخلّله فاما لاك اذا اخرج من بينهما وكفر في اذا احرموا ولنا شافعي اذا انتهيا الى
 المكان الذي جامعهما فيه له انهما ما يتذكران ذلك فيقعان في الواقعة فيفترقان ولنا ان
 الجماع وهو النكاح بينهما قائم فلا معنى للافتراق قبل الاحرام لابلحة الوقوع ولا بعد
 لانهما يتذكران ما لحقهما من المشقة الشديدة بسبب لذتيسيرة فينكحان اذا ما وتحرزا
 فلا معنى للافتراق ومن جامع بعد الوقوف بعرفة لم يفسد حجه وعليه بدنة
 خلافا لشافعي فيما اذا جامع قبل الرمي لقوله عليه السلام من وقف بعرفة
 لم يفسد حجه



في جميع ذلك اذا انزل واعتبر بالصوم ولنا ان فساد الحج يتعلّق بالجماع ولهذا لا يفسد
 بسائر المخطورات وهذا ليس بجماع مقصود فلا يتعلّق به ما يتعلّق بالجماع الا ان فيه عذر
 الاستمتاع والاتفاق بالمرأة وذلك محذور الاحرام فيلزم للدم بخلاف الصوم لان المحرم
 قضاء الشهوة ولا يحصل بدون الانزال فيلزمون الفرج وان جامع في احد السبيلين
 الوقوف بعرفة فسد حجه وعليه شاة ويمضي في الحج كما يمضي من لم يفسد ولا حصل فيه
 ما روي ان رسول الله عليه السلام سئل عن واقع امرأته وهما محرمان بالحج قال يريقان
 وما وضيان في حجتهما وعليهما الحج من قبل وهكذا ينقل عن جماعة من الصحابة ثم وقال لشافعي
 يجب بدنه اعتبارا بما لو جامع بعد الوقوف فالحجة عليه اطلاق ما روينا وان القضاء لما وجب
 ولا يجب الا الاستدراك المصلحة خفف معنى الحماية فيمكنه بالشاة بخلاف ما بعد الوقوف
 لانه لا قضاء ثم سوى بين السبيلين وعن ابي حنيفة كان في غير القبيل منهما لا يفسد
 لتقصير معنى الوطى فكان عنده روايةان وليس عليه ان يفارق امرأته في قضاء ما فسد
 عند تخلّله فاما لاك اذا اخرج من بينهما وكفر في اذا احرموا ولنا شافعي اذا انتهيا الى
 المكان الذي جامعهما فيه له انهما ما يتذكران ذلك فيقعان في الواقعة فيفترقان ولنا ان
 الجماع وهو النكاح بينهما قائم فلا معنى للافتراق قبل الاحرام لابلحة الوقوع ولا بعد
 لانهما يتذكران ما لحقهما من المشقة الشديدة بسبب لذتيسيرة فينكحان اذا ما وتحرزا
 فلا معنى للافتراق ومن جامع بعد الوقوف بعرفة لم يفسد حجه وعليه بدنة
 خلافا لشافعي فيما اذا جامع قبل الرمي لقوله عليه السلام من وقف بعرفة
 لم يفسد حجه

[illegible]

قوله في غير الدم وان كان جنبا فعليه بدنة كذا روي عن ابن عباس في الجنابة
 اي النقص الذي يزيل الراجح
 اعلا من الحدث فيجب جبره بقصاها بالبدنة اظهرها للتفاوت وكذا اذا طاف اكثر من جنبا
 ابن ابي عمير في الجنابة
 او محدثا لان اكثر الشيء احكم كراهه ولا فضل ان يعيد الطواف مادام بمكة ولا ينج عليه في
 اي تركه كذا في المسائل
 بعض النسخ وعليه ان يعيد ولا يصح ان يؤمن بالاعادة في الحدث استحبابا وفي الجنابة استحبابا
 اي ما روي في الحديث ان النقص في النسخ المستحب ان يعيد في الجنابة المستحب ان يعيد
 النقص النقصان بسبب الجنابة وقصوره بسبب الحدث ثم اعاد وقطعه عند ثلثه لا ينج عليه
 وان اعاد بعد ايام النحر لان بعد الاعادة لا ينجى الا بشبهة النقصان وان اعاده وقطعه
 اي بغير النقصان وبشيء ان يجب له ان يعيد
 جنبا في ايام النحر فلا شيء عليه من اعادته في وقت وان اعاده بعد ايام النحر لم ينجى
 اي ما روي في الحديث ان النقص في النسخ المستحب ان يعيد في الجنابة المستحب ان يعيد
 بالتخير على ما عرفت من مذهبه لو رجع الى اهله وقطعه جنبا عليه ان يعود لان النقص كثير فيهم
 اي ما روي في الحديث ان النقص في النسخ المستحب ان يعيد في الجنابة المستحب ان يعيد
 بالتحريم استدراكا له فيجوز ايام جديد وان لم يعد وبعث بدنة اجزاء لما بيننا ان جازا
 هذا اذا كان في النقصان والافلاحة الى احرام جديد
 ان الافضل هو الرجوع الى اهله وقطعه ثم ان عاد ولها فجاز وان بعث بالشاة
 يكون بخلافه من غير الجواز ان لا يجمع بينه وبين غيره
 فهو افضل لانه خفف معنى النقصان وفيه نفع للفقراء ولو لم يطف طواف الزيارته لم يصب حتى
 الى اهله فعليه ان يعيد ذلك الاحرام لانعدام التحلل منه وهو محرم عن النساء ابدل حتى يطف
 وكذا اذا رجع الى اهله وقطعه ثم ان عاد ولها فجاز وان بعث بالشاة
 ومن طاف طواف الصلوات بعد طوافه صلى صلاة في كل ركعة من طواف الزيارته وان كان واجبا
 اي ما روي في الحديث ان النقص في النسخ المستحب ان يعيد في الجنابة المستحب ان يعيد
 فلا يرد من اظهرها للتفاوت وعن ابن حنيفة انه يحب رشاة الان لا والصح ولو طاف جنبا
 وهو رواية اخرى
 فعليه شاة ان نقص كثير ثم هو من طواف الزيارته في كل ركعة من طواف الزيارته
 اي ما روي في الحديث ان النقص في النسخ المستحب ان يعيد في الجنابة المستحب ان يعيد
 ثلثة اشواط فادفعها فعليه شاة لان النقصان بترك الاقل يسير فاشبهه النقصان بسبب الحدث
 اي ما روي في الحديث ان النقص في النسخ المستحب ان يعيد في الجنابة المستحب ان يعيد
 فيلزمه شاة فليرجع الى اهله اجزاء ان لا يعود وبعث شاة لما بيننا ومن ترك اربعة اشواط

افضل الامور ان يطوف بالبدنة في كل ركعة من طواف الزيارته
 عليه ما روي في الحديث ان النقص في النسخ المستحب ان يعيد في الجنابة المستحب ان يعيد
 بغير طوافه في كل ركعة من طواف الزيارته
 فان كان مستحبيا وقطعه ثم ان عاد ولها فجاز وان بعث بالشاة
 اي ما روي في الحديث ان النقص في النسخ المستحب ان يعيد في الجنابة المستحب ان يعيد
 بغير طوافه في كل ركعة من طواف الزيارته
 فان كان مستحبيا وقطعه ثم ان عاد ولها فجاز وان بعث بالشاة
 اي ما روي في الحديث ان النقص في النسخ المستحب ان يعيد في الجنابة المستحب ان يعيد

فان كان مستحبيا وقطعه ثم ان عاد ولها فجاز وان بعث بالشاة
 اي ما روي في الحديث ان النقص في النسخ المستحب ان يعيد في الجنابة المستحب ان يعيد

FOO

او اربعة اشواط من فعلية شاة لانه ترك الواجب او لا كثر منه وما دام بمكة يوم من الاعادة
 اى اذا رجع الى البلد لا يبرأ من العود الى مكة للاعادة فان

اقامة الواجب في وقت ومن ترك ثلثة اشواط من طواف الصدر فعليه الصدقة ومن

طواف الواجب في جوف الحجر فان كان بمكة اعادة لان الطواف وراء الخطيم واجب
 من بعض نسخ الطواف الواجب ١١ باب
 بالخطيم ١٢

على ما في مناهج الطواف في جوف الحجران يدور حول الكعبة ويدخل الفرحين المثلين بينهما وبين الحطيم
ارادهم حديث الكليمين البيت الاب

فإذا فعل ذلك فقد أدخل نقصاً في طوافه فما دام بمكة أعاد طوافه ليكون موجياً للطواف على الوجه

المشروع وان اعداد على الحجر خاصة اجزا لانها تنزل في اهلها للزواج وهو ان ياخذني بميند حاج
بالفاداي تبارك ۱۱۳

الحجر حتى ينتهي إلى آخره ثم يدخل الحجر من الفرجة ويخرج من الجانب الآخر هكذا يفعل سبع مرات

جاء إلى أهله وابعاد فسادهم كأنه تمكن نقصان في لحواف بترك ما هو قريب من الربح فلا تجزيه

فقد من طاعة طواد الزياره على غير خضوع وطواف الصلوات في ايام التشريق طاهرا فاعليدهم

فان كان طافطوا في الزيار فاجابوا عن عبد الله بن حنيفة روقا عليهم واحد كان الوجه الاول

ينقل جوف الصمد الى طواف الزيارة لانهم واجبوا على طواف الزيارة بسبب الحول وشيخنا اجماع

انما هو مستحب فلا ينقل اليه وفي الوجه الثاني ينقل طواف الصلوات الى طواف الزيارة لان في
انما يجب دم واحد لطواف الزيارة مع الحدث ۱۱

سنتي الكرامة في صيرتنا والطواف الصدوم وخير الطواف الذي ياتي عن ايام النحر فيجب
اي يجب على من اراد

دم باترك الصلح وبتلاخيرات الحرج على الخلف لان اليوم من عادة طواف الصلح واولام
من الامام ومناصبه ١٢ اى طواف الزاوية ١٢

لَمْ يَكُنْ لَكُمْ يَوْمَ تَجُوزُ الْغَابِطِينَ عَلَى مَا يَنْبَغِي مِنْ طَافَ لَعْنَتُهُ وَسُوءِ عَمَلِهِ عَلَى غَيْرِ وَجْهِ وَرَعْدٍ وَحَلٍّ فَمَا دَامَ بَلَاءُكُمْ
وَمِنْ قَوْلِهِ دَامَ بَلَاءُكُمْ بَلَاءُكُمْ بِكُمْ بِالْعَادَةِ ۝ ۱۱ ۝

عبد هما ولا شيء عليه اما اعداد الطواف فتمت كمن انقصر فيه بسبب الجود
اي الطواف راسخا

[illegible]

[illegible]

واما السبع فلا تتبع الاطواف واذا اعادة كل شئ عليه لا ارتفاع التقصان وان رجع الى اهله
قبل ان يعيد فعليه م الترك الطهر لانه فيه ولا يومر بالعود ولو قوع التحلل باداء الركن اذ لم تقصن

بیسیدو ایس علیہ فی السبعۃ شی لانہ اتی بہم علی اثنی عشر و ان معندیہم کذا اذا اعاد الطواف و لم یعدہ
ای لاشی علیہ فی السبعۃ

السعي والصبر من ثمرات السعي بين الصفا والمروة فعليه دم وجهته تام لأن السعي من الوجبات
أخره بغيره لأن كل جامع التماس في ذلك كما بينت الحنفية فافهموا أن وغيره من لزوم الدم للاب

عندنا فيكم بترككم الدم دون الفساد ومن افاض قبل الامام من عرفات فعليه حرم وقال
وعنه الشافعي رحمه الله

الشافعي ولا شئ عليه لأن الركن أصل الوقوف فلا يلزمه بترك الأطلال شئ ولما إذا استدل
في أصل قوله في الأخر يجب أن لم نقول أنه قال أحمد والأكواب
أي جزء من السبل الأب

الغروب الشمس يجب لقول علي التسلّم فادفعوا بعد غروب الشمس فيجب بقرآن الدم بخلاف

ما اذا وقف ليلى لان استلامته الووف على من وقف بها را ليل فان عاد الى امر بعد ذلك فليس
اي بالجماع ١٢ اب

[illegible]

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِكْرًا لِّعِبَادِنَا إِنَّهُ كَانَ كِسْفًا مِّنْ ثَمَرٍ
وَأَمَّا الْبُرْجَ فَقَوَّيْنَاهُ بِخَبَرٍ مُّشِيرٍ
وَأَمَّا الدَّيْرَ فَوَقَّيْنَاهُ لِقَوْمٍ يُدْرِكُونَ
وَأَمَّا الْكَلْبَ فَأَنبَأْنَاهُ فِي الْغَارِ إِنَّ الْكَلْبَ كَانَ لَمِنَ الْأَنْعَامِ
وَأَمَّا الْبَيْتَ فَأَنزَلْنَاهُ لَمَنِيبًا
وَأَمَّا الْبُرْجَ فَقَوَّيْنَاهُ بِخَبَرٍ مُّشِيرٍ
وَأَمَّا الدَّيْرَ فَوَقَّيْنَاهُ لِقَوْمٍ يُدْرِكُونَ
وَأَمَّا الْكَلْبَ فَأَنبَأْنَاهُ فِي الْغَارِ إِنَّ الْكَلْبَ كَانَ لَمِنَ الْأَنْعَامِ
وَأَمَّا الْبَيْتَ فَأَنزَلْنَاهُ لَمَنِيبًا

فما يتحقق في زعمه والشك من ان هذا هو الامام الذي كان له دفع قربة لا فقه ومادامت الامام

بأية فالاعادة ممكنة في جميعها على التاليف ثم بتأخيرها يجب الدم عنداني حنيفة خلاف

لهم ما وان ترك رعى يوم فعليه دم لانه نسأ تام ومن ترك رعى احدى البجرات الثلث فعليه

الحديث قل إن الكل في هذا اليوم نسائه واحد فكان المتزوجة أقل لأن يكون المتزوجة أكثر

من النصف فحينئذ يلزمه الدم وأوجود ترك الأكل ولو ان تركه أدى بحجر العقبة في يوم النحر

فعليه دمكم انه ترك كل وظيفة هذا اليوم ^{بما} كما اذا ترك كل كثر منها وان ترك منها

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible][illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

حصوله او حصانين او ثلثا تضاد في كل حصاة نصف صاع الا ان يبلغ وما في نقص ما شاء
 ان المتروك هو الاقل فتكفيه الصداقة ومن اشترى الحق حتى مضت ايام الغنى فعليه دم
 عند ابى حنيفة وكذا اذا خرطواف الزبارة وقال لا شيء عليه في الوجهين وكان الخراف في
 الرعي وفي تقديم نسك على نسك كالحاق قبل الرعي ونحوه فان قبل الرعي والحاق قبل الرعي
 لهما ان ما فات مستدرك بالقضاء ولا يجرح القضاء شيء اخر وله حديث ابن مسعود
 انه قال من قدم نسكا على نسك فعليه دم وكان التأخير عن المكان يوجب الدم فيها هو موقت
 بالمكان كالا حرام فكذا التأخير عن الزمان فيها هو موقت بالزمان فان حلق في ايام النحر
 غير الحرم فعليه دم ومن اغتم فخرج من الحرم وقصر فعليه دم عند ابى حنيفة وصححه وقال
 ابو يوسف ان لا شيء عليه قال في ذكره في الجامع الصغير قول ابى يوسف في المتعة فلم يذكره في
 الجامع الصغير وهو كالتناق لان السنة جرت في الحج بالحلق بمعنى وهو من الحرم والا حرم
 انك على الخراف فهو يقول الحاق غير مختص بالحرم لان النبي عليه السلام واحكامه احصا
 بالحرم لا بغيره فلو حلق في غير الحرم وله ما ان الحاق لما جعل محلا لهيار كالسبيل لم في اخر المتعة
 فانه من واجباتها وان كان محلا لانه انما صار نسكا اختص بالحرم كالحق في بعض الحديثية
 من الحرم فلهما حلقا في الحاصل ان الحاق يتوقت بالزمان والمكان عند ابى حنيفة
 وعند ابى يوسف لا يتوقت بهما وعند محمد يتوقت بالمكان دون الزمان وعند زفر
 يتوقت بالزمان دون المكان وهذا الخلاف في التوقيت في حق التضمين بالدم اما لا يتوقت
 في حق التحلل لا اتفاق القصير الحلق في العدة غير موقت بالزمان بالاجماع لان اصل التمتع لا يتوقت به

[illegible]

في قوله عليه السلام لا تأكلوا مما لم يذكر في كتاب الله ولا تأكلوا مما لم يذكر في كتاب الله ولا تأكلوا مما لم يذكر في كتاب الله

في قوله عليه السلام لا تأكلوا مما لم يذكر في كتاب الله ولا تأكلوا مما لم يذكر في كتاب الله ولا تأكلوا مما لم يذكر في كتاب الله

في قوله عليه السلام لا تأكلوا مما لم يذكر في كتاب الله ولا تأكلوا مما لم يذكر في كتاب الله ولا تأكلوا مما لم يذكر في كتاب الله

بجوارف المكان لانه موقت به قال فان لم يقصر حتى يرجع وقصر فلا شيء عليه في قوله جميعا
معناه اذ اخرج المعقر ثم عاد لانه اتي به في مكانه فلا يلزمه ضمانه فان خلق القارن قبل
ان يذبح فعليه ضمان عن يمين خيفة دم بالخلق في غير اوانه لان اوانه بعد الذبح ودم
يتاخير الذبح عن الخلق وعند ما يجب عليه دم واحد هو الاول ولا يجب بسبب التاخير
شيء على ما قلنا فصل اعلان صيد البر محرم على المحرم وصيد البحر حلال لقوله تعالى حل
لكم صيد البحر الا على الاية وصيد البر ما يكون قوالا ومثواه في البر صيد البحر ما يكون قوالا
ومثواه في الماء والصيد هو الممتنع المتوحش في اصل الخلق واستثنى رسول الله صلى الله
عليه وسلم الخمس الفواسق وهي الكلب العقور والذئب والحدأة والغراب الحية والعقور فانها
صبيديات بلا ذئب والحدأة والغراب الذي ياكل الجيف هو المترك عن بي يوسف قال واذا قتل المحرم
صيدا او دل عليه من قتل فعليه الجزاء اما القتل فيقول تعالى لا تقتلوا الصيد وانتم حرم ومن قتله منكم
معتدا فجزاء كآية نص على الجزاء واما الدلالة فلهذا خلا والشافعي وهو يقول الجزاء تعلق بالقتل
والدلالة ليست بقتل فاشبهه كالة الحلال خلا الاولنا ما فيهما من حديث ياتي قتادة وقال عطارة
اجمع الناس على ان على الملال الجزاء وكان الدلالة من محظورات الاحرام ولا تقبوت كاله من على الصيد
امن يتوحش به فصار كالا لاراف وكان المحرم باحرامه التزم كالا لاعتناع عن التعرض فيضرب ترك
ما للفرقة كالموج بخلاف الحلال لانه لا التزام من جهة علان فيه الجزاء على ما روي عن ابي
وزيرة والدلالة الموجبة للجزاء ان لا يكون المدلول عالما بمكان الصيد وان يصطد في الدلالة
حتى لو كان به وصدق غيره كخمان على الكذب لو كان الدال حلالا في المحرم لم يكن عليه

في قوله عليه السلام لا تأكلوا مما لم يذكر في كتاب الله ولا تأكلوا مما لم يذكر في كتاب الله ولا تأكلوا مما لم يذكر في كتاب الله

[illegible]

ان كان الواجب دون طعام مسكين يطعم قدر الواجب او يصوم يوما كاملا ما قلنا ولو جرح
صيدا او نبت شعرة او قطع عضو منه ضمن ما نقصه اعتبارا للبعض بالكل كما في حقوق العباد
ولو نبت له شئ طائر او قطع قوائم صيد فخرم من غير الامتناع فعليه قيمة كاملة لان فوته عليه لمن
يتفويت الامتناع في غرم جراه ومن كسر بيض نعامه فعليه قيمته وهذا مروى عن علي بن عباس
ولا نهي عن الصيد الا عشرين ان يصيد صيدا فقتل منزلة الصيد احتياطا ما لم يفسد فان خرج
من البيض فرخ ميت فعليه قيمته وهذا مستحسن القياس لان لا يغرم سوى البيضة لا احيوة
الفرخ غير معلوم وجب الاستحسان ان البيض معتد ليخرج منه الفرخ الحي والكسر قبل اوانه
سبب لموته فيجبال به عليه احتياطا وعلى هذا اذا ضرب بطن طيبة فالقت حثينا مينا وما
فعليه قيمته ما وليس في قتل الغراب والحجأة والذئب والحجوة والعقور والفارة والكلب العقور
جزء لقوله عليه السلام خمس من الفواسق يقتلن في كل واحد منهن الفارة والعقور والكلب العقور
والكلب العقور وقال عليه السلام يقتل الحرم الفارة والغراب والحجأة والعقور والكلب العقور
وقد ذكر الذئب في بعض الروايات وقيل المراد بالكلب العقور الذئب او يقال ان الذئب في
معناه والمراد بالغراب الذي ياكل الجيف ويخط لان يبتدى بالاذى ما العقور غير مستثنى
لا يسمي غرابا ولا يبتدى بالاذى وعن ابى حنيفة ان الكلب العقور غير العقور والمستأنس
والمستوحش منهما سواء لان المعتبر في ذلك الجحش وكن الفارة الاهلية والوحشية سواء
والضئب واليربوع ليسا من الخمس المستثناة لانهما لا يبتديان بالاذى وليس
في قتل الجعوز والفل والبرانيث والفراد شئ لانها ليست بصيود وليست بمثولة

من البدن ثم هي مودية لطباعتها والمراد بالفل السوداء والصفراء التي تؤذى وما لا يؤذى
 لا يحل قتلها ولكن لا يجب اجزاء للعلّة الأولى ومن قتل قملة تصدق بما شاء مثل كف
 من الطعام لانها متولدة من النفس الذي على البدن وفي الجامع الصغير اطعم شيئا وهذا
 يدل على انه يجزئ ان يطعم مسكينا شيئا يسيرا على سبيل الاحتياط لم يكن مشيعا ومن قتل
 جرادا فصلا فبما شاء لان الجراد من صيد البر فان الصيد فلا يمكن اخذ الا بحيلة ويقصد
 الاخذ بمرقحة جرادا لقول عمر بن الخطاب جرادا ولا شيء عليه فخرج السليمانية كان من الصوم
 والحشرات فالشبه الخنافس والوزغات ويمكن اخذها من غير حيلة ولكن لا يقصد بالاخذ فلم يكن
 صيدا ومن حلب صيدا الحوم فعليه قيمته لان اللبن من اجزاء الصيد فان شبه كله ومن قتل
 ما لا يؤكل لحمه من الصيد كالسباع ونحوها فعليه اجزاء الا ما استثناه الشرع وهو ما عدل
 وقال الشافعي ركة لا يجب اجزاء لانها جلت على الايداء فدخلت في الفواسق
 المستثناة وكان اسم الكلب يتناول السباع باسرها لغة وتنان السبع
 صيد لتوحشه وكونه مقصودا بالاخذ اما بجلده او بصطاده اولدفع اذا
 والقياس على الفواسق ممتنع لما في من ابطال العدد واسم الكلب لا يقع على السبع
 عرفا والعرف املات ولا يجاوز قيمته شاة وقال زفره يجب بالغة ما بلغت
 اعتبارا بما كحل اللحم ولنا قوله عليه السلام الضبع صيد وفيه الشاة وكان
 اعتبار قيمته بكماله لا انتفاع بجلده لانه محارب مودى ومن هذا الوجه لا يرد على قيمة
 الشاة ظاهرا واذا اصل السبع على الحرم فقتله لا شيء عليه قال زفره يجب اعتبارا بالجلد الصالح

قوله في قوله لا يجب اجزاء للعلّة الأولى ومن قتل قملة تصدق بما شاء مثل كف من الطعام لانها متولدة من النفس الذي على البدن وفي الجامع الصغير اطعم شيئا وهذا يدل على انه يجزئ ان يطعم مسكينا شيئا يسيرا على سبيل الاحتياط لم يكن مشيعا ومن قتل جرادا فصلا فبما شاء لان الجراد من صيد البر فان الصيد فلا يمكن اخذ الا بحيلة ويقصد الاخذ بمرقحة جرادا لقول عمر بن الخطاب جرادا ولا شيء عليه فخرج السليمانية كان من الصوم والحشرات فالشبه الخنافس والوزغات ويمكن اخذها من غير حيلة ولكن لا يقصد بالاخذ فلم يكن صيدا ومن حلب صيدا الحوم فعليه قيمته لان اللبن من اجزاء الصيد فان شبه كله ومن قتل ما لا يؤكل لحمه من الصيد كالسباع ونحوها فعليه اجزاء الا ما استثناه الشرع وهو ما عدل وقال الشافعي ركة لا يجب اجزاء لانها جلت على الايداء فدخلت في الفواسق المستثناة وكان اسم الكلب يتناول السباع باسرها لغة وتنان السبع صيد لتوحشه وكونه مقصودا بالاخذ اما بجلده او بصطاده اولدفع اذا والقياس على الفواسق ممتنع لما في من ابطال العدد واسم الكلب لا يقع على السبع عرفا والعرف املات ولا يجاوز قيمته شاة وقال زفره يجب بالغة ما بلغت اعتبارا بما كحل اللحم ولنا قوله عليه السلام الضبع صيد وفيه الشاة وكان اعتبار قيمته بكماله لا انتفاع بجلده لانه محارب مودى ومن هذا الوجه لا يرد على قيمة الشاة ظاهرا واذا اصل السبع على الحرم فقتله لا شيء عليه قال زفره يجب اعتبارا بالجلد الصالح

قوله في قوله لا يجب اجزاء للعلّة الأولى ومن قتل قملة تصدق بما شاء مثل كف من الطعام لانها متولدة من النفس الذي على البدن وفي الجامع الصغير اطعم شيئا وهذا يدل على انه يجزئ ان يطعم مسكينا شيئا يسيرا على سبيل الاحتياط لم يكن مشيعا ومن قتل جرادا فصلا فبما شاء لان الجراد من صيد البر فان الصيد فلا يمكن اخذ الا بحيلة ويقصد الاخذ بمرقحة جرادا لقول عمر بن الخطاب جرادا ولا شيء عليه فخرج السليمانية كان من الصوم والحشرات فالشبه الخنافس والوزغات ويمكن اخذها من غير حيلة ولكن لا يقصد بالاخذ فلم يكن صيدا ومن حلب صيدا الحوم فعليه قيمته لان اللبن من اجزاء الصيد فان شبه كله ومن قتل ما لا يؤكل لحمه من الصيد كالسباع ونحوها فعليه اجزاء الا ما استثناه الشرع وهو ما عدل وقال الشافعي ركة لا يجب اجزاء لانها جلت على الايداء فدخلت في الفواسق المستثناة وكان اسم الكلب يتناول السباع باسرها لغة وتنان السبع صيد لتوحشه وكونه مقصودا بالاخذ اما بجلده او بصطاده اولدفع اذا والقياس على الفواسق ممتنع لما في من ابطال العدد واسم الكلب لا يقع على السبع عرفا والعرف املات ولا يجاوز قيمته شاة وقال زفره يجب بالغة ما بلغت اعتبارا بما كحل اللحم ولنا قوله عليه السلام الضبع صيد وفيه الشاة وكان اعتبار قيمته بكماله لا انتفاع بجلده لانه محارب مودى ومن هذا الوجه لا يرد على قيمة الشاة ظاهرا واذا اصل السبع على الحرم فقتله لا شيء عليه قال زفره يجب اعتبارا بالجلد الصالح

في كل ما ذكره من هذه الاشياء لا بد من ان يكون له في نفسه طعم او رائحة او لون او قوام او صفة من هذه الصفات
 فان لم يكن له في نفسه هذه الصفات لم يكن حراما ولا حلالا ولا نجسا ولا طهرا ولا ميتا ولا حيوانا ولا نباتا ولا معدنا ولا غير ذلك
 فان كان له في نفسه هذه الصفات لم يكن حراما ولا حلالا ولا نجسا ولا طهرا ولا ميتا ولا حيوانا ولا نباتا ولا معدنا ولا غير ذلك
 فان كان له في نفسه هذه الصفات لم يكن حراما ولا حلالا ولا نجسا ولا طهرا ولا ميتا ولا حيوانا ولا نباتا ولا معدنا ولا غير ذلك

ولما اوردى عن عمر بن الخطاب قتل سباعا واهدى كبشا وقال انا ابتداء ناهي الحرام ممنوع عن التعرض
 لعن دفع الاذى ولهذا كان ما ذوقنا في دفع المتهم من الاذى كما في الفواسق فلان يكون ما ذوقنا
 في دفع المتحقق اولى ومع وجود الاذن من الشارع لا يجب الجواز قتاله بخلاف الجمل الصانع
 لانه اذا نزل من صاحب الحق وهو العبد وان اضطر المحرم الى قتله فقتله فعليه الجواز لان
 الاذن مقيد بالكفارة بالنقض على ما تلونا من قبل ولا بأس للحرمان بذبج الشاة والبقرة
 والبعير والدجاجة والبط الا اهل لان هذه الاشياء ليست بصيول لعدم التوحش والحرمان
 بالبط الذي يكون في المساكن والحياض لا نه الوفاء باصل الخلقة ولو ذبح حماما مسرا ولا
 فعليه الجواز خلافا لما لاك مرة له انه الوفاء مستأنس ولا يمتنع بجناحه لبطوه هو ضئيل
 الحرام متوحش باصل الخلقة محتق بطيرانه وان كان بطي الفهوض والاستيناس عارض
 قائم معتبر ولا اذا قتل طيما مستأنسا لانه صيد في الاصل فلا يبطل الاستيناس كالبعير اذا ذبح
 لا ياخذ حكم الصيد في الحرم على المحرم واذا ذبح المحرم صيدا فذبحته ميتة لا يجعل اكلها
 وقال الشافعي لا يجعل ما ذبحه المحرم لغيره لانه عامل له فانتقل فعله اليه ولان الذكاة فعل
 مشروع وهذا فعل حرام فلا يكون ذكاة لغيره الجوسي وهذا لان المشروع هو الذي قام
 مقام الميزين الدم واللحم تيسيرا فيتعلم بانعدامه وان اكل المحرم الذي نجس من ذلك
 شيئا فعليه قيمة ما اكل عند ذبحه ميتة وقال ليس عليه جوارحه ما اكل وان اكل منه محرم خرفلا
 عليه فقولهم جميعا ان هذه ميتة فلا يلزمه اكلها الا الاستغفار وصار كما اذا اكل محرم غيره
 ولا يحرمان حرمته باعتبار كونه ميتة كما ذكرنا وباعتبار ان محظورا حراما لان احرامه هو اكله

في كل ما ذكره من هذه الاشياء لا بد من ان يكون له في نفسه طعم او رائحة او لون او قوام او صفة من هذه الصفات
 فان لم يكن له في نفسه هذه الصفات لم يكن حراما ولا حلالا ولا نجسا ولا طهرا ولا ميتا ولا حيوانا ولا نباتا ولا معدنا ولا غير ذلك
 فان كان له في نفسه هذه الصفات لم يكن حراما ولا حلالا ولا نجسا ولا طهرا ولا ميتا ولا حيوانا ولا نباتا ولا معدنا ولا غير ذلك
 فان كان له في نفسه هذه الصفات لم يكن حراما ولا حلالا ولا نجسا ولا طهرا ولا ميتا ولا حيوانا ولا نباتا ولا معدنا ولا غير ذلك

في كل ما ذكره من هذه الاشياء لا بد من ان يكون له في نفسه طعم او رائحة او لون او قوام او صفة من هذه الصفات
 فان لم يكن له في نفسه هذه الصفات لم يكن حراما ولا حلالا ولا نجسا ولا طهرا ولا ميتا ولا حيوانا ولا نباتا ولا معدنا ولا غير ذلك
 فان كان له في نفسه هذه الصفات لم يكن حراما ولا حلالا ولا نجسا ولا طهرا ولا ميتا ولا حيوانا ولا نباتا ولا معدنا ولا غير ذلك
 فان كان له في نفسه هذه الصفات لم يكن حراما ولا حلالا ولا نجسا ولا طهرا ولا ميتا ولا حيوانا ولا نباتا ولا معدنا ولا غير ذلك

في كل ما ذكره من هذه الاشياء لا بد من ان يكون له في نفسه طعم او رائحة او لون او قوام او صفة من هذه الصفات
 فان لم يكن له في نفسه هذه الصفات لم يكن حراما ولا حلالا ولا نجسا ولا طهرا ولا ميتا ولا حيوانا ولا نباتا ولا معدنا ولا غير ذلك
 فان كان له في نفسه هذه الصفات لم يكن حراما ولا حلالا ولا نجسا ولا طهرا ولا ميتا ولا حيوانا ولا نباتا ولا معدنا ولا غير ذلك
 فان كان له في نفسه هذه الصفات لم يكن حراما ولا حلالا ولا نجسا ولا طهرا ولا ميتا ولا حيوانا ولا نباتا ولا معدنا ولا غير ذلك

الخروج بالصيد عن الحلية والكراجم عن الاهلية في حق الذكاة فصارت حزمة التناول بهذا الوسط
مضافة الى حرامه بخلاف محرم آخر كان تناول ليس من محظورات احرامه ولا لباس بان ياكل
المحرم لحم صيدا اصطاده حلال وذبحه اذا لم يدل المحرم عليه ولا امره بصيد خلافه
فيما اذا اصطاده لاجل المحرم لم يقل عليه السلام لا لباس باكل المحرم لحم صيد مالم يصيد
او يصاد له قلنا ما روي ان الصحابة رضوا عن ذكروا لحم الصيد في حق المحرم فقال عليه السلام
لا لباس به الا لحم فيمكرى لم يملكه فيمكرى على ان يهدى اليه الصيد دون اللحم او معناه ان يصيد
بامر ثم شرط عدم الدلالة وهذا تخصيص على ان الدلالة محترمة قالوا في رايين ووجه
الحكمة حديث ابن قتادة في قوله ذكرناه وفي صيدا محرم اذا ذبحه الحلال يجب قيمته
يتصدق بها على الفقراء لان الصيد يستحق الا من يسبب المحرم قال عليه السلام
في حديث في طول ولا يقصر صيدها ولا يجزيه الصوم الا غرامة وليس بكفارة فاشبه
ضمان الاموال وهذا لان يجب بتقويت وصحة في الحل وهو كالا من والواجب على المحرم بطريق
لكفارة جزاء على فعله لان الحرفة باعتبار معنى فيه هو احرام الصوم يصلم جزاء لا فعل كضمان الحال
وقال زفر في مجزيه الصوم اعتبارا بما وجب على المحرم والفرق قد ذكرناه وهل يجزيه الهدى
ففي رايين من دخل المحرم بصيد فعليه ان يرسله في يده خلافا للشافعي فان
يقول حتى الشرح كما يظهر في ملوكه العبد لمعاجة العبد ولما انما حصل في المحرم وجب تركه
تعرض حكمته المحرم او صار هو من صيدا محرم فاستحق الا من لما في يده فان باعه ثم البيع
ليتم ان كان قائما لان البيع لم يجز لما فيه من التعرض للصيد ذاك الحرام وان كان قائما
في ذاك الحرام وان كان في ذاك الحرام وان كان في ذاك الحرام

[illegible][illegible]

فعلية الجزاء لانه تعرض للصيد بتفويت الامن الذي استحقه ولكن لا يبيح المحرم الصيد
من محرم او حلال لما قلنا ومن احرم وفي بيته اولى قفص معه صيد فليس عليه ان
يرسله وقال الشافعي رد عليه ان يرسله لانه متعرض للصيد بامساكه في ملكه فصار
كما اذا كان في يده ولما ان الصابرة كانوا يجرمون وفي بيوتهم صيغ ودواجن ولم ينقل عنهم
اوسالها وبذلك جرت العادة الفاشية وهي من احدى الحجج وكان الواجب ترك التعرض هو
ليس متعرض من جهة لانه محفوظ بالبيت والقفص لا به غيرانه في ملكه ولو ارساله في مفارقة
فهو على ملكه فلا معتبر ببقاء الملاك وقيل اذا كان القفص في يده لزمه ارساله لكن
على وجه لا يضيع قال فان اصاب حلال صيدا ثم احرم فارسله من يده غير
يضمن عند ابى حنيفة وعقلا لا يضمن لان المرسل امر بالمعروف ما هي عن المنكر
وما على المحسنين من سبيل وله انه ملاك الصيد بالاختلاف ملكا محترما فلا يبطل
احترامه باحرامه وقيل اتلفه المرسل فيضمه بخلافه اذا اخذه في سلطة الاحرام لانه
لم يملكه والواجب عليه تولي التعرض يمكن ذلك بان يخله في بيته فاذا قطع يده عنه بان
صعدا يا وظهيرة الاختلاف في ذلك اذ لو اذن وانما اصاب محرم صيدا فارسله من يده غير
لا ضمان عليه بالاتفاق لانه لم يملكه بالاختلاف فان الصيد لم يبق محلا للملك في حق المحرم
لقوله تعالى وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حيا فصار كما اذا اشترى الخمر فان قتله محرم اخر
في يده فعلى كل واحد منهما جزاء لان الاخذ متعرض للصيد بازالته الا من والقاتل مقرر
لذلك والتفريق لا ابتداء في حق التضمنين كشهود الطلاق قبل الدخول اذا جعوا وجرع

[illegible]

لا أخذ على القاتل وقال زفر لا يرجع لان الاخذ مواخذ يصنعه فلا يرجع على غيره ولكن
ان الاخذ انما يصير سببا للضمان عند اتصال الهرا لادبه فهو بالقتل جعل فعل الاخذ
علة فيكون معنى مباشرة علة العلة فيجمل بالضمان عليه فان قطع حشيش الحرم او
شجرة ليست بمملوكة وهو كالا يئنه الناس فعليه قيمته الا فيما جف منه لان حرمة
تثبت بسبب الحرم قال عليه السلام لا يختل خراها ولا يعصد شوها ولا يكون للصوم
هذا القيمة مدخل لان حرمة تناولها بسبب الحرم لا بسبب الاحرام فكان من ضمان
الحال على ما بينا ويصدق بقيمته على الفقراء ولذا اذا ملكه كما في حقوق العبد ويكره بيعه
بعد القطع لانه ملكه بسبب محظور شرعا فلو اطلق له في بيعه لتطرق الناس الى مثله
الا انه يجوز البيع مع الكراهة بخلاف الصيد والفرق ما ذكره والذي يئنه الناس
عادة عرفناه غير مستحق للامن بالا جماع وكان المحرم المنسوب الى الحرم والنسبة
اليه على الكمال عند عدم النسبة الى غيره بالا بيات وما لا يئنه عادة لاذ انبئت
انسان التحق بما يئنه عادة ولو ثبت بنفسه في ملك رجل فعلى قاطعه قيمته حرمة
الحرم حقا للشرع وقيمة اخرى ضمانا لملكه كالصيد المملوك في الحرم وما جف من شجر الحرم
لا ضمان فيه لانه ليس بنهي ولا يرجع حشيش الحرم ولا يقطع الا اخذ وقال ابو يوسف
لا بأس بالرعي فيه لان في ضرره فان منع الدواب عنه متعذرا لنا ما رويينا والقطع
بالمشاورة والقطع بالمناجل وحل الحشيش من الحل فمكن فلا ضرورة بخلاف الاخذ لانه
استثناه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيجوز قطعه ورعيه وبخلاف الكساة

لا يها البست من جملة النباتات وكل شيء فعله القارن مما ذكرنا ان فيه على المفرد ما فعله
بما ان دم بجمته ودم لعمرة وقال الشافعي رده دم واحد بناء على انه محرم باحرام واحد
عنده وعندنا باحرامين وقد مر من قبل **قال** الا ان يتجاوز الميقات غير محرم بالعمرة
واحد فيلزم محرم واحد خلافا لغيره لما ان المستحق عليه عند الميقات احرام واحد بنحو
واجب واحد لا يجب الاجزاء واحد واذا اشتراك محرم في قتل صيد فكل واحد واحد منهم
جزاء كامل لان كل واحد منهما بالشركة يصير جناية تفوق الدلالة فيتعذر الجزاء
بتعدد الجناية واذا اشتراك حلالا كان في قتل صيد الحرم فعليه ما جزاء واحد
لان الضمان يدل على الحل لاجزاء عن الجناية فيتحد باتحاد الحل كرجلين
قتلا رجلا خطأ يجب عليهما مادية واحدة وعلى كل واحد منهما كفارة واذا باع
الحرم الصيد او ابتاعه فالبيع باطل لان بيعه حيا تعرض للصيد بتقويت الامور
بعد ما قتله بيع ميتة ومن اخرج طيبة من الحرم فولدت او ادا فماتت هي واكراها فعليه
جزاء من لان الصيد بعد الاخراج من الحرم ففي مستحقا لمن شرعا ولهذا وجب الجزاء الى المصنوع
وهذا صفة شرعية فتيسر الى الولد فان ادى جزاءها ثم ولدت ليس عليه جزاء الولد لان
بعد اداء الجزاء لم يبق امانة لان وصول الخلف كوصول الاصل والله اعلم بالصواب
باب مجاوزة الوقت بغير حرام
واذا اتى الكوفي بستان بن عامر فاحرق بعمرة فان رجعا الى اذن عرق ولبي بطل عند ختم الوقت
وان رجعا اليه ولم يلب حتى ختم مكة وطاف لعمرة فعليه دم وهذا عند ابى حنيفة وقالا
لا يها البست من جملة النباتات وكل شيء فعله القارن مما ذكرنا ان فيه على المفرد ما فعله
بما ان دم بجمته ودم لعمرة وقال الشافعي رده دم واحد بناء على انه محرم باحرام واحد
عنده وعندنا باحرامين وقد مر من قبل **قال** الا ان يتجاوز الميقات غير محرم بالعمرة
واحد فيلزم محرم واحد خلافا لغيره لما ان المستحق عليه عند الميقات احرام واحد بنحو
واجب واحد لا يجب الاجزاء واحد واذا اشتراك محرم في قتل صيد فكل واحد واحد منهم
جزاء كامل لان كل واحد منهما بالشركة يصير جناية تفوق الدلالة فيتعذر الجزاء
بتعدد الجناية واذا اشتراك حلالا كان في قتل صيد الحرم فعليه ما جزاء واحد
لان الضمان يدل على الحل لاجزاء عن الجناية فيتحد باتحاد الحل كرجلين
قتلا رجلا خطأ يجب عليهما مادية واحدة وعلى كل واحد منهما كفارة واذا باع
الحرم الصيد او ابتاعه فالبيع باطل لان بيعه حيا تعرض للصيد بتقويت الامور
بعد ما قتله بيع ميتة ومن اخرج طيبة من الحرم فولدت او ادا فماتت هي واكراها فعليه
جزاء من لان الصيد بعد الاخراج من الحرم ففي مستحقا لمن شرعا ولهذا وجب الجزاء الى المصنوع
وهذا صفة شرعية فتيسر الى الولد فان ادى جزاءها ثم ولدت ليس عليه جزاء الولد لان
بعد اداء الجزاء لم يبق امانة لان وصول الخلف كوصول الاصل والله اعلم بالصواب

مذکران علیہ صحت و نیست المذکور و چون خبری از سلاطین قزاقان است که در این امور دخالت نمایند باید بداند که اینها

(Handwritten Persian text from the manuscript)

[illegible]

ما اذا تحولت السنة لانه صار ديننا في خدمته فلا يتأدى الا باحرام مقصود كما في الاعتكاف
 لنذير فانه يتأدى بصوم رمضان من هذه السنة دون العام الثاني ومن جاوز
 الوقت فاحرم بعمرة وافسد ما مضى فيها وقضاها لان الاحرام يقع لا ما فضاها اذا افسد
 الحج وليس عليه ملزاة الوقت وعلى قياس قول زهير لا يسقط عنه وهو نظير الاختلاف
 في فائت الحج لاجاوز الوقت بغير احرام وفيمن جاوز الوقت بغير احرام واحرم بالحج ثم افسد
 حجة فهو يعتبر المجاوزة هذه بغيرها من الخطورات ولما انما يصير قاضيا حتى اليقات بالاحرام
 من في القضاء وهو يحكي الفائت ولا يعدم بغيره من الخطورات فوضح الفرق واذا خرج
 المكبر الى الحج فاحرم ولم يعد الى الحرم ووقف بعرفة فعليه شاة لان وقته احرام وقد جاوزته

[illegible]

يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ أَضَافَةُ الْإِحْرَامِ

قال أبو حنيفة رحمه الله إذا أحرمت المكي بعمرته وطاف بها شوطاً ثم أحرمت بالحج فاته يرفض
الحج وعليه لرفضه دم وعليه حجة وعمرته وقال أبو يوسف وعنه لا يرفض العمره أحب اليها وقضاها
وعليه دم لرفضها لأن له ليد من رفض أحدهما لأن الحج بينهما في حق المكي غير مشروع والعمره
أولى بالرفض لأنها أدنى حالاً وأقل عملاً وأيسر قضاء لكونها غير موقته ولذا إذا أحرمت بالعمره ثم بالحج

[illegible]

۱۲۰۰
 ۱۲۰۱
 ۱۲۰۲
 ۱۲۰۳
 ۱۲۰۴
 ۱۲۰۵
 ۱۲۰۶
 ۱۲۰۷
 ۱۲۰۸
 ۱۲۰۹
 ۱۲۱۰
 ۱۲۱۱
 ۱۲۱۲
 ۱۲۱۳
 ۱۲۱۴
 ۱۲۱۵
 ۱۲۱۶
 ۱۲۱۷
 ۱۲۱۸
 ۱۲۱۹
 ۱۲۲۰
 ۱۲۲۱
 ۱۲۲۲
 ۱۲۲۳
 ۱۲۲۴
 ۱۲۲۵
 ۱۲۲۶
 ۱۲۲۷
 ۱۲۲۸
 ۱۲۲۹
 ۱۲۳۰
 ۱۲۳۱
 ۱۲۳۲
 ۱۲۳۳
 ۱۲۳۴
 ۱۲۳۵
 ۱۲۳۶
 ۱۲۳۷
 ۱۲۳۸
 ۱۲۳۹
 ۱۲۴۰
 ۱۲۴۱
 ۱۲۴۲
 ۱۲۴۳
 ۱۲۴۴
 ۱۲۴۵
 ۱۲۴۶
 ۱۲۴۷
 ۱۲۴۸
 ۱۲۴۹
 ۱۲۵۰
 ۱۲۵۱
 ۱۲۵۲
 ۱۲۵۳
 ۱۲۵۴
 ۱۲۵۵
 ۱۲۵۶
 ۱۲۵۷
 ۱۲۵۸
 ۱۲۵۹
 ۱۲۶۰
 ۱۲۶۱
 ۱۲۶۲
 ۱۲۶۳
 ۱۲۶۴
 ۱۲۶۵
 ۱۲۶۶
 ۱۲۶۷
 ۱۲۶۸
 ۱۲۶۹
 ۱۲۷۰
 ۱۲۷۱
 ۱۲۷۲
 ۱۲۷۳
 ۱۲۷۴
 ۱۲۷۵
 ۱۲۷۶
 ۱۲۷۷
 ۱۲۷۸
 ۱۲۷۹
 ۱۲۸۰
 ۱۲۸۱
 ۱۲۸۲
 ۱۲۸۳
 ۱۲۸۴
 ۱۲۸۵
 ۱۲۸۶
 ۱۲۸۷
 ۱۲۸۸
 ۱۲۸۹
 ۱۲۹۰
 ۱۲۹۱
 ۱۲۹۲
 ۱۲۹۳
 ۱۲۹۴
 ۱۲۹۵
 ۱۲۹۶
 ۱۲۹۷
 ۱۲۹۸
 ۱۲۹۹
 ۱۳۰۰

ولم يأت بشئ من افعال العمرة لما قلنا فان طاف بالعمرة اربعة اشواط ثم احرم بالحج ورفض الحج
بلا خلاف لان لا اكثر حكم الكل فتعذر رفضها كما اذا فرغ منها ولا كذلك اذا طاف للعمرة
اقل من ذلك عندنا في حنفية ورواه ان احرام العمرة قد نكأ بادلها شئ من اعمالها واحرام
الحج لم يتأكد ورفض غير المتأكد ليس وكان في رفض العمرة والحالة هذه ابطال العمل
وفي رفض الحج امتناع عنه وعليه دم بالرفض ايها المرفضة لانه نحل قبل اوانه لتعذر
المضي فيه فكان في معنى المحصر لان في رفض العمرة قضاءها لا غير وفي رفض الحج قضاء
وعمرته لانه في معنى فائت الحج وان مضى عليه ما اجره لانه ادى فعالها كما انهم لم يغيروا
منه في عمته انتهى لا يمنع تحقق الفعل على ما عرف من اصلنا وعليه دم بمجموع بينهما لانه تمكن
التقصير في عمله لا نكأ بالمنهي عنه وهذا في حق المكدم جبر وفي حق الاقاني دم بشكر
ومن احرم بالحج ثم احرم يوم النحر بحجة اخرى فان حلق في الاولى لزمته الاخرى ولا شئ عليه
وان لم يحلق في الاولى لزمته الاخرى وعليه دم بقصر او لم يقصر عندنا في حنفية ورواه ان
لو يقصر فلا شئ عليه لان الجمع بين احرام الحج واحرام العمرة بدعة فاذا حلق فهو انك
نسك في الاحرام الاول فهو جناية على الثاني لانه في غير اوانه فلم يلزم الدم بالاجماع وان لم يحلق
حتى حج في العام القابل فقد احرأ الحق عن وقت في الاحرام الاول وذلك لوجوب الدم
عندنا في حنفية ورواه عندنا لانه شئ على ما ذكرنا فاقبلنا اسوى بين التقصير
وعده عندنا وشرط التقصير عندنا ومن فرغ من عمرته لا التقصير فاحرم بالحج
فعليه دم لا حرامه قبل الوقت لانه جمع بين احرام العمرة وهذا مكروه فيلزمه الدم

فان كان في حنفية ورواه ان احرام العمرة قد نكأ بادلها شئ من اعمالها واحرام الحج لم يتأكد ورفض غير المتأكد ليس وكان في رفض العمرة والحالة هذه ابطال العمل وفي رفض الحج امتناع عنه وعليه دم بالرفض ايها المرفضة لانه نحل قبل اوانه لتعذر المضي فيه فكان في معنى المحصر لان في رفض العمرة قضاءها لا غير وفي رفض الحج قضاء وعمرته لانه في معنى فائت الحج وان مضى عليه ما اجره لانه ادى فعالها كما انهم لم يغيروا منه في عمته انتهى لا يمنع تحقق الفعل على ما عرف من اصلنا وعليه دم بمجموع بينهما لانه تمكن التقصير في عمله لا نكأ بالمنهي عنه وهذا في حق المكدم جبر وفي حق الاقاني دم بشكر ومن احرم بالحج ثم احرم يوم النحر بحجة اخرى فان حلق في الاولى لزمته الاخرى ولا شئ عليه وان لم يحلق في الاولى لزمته الاخرى وعليه دم بقصر او لم يقصر عندنا في حنفية ورواه ان لو يقصر فلا شئ عليه لان الجمع بين احرام الحج واحرام العمرة بدعة فاذا حلق فهو انك نسك في الاحرام الاول فهو جناية على الثاني لانه في غير اوانه فلم يلزم الدم بالاجماع وان لم يحلق حتى حج في العام القابل فقد احرأ الحق عن وقت في الاحرام الاول وذلك لوجوب الدم عندنا في حنفية ورواه عندنا لانه شئ على ما ذكرنا فاقبلنا اسوى بين التقصير وعده عندنا وشرط التقصير عندنا ومن فرغ من عمرته لا التقصير فاحرم بالحج فعليه دم لا حرامه قبل الوقت لانه جمع بين احرام العمرة وهذا مكروه فيلزمه الدم

فان كان في حنفية ورواه ان احرام العمرة قد نكأ بادلها شئ من اعمالها واحرام الحج لم يتأكد ورفض غير المتأكد ليس وكان في رفض العمرة والحالة هذه ابطال العمل وفي رفض الحج امتناع عنه وعليه دم بالرفض ايها المرفضة لانه نحل قبل اوانه لتعذر المضي فيه فكان في معنى المحصر لان في رفض العمرة قضاءها لا غير وفي رفض الحج قضاء وعمرته لانه في معنى فائت الحج وان مضى عليه ما اجره لانه ادى فعالها كما انهم لم يغيروا منه في عمته انتهى لا يمنع تحقق الفعل على ما عرف من اصلنا وعليه دم بمجموع بينهما لانه تمكن التقصير في عمله لا نكأ بالمنهي عنه وهذا في حق المكدم جبر وفي حق الاقاني دم بشكر ومن احرم بالحج ثم احرم يوم النحر بحجة اخرى فان حلق في الاولى لزمته الاخرى ولا شئ عليه وان لم يحلق في الاولى لزمته الاخرى وعليه دم بقصر او لم يقصر عندنا في حنفية ورواه ان لو يقصر فلا شئ عليه لان الجمع بين احرام الحج واحرام العمرة بدعة فاذا حلق فهو انك نسك في الاحرام الاول فهو جناية على الثاني لانه في غير اوانه فلم يلزم الدم بالاجماع وان لم يحلق حتى حج في العام القابل فقد احرأ الحق عن وقت في الاحرام الاول وذلك لوجوب الدم عندنا في حنفية ورواه عندنا لانه شئ على ما ذكرنا فاقبلنا اسوى بين التقصير وعده عندنا وشرط التقصير عندنا ومن فرغ من عمرته لا التقصير فاحرم بالحج فعليه دم لا حرامه قبل الوقت لانه جمع بين احرام العمرة وهذا مكروه فيلزمه الدم

فان كان في حنفية ورواه ان احرام العمرة قد نكأ بادلها شئ من اعمالها واحرام الحج لم يتأكد ورفض غير المتأكد ليس وكان في رفض العمرة والحالة هذه ابطال العمل وفي رفض الحج امتناع عنه وعليه دم بالرفض ايها المرفضة لانه نحل قبل اوانه لتعذر المضي فيه فكان في معنى المحصر لان في رفض العمرة قضاءها لا غير وفي رفض الحج قضاء وعمرته لانه في معنى فائت الحج وان مضى عليه ما اجره لانه ادى فعالها كما انهم لم يغيروا منه في عمته انتهى لا يمنع تحقق الفعل على ما عرف من اصلنا وعليه دم بمجموع بينهما لانه تمكن التقصير في عمله لا نكأ بالمنهي عنه وهذا في حق المكدم جبر وفي حق الاقاني دم بشكر ومن احرم بالحج ثم احرم يوم النحر بحجة اخرى فان حلق في الاولى لزمته الاخرى ولا شئ عليه وان لم يحلق في الاولى لزمته الاخرى وعليه دم بقصر او لم يقصر عندنا في حنفية ورواه ان لو يقصر فلا شئ عليه لان الجمع بين احرام الحج واحرام العمرة بدعة فاذا حلق فهو انك نسك في الاحرام الاول فهو جناية على الثاني لانه في غير اوانه فلم يلزم الدم بالاجماع وان لم يحلق حتى حج في العام القابل فقد احرأ الحق عن وقت في الاحرام الاول وذلك لوجوب الدم عندنا في حنفية ورواه عندنا لانه شئ على ما ذكرنا فاقبلنا اسوى بين التقصير وعده عندنا وشرط التقصير عندنا ومن فرغ من عمرته لا التقصير فاحرم بالحج فعليه دم لا حرامه قبل الوقت لانه جمع بين احرام العمرة وهذا مكروه فيلزمه الدم

[illegible]

[illegible][illegible]

لأن فاستباح الحج يتحلل بإفعال العمر من غير أن ينقلب الحرام له إجماعاً على ما ياتييك في باب
 القوات إن شاء الله فيصير جامعين العمرتين من حيث الأفعال فعليه أن يرفضها
 كما لو أحرمت بعمرتين وإن أحرمت بحجة يصير جامعين الحجنتين إجماعاً فعليه أن يرفضها
 كما لو أحرمت بحجتين وعليه قضاءها العدة الشروع فيها ودم لرفضها بالتحلل قبل وانه

باب الحصار

وإذا أحصر الحرم بعد قوا وأصابه مرض فستعصم الأضي جازله التحلل وقال الشافعي
 لا يكون الأحصاء إلا بالعد ولأن التحلل بالهدى شرع في حق التحصيل التحصيل الجاه وبالأحرار
 ينجم من العد ولا من المرض لئلا يأتى الأحصاء وخرجت في الأحصاء بالمرض باجماع أهل اللغة
 فأنهم قالوا الأحصاء بالمرض أحصر بالعد والتحلل قبل وأنه لدفع الحجج الآتية من قبل استدلال
 الأحرار والحجج في الأحصاء بالمرض مع المرض أعظم وإذا جازله التحلل يقال له أبعث شاة
 فتذبح في الحرم وواحد من تبعته يوم بعينه يدبح فيه ثم تحلل وإنما يبعث إلى الحرم لأن
 دم الأحصاء قربان ولا راقية لم تعرف قرية إلا في زمان أو مكان على ما مر فلا يقع قربانه
 فلا يقع التحلل والى الإشارة بقوله تعالى ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى حبله
 فان الهدى اسم لما يهدى إلى الحرم وقال الشافعي لا لا يتوقت بشاة لأنه شرع خصه
 بالتوقيت يبطل التخفيف قلنا المرعى أصل التخفيف لا نهاية ويجوز الشاة لأن التخصيص
 عليه الهدى والشاة أدناه وقصر به البقرة والبدنة كما في الضحايا وليس المراد بما ذكرنا
 بعث الشاة بعينه لأن ذلك قد يتعذر بل له أن يبعث بالقيمة حتى تشتري الشاة هنالك

[illegible]

[illegible][illegible]

هديا وواعدهم ان يذبحوه في يوم بعينه ثم زال الاحصار فان كان لا يدرك الحج
والهدى لا يلزمه ان يتوجه بل يصير حتى يتحلل بفكر الهدى لقوات المقصود من
التوجه وهو اداء الافعال وان توجه ليتحلل بافعال عمره له ذلك لانه فائت الحج
وان كان يدرك الحج والهدى لزمه التوجه لزوال العجز قبل حصول المقصود بخلاف
اذا ادرك هديه صنع به شاء لانه ملكه وقد كان عينه مقصودا استغنى عنه ان كان
يدرك الهدى دون الحج يتحلل بعمره عن الاصل وان كان يدرك الحج دون الهدى جاز
له التحلل استحسانا وهذا التقسيم لا يستقيم على قوله ما في المحصر بالحج كانه لا يحصر
عند هاتين الوقتين يوم النحر فمن يدرك الحج يدرك الهدى وانما يستقيم على قول ابى حنيفة
في المحصر بالعمرة يستقيم بانه اتفاق لعدم توقيت الدم يوم اخراج القياس هو قول اخر ان قد
على الاصل هو الحج قبل حصول المقصود بالبدل وهو الحج كما ذكرنا لا يستحسن ان اقل الزمانه التوجه
ماله لان المبعوث على يد الهدى ليدبحه ولا يحصل مقصوده وحرمه المال كحرمة النفس في الخيارات
ان شاء صبر في ذلك المكان او في غيره لينجحه فبذلك ان شاء توجه ليدبحه النساء الذن
الذنه بالاحرام وهو افضل لانه اقرب الى الوفاء بما وعد من قف بعرفة ثم احصر لا يكون محصرا
لوقوع الاصل عن القوات ومن احصر مكة وهو ممنوع عن الطواف والوقوف فهو محصر لانه
تعذر عليه الاتمام فصا كما اذا احصر في الحل فان قل على احدهما فليس محصرا ما على الطواف
فان فائت الحج يتحلل به والد مبدل عنه في التحلل واما على الوقوف فلما بينا وقد قيل في
هذه المسألة خلاف بين ابى حنيفة وابى يوسف وهو الصحيح ما علمنا من التفصيل

قوله فان كان لا يدرك الحج والهدى لا يلزمه ان يتوجه بل يصير حتى يتحلل بفكر الهدى لقوات المقصود من التوجه وهو اداء الافعال وان توجه ليتحلل بافعال عمره له ذلك لانه فائت الحج وان كان يدرك الحج والهدى لزمه التوجه لزوال العجز قبل حصول المقصود بخلاف اذا ادرك هديه صنع به شاء لانه ملكه وقد كان عينه مقصودا استغنى عنه ان كان يدرك الهدى دون الحج يتحلل بعمره عن الاصل وان كان يدرك الحج دون الهدى جاز له التحلل استحسانا وهذا التقسيم لا يستقيم على قوله ما في المحصر بالحج كانه لا يحصر عند هاتين الوقتين يوم النحر فمن يدرك الحج يدرك الهدى وانما يستقيم على قول ابى حنيفة في المحصر بالعمرة يستقيم بانه اتفاق لعدم توقيت الدم يوم اخراج القياس هو قول اخر ان قد على الاصل هو الحج قبل حصول المقصود بالبدل وهو الحج كما ذكرنا لا يستحسن ان اقل الزمانه التوجه ماله لان المبعوث على يد الهدى ليدبحه ولا يحصل مقصوده وحرمه المال كحرمة النفس في الخيارات ان شاء صبر في ذلك المكان او في غيره لينجحه فبذلك ان شاء توجه ليدبحه النساء الذن الذنه بالاحرام وهو افضل لانه اقرب الى الوفاء بما وعد من قف بعرفة ثم احصر لا يكون محصرا لوقوع الاصل عن القوات ومن احصر مكة وهو ممنوع عن الطواف والوقوف فهو محصر لانه تعذر عليه الاتمام فصا كما اذا احصر في الحل فان قل على احدهما فليس محصرا ما على الطواف فان فائت الحج يتحلل به والد مبدل عنه في التحلل واما على الوقوف فلما بينا وقد قيل في هذه المسألة خلاف بين ابى حنيفة وابى يوسف وهو الصحيح ما علمنا من التفصيل

جاء في كتاب

قوله فان كان لا يدرك الحج والهدى لا يلزمه ان يتوجه بل يصير حتى يتحلل بفكر الهدى لقوات المقصود من التوجه وهو اداء الافعال وان توجه ليتحلل بافعال عمره له ذلك لانه فائت الحج وان كان يدرك الحج والهدى لزمه التوجه لزوال العجز قبل حصول المقصود بخلاف اذا ادرك هديه صنع به شاء لانه ملكه وقد كان عينه مقصودا استغنى عنه ان كان يدرك الهدى دون الحج يتحلل بعمره عن الاصل وان كان يدرك الحج دون الهدى جاز له التحلل استحسانا وهذا التقسيم لا يستقيم على قوله ما في المحصر بالحج كانه لا يحصر عند هاتين الوقتين يوم النحر فمن يدرك الحج يدرك الهدى وانما يستقيم على قول ابى حنيفة في المحصر بالعمرة يستقيم بانه اتفاق لعدم توقيت الدم يوم اخراج القياس هو قول اخر ان قد على الاصل هو الحج قبل حصول المقصود بالبدل وهو الحج كما ذكرنا لا يستحسن ان اقل الزمانه التوجه ماله لان المبعوث على يد الهدى ليدبحه ولا يحصل مقصوده وحرمه المال كحرمة النفس في الخيارات ان شاء صبر في ذلك المكان او في غيره لينجحه فبذلك ان شاء توجه ليدبحه النساء الذن الذنه بالاحرام وهو افضل لانه اقرب الى الوفاء بما وعد من قف بعرفة ثم احصر لا يكون محصرا لوقوع الاصل عن القوات ومن احصر مكة وهو ممنوع عن الطواف والوقوف فهو محصر لانه تعذر عليه الاتمام فصا كما اذا احصر في الحل فان قل على احدهما فليس محصرا ما على الطواف فان فائت الحج يتحلل به والد مبدل عنه في التحلل واما على الوقوف فلما بينا وقد قيل في هذه المسألة خلاف بين ابى حنيفة وابى يوسف وهو الصحيح ما علمنا من التفصيل

باب الفوات
 من فاته الوقوف بعرفة حتى طلع الفجر من يوم النحر فقد فات الحج للذكران اذ وقت
 بان وصل مكة لغيرين يوم النحر ١١
 الوقوف بمكة عليه ان يطوف ويسعى ويتحلل يقض الحج من قبل ولا دم عليه يقول عليه السلام
 من فاته عرفة بغير فاته الحج فليتحل بعمره وعليه الحج من قبل والعمر قليست كل الطواف والسعي
 وكان الاحرام تعلما انعقد صحيحا لا طريق للخروج عنه ولا ابداء احدا للنسكين كما في الاحرام
 المبرم وهنا عجز من الحج فقتعين عليه العمرة ولا دم عليه لان التحلل وقع بافعال العمرة فكانت
 في حق فاته الحج بمنزلة اليم في حق المحصر فلا يجمع بينهما والعمر لا تقوت وهي جائرة في
 جميع السنة الا خمسة ايام يكره فيها فعلها وهي يوم عرفة ويوم النحر وايام التشريق لما روى
 عن عائشة رضي الله عنها كانت تكرر العمرة في هذه الايام الخمسة ولا في هذه الايام الحج فكانت متحدة
 لوقوع ابى يوسف انه لا تكره في يوم عرفة قبل الزوال لان دخول وقت كمن الحج بعد الزوال لا قبله
 ولا ظهر من المذهب ما ذكرناه ولكن مع هذا لو اداه في هذه الايام صح ويصح ما جازها لان الكراهية
 وهم تعظيم امر الحج وتخليص قلبه لفرح الشروع والعمرة ستة وقال الشافعي فريضة لقول عليه السلام
 العمرة فريضة كفريضة الحج ولنا قولنا عليه السلام الحج فريضة والعمرة تقطع ولا تخير موقته بوقت
 فتتأدى بنية غير كما في فاته الحج وهذا اعارة النفقة وتاويل ما رواه انها مقفلة بعمال الحج اذ
 لا شئت الفريضة مع التعارض كما ان قال في الطواف والسعي وقد ذكرناه في باب التمتع والله اعلم بالصواب
 الا حرام من غير طواف الطواف ركنا ويسعى ركنا في كل سنة ١٢

باب الفوات

ومن احرم بالحج وفاته الوقوف بعرفة حتى طلع الفجر من يوم النحر فقد فات الحج للذكران اذ وقت
 بان وصل مكة لغيرين يوم النحر ١١
 الوقوف بمكة عليه ان يطوف ويسعى ويتحلل يقض الحج من قبل ولا دم عليه يقول عليه السلام
 من فاته عرفة بغير فاته الحج فليتحل بعمره وعليه الحج من قبل والعمر قليست كل الطواف والسعي
 وكان الاحرام تعلما انعقد صحيحا لا طريق للخروج عنه ولا ابداء احدا للنسكين كما في الاحرام
 المبرم وهنا عجز من الحج فقتعين عليه العمرة ولا دم عليه لان التحلل وقع بافعال العمرة فكانت
 في حق فاته الحج بمنزلة اليم في حق المحصر فلا يجمع بينهما والعمر لا تقوت وهي جائرة في
 جميع السنة الا خمسة ايام يكره فيها فعلها وهي يوم عرفة ويوم النحر وايام التشريق لما روى
 عن عائشة رضي الله عنها كانت تكرر العمرة في هذه الايام الخمسة ولا في هذه الايام الحج فكانت متحدة
 لوقوع ابى يوسف انه لا تكره في يوم عرفة قبل الزوال لان دخول وقت كمن الحج بعد الزوال لا قبله
 ولا ظهر من المذهب ما ذكرناه ولكن مع هذا لو اداه في هذه الايام صح ويصح ما جازها لان الكراهية
 وهم تعظيم امر الحج وتخليص قلبه لفرح الشروع والعمرة ستة وقال الشافعي فريضة لقول عليه السلام
 العمرة فريضة كفريضة الحج ولنا قولنا عليه السلام الحج فريضة والعمرة تقطع ولا تخير موقته بوقت
 فتتأدى بنية غير كما في فاته الحج وهذا اعارة النفقة وتاويل ما رواه انها مقفلة بعمال الحج اذ
 لا شئت الفريضة مع التعارض كما ان قال في الطواف والسعي وقد ذكرناه في باب التمتع والله اعلم بالصواب
 الا حرام من غير طواف الطواف ركنا ويسعى ركنا في كل سنة ١٢

باب الحج عن الغير

الاصل في هذا الباب ان الانسان له ان يجعل قوابل عملة غير صلوة او صوما او قتل او غيره
 اي في ما يكره عن الغير ١٢

باب الفوات
 من فاته الوقوف بعرفة حتى طلع الفجر من يوم النحر فقد فات الحج للذكران اذ وقت
 بان وصل مكة لغيرين يوم النحر ١١
 الوقوف بمكة عليه ان يطوف ويسعى ويتحلل يقض الحج من قبل ولا دم عليه يقول عليه السلام
 من فاته عرفة بغير فاته الحج فليتحل بعمره وعليه الحج من قبل والعمر قليست كل الطواف والسعي
 وكان الاحرام تعلما انعقد صحيحا لا طريق للخروج عنه ولا ابداء احدا للنسكين كما في الاحرام
 المبرم وهنا عجز من الحج فقتعين عليه العمرة ولا دم عليه لان التحلل وقع بافعال العمرة فكانت
 في حق فاته الحج بمنزلة اليم في حق المحصر فلا يجمع بينهما والعمر لا تقوت وهي جائرة في
 جميع السنة الا خمسة ايام يكره فيها فعلها وهي يوم عرفة ويوم النحر وايام التشريق لما روى
 عن عائشة رضي الله عنها كانت تكرر العمرة في هذه الايام الخمسة ولا في هذه الايام الحج فكانت متحدة
 لوقوع ابى يوسف انه لا تكره في يوم عرفة قبل الزوال لان دخول وقت كمن الحج بعد الزوال لا قبله
 ولا ظهر من المذهب ما ذكرناه ولكن مع هذا لو اداه في هذه الايام صح ويصح ما جازها لان الكراهية
 وهم تعظيم امر الحج وتخليص قلبه لفرح الشروع والعمرة ستة وقال الشافعي فريضة لقول عليه السلام
 العمرة فريضة كفريضة الحج ولنا قولنا عليه السلام الحج فريضة والعمرة تقطع ولا تخير موقته بوقت
 فتتأدى بنية غير كما في فاته الحج وهذا اعارة النفقة وتاويل ما رواه انها مقفلة بعمال الحج اذ
 لا شئت الفريضة مع التعارض كما ان قال في الطواف والسعي وقد ذكرناه في باب التمتع والله اعلم بالصواب
 الا حرام من غير طواف الطواف ركنا ويسعى ركنا في كل سنة ١٢

كتاب الحج

باب الحج عن الغير
 من فاته الوقوف بعرفة حتى طلع الفجر من يوم النحر فقد فات الحج للذكران اذ وقت
 بان وصل مكة لغيرين يوم النحر ١١
 الوقوف بمكة عليه ان يطوف ويسعى ويتحلل يقض الحج من قبل ولا دم عليه يقول عليه السلام
 من فاته عرفة بغير فاته الحج فليتحل بعمره وعليه الحج من قبل والعمر قليست كل الطواف والسعي
 وكان الاحرام تعلما انعقد صحيحا لا طريق للخروج عنه ولا ابداء احدا للنسكين كما في الاحرام
 المبرم وهنا عجز من الحج فقتعين عليه العمرة ولا دم عليه لان التحلل وقع بافعال العمرة فكانت
 في حق فاته الحج بمنزلة اليم في حق المحصر فلا يجمع بينهما والعمر لا تقوت وهي جائرة في
 جميع السنة الا خمسة ايام يكره فيها فعلها وهي يوم عرفة ويوم النحر وايام التشريق لما روى
 عن عائشة رضي الله عنها كانت تكرر العمرة في هذه الايام الخمسة ولا في هذه الايام الحج فكانت متحدة
 لوقوع ابى يوسف انه لا تكره في يوم عرفة قبل الزوال لان دخول وقت كمن الحج بعد الزوال لا قبله
 ولا ظهر من المذهب ما ذكرناه ولكن مع هذا لو اداه في هذه الايام صح ويصح ما جازها لان الكراهية
 وهم تعظيم امر الحج وتخليص قلبه لفرح الشروع والعمرة ستة وقال الشافعي فريضة لقول عليه السلام
 العمرة فريضة كفريضة الحج ولنا قولنا عليه السلام الحج فريضة والعمرة تقطع ولا تخير موقته بوقت
 فتتأدى بنية غير كما في فاته الحج وهذا اعارة النفقة وتاويل ما رواه انها مقفلة بعمال الحج اذ
 لا شئت الفريضة مع التعارض كما ان قال في الطواف والسعي وقد ذكرناه في باب التمتع والله اعلم بالصواب
 الا حرام من غير طواف الطواف ركنا ويسعى ركنا في كل سنة ١٢

عند أهل السنة والجماعة لما ترى عن النبي عليه السلام أنه حتى بكبش بين اثنين أحدهما عن نفسه ولا آخر عن اثنين من أقرب حلائبه الله تعالى وشهد له بالبلاغ فجعل تحية أحدهما الشاكتين
هذه العبادات الواجب المالية محضة كالزكاة وبدينية محضة كالصلاة ومركبة منهما كالحج والذباية
تجزي في النوع الأول في حالتها لا اختيارا والضرورة في حصول المقصود بفعل النائب ولا تجزي
في النوع الثاني بحال لأن المقصود وهو تعاقب النفس لا يحصل به وتجزي في النوع الثالث
بما لا يجزى للمعنى الثاني وهو المشقة بتنقيص المال ولا تجزي عند القدر لعدم
تعاقب النفس والشروط العجز إذا امتنع إلى وقت الموت لأن الحج فرض العزم في الحج النفل يجوز
أنه ما بعد تحلة القدرين بالانفصال وسع الظاهر المذهب أن الحج يقع عن الحجج عنه بذلك
تتميز في اختياره الواردة في الباب بتحديد الحثمية فانه عليه السلام قال فيها حتى عن
أبيات واعقري وعن محمد بن أنس يقع عن الحاج ولا أثر ثواب النفقة لانه عبادة
بدنية وتتم العجز إذا لم يتفان مقامة كالقدية في باب الصوم قال من استمره جازون
أن يقع عن كل واحد منهما حجة فاهل حجة عنهما حتى من الحاج والنفقة لأن الحج
يقع عن الأمر حتى لا يخرج الحاج عن حجة كونه لزم وكل واحد منهما أمر وان يحل
من غير اشتراط ولا يمكن إيقاعه عن أحدهما العزم كالأولوية في حق من لا يملكه
أن يجعله عن أحدهما بعد ذلك بخلافه إذا جاز عن أبيه فإن كان يجعله عن غيره
لأنه متبرع بجعل ثواب عمله لأحد هما أو لهما فليس فيه شيء فيما بعده وقوله
سبب الشاكية وهما يفعل بمكالمه الأمر وقد خالفناهما أوقع عنه ويضمم النفقة

هذا هو العمل عند أهل السنة والجماعة لما ترى عن النبي عليه السلام أنه حتى بكبش بين اثنين أحدهما عن نفسه ولا آخر عن اثنين من أقرب حلائبه الله تعالى وشهد له بالبلاغ فجعل تحية أحدهما الشاكتين
هذه العبادات الواجب المالية محضة كالزكاة وبدينية محضة كالصلاة ومركبة منهما كالحج والذباية
تجزي في النوع الأول في حالتها لا اختيارا والضرورة في حصول المقصود بفعل النائب ولا تجزي
في النوع الثاني بحال لأن المقصود وهو تعاقب النفس لا يحصل به وتجزي في النوع الثالث
بما لا يجزى للمعنى الثاني وهو المشقة بتنقيص المال ولا تجزي عند القدر لعدم
تعاقب النفس والشروط العجز إذا امتنع إلى وقت الموت لأن الحج فرض العزم في الحج النفل يجوز
أنه ما بعد تحلة القدرين بالانفصال وسع الظاهر المذهب أن الحج يقع عن الحجج عنه بذلك
تتميز في اختياره الواردة في الباب بتحديد الحثمية فانه عليه السلام قال فيها حتى عن
أبيات واعقري وعن محمد بن أنس يقع عن الحاج ولا أثر ثواب النفقة لانه عبادة
بدنية وتتم العجز إذا لم يتفان مقامة كالقدية في باب الصوم قال من استمره جازون
أن يقع عن كل واحد منهما حجة فاهل حجة عنهما حتى من الحاج والنفقة لأن الحج
يقع عن الأمر حتى لا يخرج الحاج عن حجة كونه لزم وكل واحد منهما أمر وان يحل
من غير اشتراط ولا يمكن إيقاعه عن أحدهما العزم كالأولوية في حق من لا يملكه
أن يجعله عن أحدهما بعد ذلك بخلافه إذا جاز عن أبيه فإن كان يجعله عن غيره
لأنه متبرع بجعل ثواب عمله لأحد هما أو لهما فليس فيه شيء فيما بعده وقوله
سبب الشاكية وهما يفعل بمكالمه الأمر وقد خالفناهما أوقع عنه ويضمم النفقة

ان اتفق من مالهما كان له صرف نفقة الا المالى حج نفسه وان ابهما الا حرام بان نوى عن
 احدهما غير عين فان مضى على ذلك صار مخالفا لعدم الاولوية وان عين احدهما
 قبل المضى فلذلك عندنا بنى يوسف وهو القياس لانه مأمور بالتعيين والا بهما
 يخالفه فيقع عن نفسه بخلاف ما اذا لم يعين حجة او عمره حيث كان له ان يعين
 ما شاء لان الملتزم هناك مجهول وههنا المجهول من له الحق وجهه الاستحسان
 ان الاحرام شرع وسيلة الى الافعال لا مقصودا بنفسه والمبهم يصلح وسيلة بوسيلة
 التعيين فالنفي به شرطا بخلاف ما اذا ادى الافعال على الابهام لان المؤدّى لا يحتمل
 التعيين فصار مخالفا قال فان امره غير ان يقر عندنا فالدّم على من احرم لانه وجب شيكرا
 وفقده الله نعم من اجمع بين النسيك والمأمور هو المختص بهذه النية كان حقيقة الفعل منه وهذه
 المسألة تشهد بصحة المروى عن محمد بن ابي يعقوب عن المأمور وكذلك ان امره واحد
 بان حج عنه والاخرى ان يعتمد عندنا بذاته بالقرآن فالدم عليه لما اقتناوهم الا حصار على
 الامر وهذا عندنا بنى حنيفة وعمر بن قيس قال بنو يوسف على الحاج لانه وجب للتحلل فعلا للضرر
 امتداد الاحرام وهذا الضرر يرجع اليه فيكون الدم عليه ولهما ان الامر هو الذي دخل في
 هذه العدة فعليه خلاصه فان كان حج عن ميت فاحصر الدم في مال الميت عندها
 خلافا لما بنى يوسف ثم قيل هو من ثلث مال الميت لانه صلة كالزكاة وغيرها وقيل من جميع المال
 لانه وجب بخلاف الامر فصار بناوهم اجمع على الحاج لانه دم جناية وهو الحائى عن اختيار
 ويضمن النفقة معناه اذا جامع قبل الوقوف حتى فسد حجهم لان الصبح هو المأمور به بخلاف
 ان اتفق من مالهما كان له صرف نفقة الا المالى حج نفسه وان ابهما الا حرام بان نوى عن

بمذا
نذر تصدق وراحم
معتق وملكك
قلب لا يحب طيب
حبيب
بمن ذنب كثر
من يملك الاذن
عند ما اذنب
اكثر من ان
فتح القدير
لابن الحام

Part

الاولى فان على الاولى ثم الباقين حسن لانهم لا على الترتيب بل على السواء وتورى الاولى حل

[illegible]

٢٨٥

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب النكاح

قال النكاح ينقذ بالايجاب والقبول

بلفظين يعبر بهما عن الماضي لان

الصيغة وان كانت للاخبار وضعا فقد جعلت للاشياء شرعا وادعيا الحاجة

ويينقذ بلفظين يعبر بهما عن الماضي وبالاخر عن المستقبل مثل

ان يقول زوجني فيقول زوجتك لان هذا توكليل بالنكاح والواحد يتولى

طريق النكاح على ما بينه ان شاء الله وينقذ بلفظ النكاح والزوج والهة

والتمليك والصدقة وقال الشافعي لا ينقذ الا بلفظ النكاح والزوج ولا

التمليك ليس حقيقة فيهم ولا مجاز عنهم لان الزوج والتوكيل والنكاح للضم

ولا ضم ولا ازدواج بين المالك والمملوك اصل ولنا ان التملك سبب لمالك

التمتع في محلهما بواسطة ملك الرقة وهو الثابت بالنكاح والسببية طريق المجاز

وينقذ بلفظة البيع هو الصحيح لوجود طريق المجاز ولا ينقذ بلفظة الاجارة

في الصحيح لا يؤكل ليس بسبب الملائكة المتعة ولا بلغة الألبسة ولا لاجلال ولا إعراف
أي المتعة الخاصة وهي الولي ١٣

لما قلنا ولا باقظة الوصية لأنها توجب الملك مضافاً إلى ما بعد الموت قال
 ابن قائل وصيت لك بغيره أي بأخيه بغيره ١١

ولا ینعقد نكاح المسلمین الا بحضور شاهدين حرین عاقلین بالغین مسلمین
والماکون العارضین بهم بدون الشاهدين. اذ کانوا یدعون فلهما ۱۲

رجلین اور رجل واصلتین عدولا کا نوا او غیر عدول او محمد و دین فی القدر

قال رضي الله عنه ان الشهادة شرط في باب النكاح اقول عليه السلام لانك

لا يشهدون وهو حجة على مالك في اشتراط الاعلان دون الشهادة وكذا

من اعتباركم به فيها لان العبد لا يشهاد قوله ^{عليه} السلام الولاية ولا بد من اعتبار

الحق والمواظبة على ولاية مدونهم وإلزام من اعتنق الإسلام في النجدة المسلمين

لَا تَجَادِدُ الْكَافِرَ فِي الدِّينِ وَلَا فِي الْمَسَلِكِ وَلَا يَتَزَوَّجُ مِنْكُمْ أَبَدًا

وَأَمَّا أَنْتُمْ فَيَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ عِزًّا يَلْبِغُونَ فِي حَقِّهِمْ أَجْرَهُمُ الْمُحْسِنِينَ

فانه يقول لا تقبل شهادة النساء مع الرجال في الكلاخ ١٢

باب

الكرام هو الفاسق من اهل الإجماعة ولما أتت من اهل الولاية فيكون من اهل الشهادة
أي ان الفاسق ١٢

هَذَا لِأَنَّهُ لَمَّا تَحَرَّمَ الْوَلَايَةُ عَلَى نَفْسِهِ لَا سَلَامَ لَهُ لَا يُحْرَمُ عَلَى غَيْرِهِ
 اى لم يخلف نفسه ولا يتركه على نفسه اعبه

لأنه من جنسه ولا نه ^{عليه} مقلد ^{عليه} اقص ^{عليه} مقلد او كذا شاهد او المجدد
غير الا شريك في الاسلام ١٣ ع

القديس من اهل الولاية فيكون من اهل الشهادة نعملاً وانما القالت

على نفسه وعلى غيره ١٥

شهادة الاداء بانتهي تحرير عتيقه ولا يبيالى بفواته كما في شهادة العميان وابنه
اي قوله الثاني والاعقبه المرحومة (الما) ١٣ فانها التاسع ١٢

للعقدين قال وان تزوج مسلم ذميمة بشهادة ذميين جاز عند ابي حنيفة

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم من الآيات العظمى والبرهان على ربوبيته

[illegible][illegible][illegible]

التكاح

والتحقيق في هذا الموضوع هو من اختصاص
السلطات المختصة في هذا الشأن

تقول الامام في قوله تعالى
انما اظن انهم انما

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسى عليه السلام

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي

مجلسه اول

بانی سکون احمدی
کتاب چھٹا

والله اعلم بالصواب

نقد علیہ السلام

عليه السلام

شأنه و قوله نعم

1. *Journal of the American Medical Association*, 1997; 278: 1039-1044.

والابن يوسف وقال محمد وزفر لا يجوز لان السماع في النكاح شهادة ولا شهادة للكافر على
المسلم فكانهم لم يسمعا كلهم المسلمون كجهان الشهادة شرطت في النكاح على اعتبار
اثبات الملاحة ولو شرط على محلي ذي خطر لا على اعتبار وجوب المهر اذ لا شهادة تشترط
في لزوم المال وهم اشاهدان عليها بخلاف ما اذا لم يسمعا كلهم الزوج لان العقد ينقصد
بكل ما بينهما والشهادة شرطت على العقد ومن امر رجل ان يزوجه ابنته الصغيرة فزوجها
والاب حاضر وشهادة رجل واحد سواهما جاز النكاح لان الاب يجعل مباشر المحلل
فيكون الوكيل سفيرا ومعتبرا في بيع الزوج شاهدا وان كان الاب غائبا لم يجز لان المجلس
مختلف فلا يمكن ان يجعل الاب مباشرا وعلى هذا اذا زوج الاب ابنته البالغة بحضور شاهدا
واحد ان كانت حاضرة جاز وان كانت غائبة لا يجوز **فصل في بيان المحرمات**
قال لا يجعل للرجل ان يتزوج بامه ولا جداته من قبل الرجال والنساء لقوله
تعالى حرمت عليكم امهاتكم وبناتكم واخواتكم اذ لام هو الاصل الفاعل وثبت
حرمتهم بالايجاع **قال** ولا بنته لما تلونا ولا بنت ولد وان سفلت للايجاع ولا باخنة ولا ابنة
اخيه ولا بنات اخيه ولا ابنته ولا ابنة اخيه ولا ابنة اخيه ولا ابنة اخيه ولا ابنة اخيه
فيها العمات المتفرقات والخالوات المتفرقات وبنات الاخوة المتفرقين لان جهة الاسم عامة
قال ولا يقيم امراته التي دخل بايتها ولم يدخل لقوله تعالى واحصوا نساءكم من غير قيد الدخول
ولا يثبت امراته التي دخل بها الثبوت قيد الدخول بالنص سواء كانت في حجره او في
حجر غيره لان ذكر الحجر خرج من خارج العادة لا يخرج الشرط ولهذا اكتفى

[illegible]

أَيُّكُمْ وَلَا يَأْمُرُ ابْنَهُ وَبَنِي أَوْلَادِهِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَحَلَّامٌ لِّإِسْتِغْثَارِ النَّارِ مِنْ أَصْلَابِكُمْ ذَكَرَ الْخَلْقَ

ثُمَّ قَالَ نَبِيُّهَا لَهَا اِذَا رَضِعْتِ مِنْ رَضَاعَتِهِ وَقَوْلَاهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَحْرِمُ مِنَ الرِّضَاعِ
اَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ عَنْ ابْنِ عَسَاكِرٍ كَذَا قَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ ۱۲

بين الاختين وتلقوا عليه السلام ممن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجتمعن ماء في رحم

لا يثبت الاية فان كان لم يثبت المنكوح لان المنكوح موطوءة تحكما ولا يثبت المنكوحه للجماع لانها محرمة

وَيَكُنْ وَطَنُ الْمَالِكَةِ لَعْدَمِ الْحَجَرِ وَطَنًا إِذَا الْمَرْقُوقَةُ لَيْسَتْ مَوْطُوءًا بِحُكْمِ أَفَانِ تَرْجِيحِ اخْتِيَارِ فِي

بفتح العين واعد

لتعيين احد الاولوين قولاً الى التنفيذ مع التحصيل لعدم الفائدة او الاضرار فتعين التفرق ولعل

دعوى كان احد قضائهم انهم الاولى والاصطلاح بحياة المستحقين ولا يجوز بين المرأة وعمتها

خالتهما ^{١٩} لعلامة اخفاء ^{٢٠} لعلامة اختفاء ^{٢١} هذا مشهور ^{٢٢} بحذف الزائدة على

اسے قولہ نقالی اس حکم اور اذکار میں ہے

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَكُونَنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ

[illegible]

وهذا هو الكتاب الذي ذكره الله تعالى في قوله تعالى ومن آياته ان يجعل لكم الشرائع والحدود وما لا تعلمون

وهذا هو الكتاب الذي ذكره الله تعالى في قوله تعالى ومن آياته ان يجعل لكم الشرائع والحدود وما لا تعلمون

وهذا هو الكتاب الذي ذكره الله تعالى في قوله تعالى ومن آياته ان يجعل لكم الشرائع والحدود وما لا تعلمون

وهذا هو الكتاب الذي ذكره الله تعالى في قوله تعالى ومن آياته ان يجعل لكم الشرائع والحدود وما لا تعلمون

ولما كان نكاح الاولي قائم ببقاء احكامه كالنفقة والمهر والفرش والقاطع تأخر عمله ولهذا بقى
القيود والحدود لا يجب على اشارة كتاب الطلاق وعلى عبارة كتاب الحدا ود يجب لا المباح
قد خال في حق المحل فيتحقق الزنا ولم يرد تفح في حق ما ذكرنا فيصير جامعاً ولا يزوج الو
امته ولا المرأة بعد هالان النكاح ما شئ كما مضمون الثمرات مشتركة بين المتناكحين
تتعلق الملكية فيمتنع وقوع الثمرة على الشركة ويجوز تزوج الكتابيات لقوله تعالى
والحصنات من الذين اوتوا الكتاب اي العتائق ولا فرق بين الكتابية احرمة ولا امة على
ما بين ان شاء الله ولا يجوز تزوج المجوسيات لقوله عليه السلام سئلوا بهم سنة
اهل الكتاب غير ذاك حتى نسائهم ولا اكلها اثمهم قال ولا اوشنيات لقوله تعالى
ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمنن ويجوز تزوج الصبايات ان كانوا يؤمنون بدين ويقرون
بكتاب لانهم من اهل الكتاب وان كانوا يعبدون الكواكب ولا كتاب لهم لم تجز
منكحتهم لانهم مشركون واختلف المنقول فيه فحمل على اشتباه مذاهبهم فكل جاب
على ما وقع عنده وعلى هذا الحال بيعتهم قال ويجوز للحرم والحرمه ان يتزوجا في
حالة الاحرام وقال المشافعي لا يجوز تزوج الولي المحرم وليتأهل على هذا الخلاف له قوله
عليه السلام لا ينكح المحرم ولا ينكح ولما عارضه ائمة عليه السلام تزوج بميمونة وهو محرم وما
يراه محمول على الوطى ويجوز تزوج امة مسلمة كانت او كتابية وقال الشافعي لا يجوز للحرم
ان يتزوج بامة كتابية لان جواز نكاح الامه ضروري عندنا لما قيل من تعريض المحرم على الرق
وقد ائذ فعت الضرورة بالمسئلة ولهذا اجعل طول الحرمة ما تعامبه وعندنا ان الجواز مطلق
اي بالامر المسلوب

وهذا هو الكتاب الذي ذكره الله تعالى في قوله تعالى ومن آياته ان يجعل لكم الشرائع والحدود وما لا تعلمون

بما يوافق المصنف عليه قول ابن عباس أن جواب رسول الله صلى الله عليه وسلم هو لا نعم، أن لا اطلاع فثبت أن ابن عباس لم يجد في وقت الاجتماع وهو في القفص كلامه فكيف يصح القول بالاجماع على المذاهب المتخالفين وهو مدمر للاكتفاء بالاكثريات

[illegible]

تجيب من زناء جاز النكاح ولا يبطأها حتى تضع حملها وهذا عند أبي حنيفة وعندهما وقال

ابو يوسف من النكاح فاسد وان كان المحمل ثابت النسب في النكاح باطل بجماعه لا يبيح يوسف

ان الامتناع في الاصل كحرمة الحمل وهذا الحمل محترم لانه لا جناية منه ولهذا امر بمحسنته

اسقاطہ علیہما انہما من المحللات بالنص وحرقة الوطی کیل (ایسے مائوہ زرع غیرہ وکلا جتنے) ۱۲
جلدی میں الزنا ۱۱۱ ای توہ تعلی داخل لکم اور ان کے ۱۲

فأما النسب حتى صاحب الماء ولا خوفه الزاني فان تزوج حاصل من السبي فالتكاح فاسد

الان ثابت النسب لزوج ابي ولد ابي حاتم والشيخ باطل لانها فرائض لمولاها حاتم

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

لا ان علمان يستند اها صانته ثلثه واذا جاء النكاح فلزواج ان يطأها قبل الاستدراج

ابن حنیفہ و ابی یوسف کہو قال محمد انا احب الہ ان یطأها قبل ان یتبرک لہا لانہ من عمل

[illegible]

استجابا ولا جونا بخلاف الشرائع لانه يجوز مع الشغل وكان اذا امرى امرأة تنزى فترجىها

حل له ان يطأها قبل ان يستبرأها عند ما قال وقال محمد لا احتيل ان يطأها الم يستبرأها عند ما قال

هذا ذكر نافع كراج المتعقبة باطل وهو ان يقول لا هرة لا تمتع بك كذا اصدك بكذا من المال وقال
اي كراج كميل بنظرة ١٢ عبيد منهم البرقة ١٢ وبنو كرم ١٢ وبنو كرم ١٢

مالك هو جاشك ان كان مباحا فيبقى الى ان يظهرنا شيء قلنا ثبت النسخ باجماع الصحابة في

وَابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ عَنْهُمَا قَوْلُهُمْ فَقَرَأَ الْجَمَاعُ وَالنَّكَاحُ الْمَوْفُوتُ بَاطِلٌ مِثْلُ أَنْ يَتَزَوَّجَ امْرَأَةً

[illegible]

(Faint handwritten notes at the bottom of the page)

مستند

[illegible]

لا تبيعن ما بين يدي
ولا تبيعن ما بين يدي

كانه لا يبين
 وتقول انما هذا
 الحرف العبد في ارجاء
 يقبلها الا ان يكون
 السبع دون بعض
 انما فان من

و قد خبرني علي بن ابي حمزة
والزبيدي عن ابي عبد الله
يقول العقلي العبد لله ما كان الخليل
صالحا لم ينجح في قبول غير الله
ما كان الخليل صالحا لم ينجح في قبول غير الله

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ

وَقَدْ مَرَّ بِهِ فِي الْمَدِينَةِ

سیدنا سیدنا سیدنا

مجلسه

من ادعت اني مؤمن بالله ورسوله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من الشافعيين

فان كان

والله اعلم بالصواب

الوحي ووجه الحيوان في انصرفته في خالص حقيقها وهي من اهلها لكونها عاقلة ^{هي} محمداً ولذا كان لها
 نعم كان البطل لما جاء به نصرت ^{نصرت} ذننه كونها عاقلة مميزة ^{١٢}

انصرف في المال ولها اختيار ولا راجع وانما يطالب الولي بالتزويج كغيره بالنسبة الى الوقاحة ثم في ظاهر الرواية

لا فرق بين الكفو وغير الكفو لكن لما لم يكن الكفو من الرض في غير الكفو وعن ابن خزيمة وابن ماجة وابن جرير وغيرهم
 قالوا: الكفو من الرض في غير الكفو وعن ابن خزيمة وابن ماجة وابن جرير وغيرهم

الكهولان من ائمة لا يرفع ويرى راجع في قوله او لا يجوز للولي اجبار البكر البالغة على النكاح خلافا
اي ان تزوج بغير رضاها اعمد

للشاقق ^{الذي لا} اعتبار بالصغيرة وهل ^{التي} لا جاهلية بامر النكاح لعدم التجربة وهذا يقضي ^{بأن} لا يصح ما فيها
 كذا في ١٢ فان الصغيرة اذا كانت ^{تخرج} كبراً ^{فإن} نكحها ^{فإن} الباطل ١٢ ب
 اي بطلان ١٢

بغير اصرها وانما الحاجة فلا يكون الغير عليه كثرة الاجبار والولاية على الصغيرة لقصور عقولها وقد كمل
 جواب عن القياس ۱۱

والباع ببدليل توجه الخطاب فصار كالعلم وكما انصرف في المال وانما ملك الابل قبض اصدق
 من الابل قبض ولا بد من قبض

بعضاً محمداً كماله ولهذا لا يملك مع غيره **قال** فاذا استاذنهم الوصي فسكتوا وضحكت فهو اذن
 اى العبد كماله اى البكر البكر ١٢ عبد . افتيا ١٢

تقوله عليه السلام أكبر يستأمر في نفسه فان سكنت فقد رضيت وكان حجة الرضاء فيه غريب بهذا اللفظ ١٢ اب

الرجعة لانهم استحيى عن اظهار الرغبة لاعن الرذائل والضحايا اذل على الرضاء من البسوة نجا او ما اذا

بیتاں نہ دیں اس خط و الہ راہ و قیل اذا صحت کا مستہزیہ بما سمعت لایکون رضا و اذا
 آخر سنہ ۱۲۷۸

یہاں خوب یہ بیان ہے کہ **قال** وان فعل ہذا غیر الی الی یعنی استمار غیر الی الی او ولی غیر کہ

اقربا

استامد رسوایان را ملاقات نمود و در مقام و نهضت و کاستن و تسبیح از هر چه که در وقتش الموعود

ظهور غدة ترافيم، غدة باغدان ولا تشبه قسمة اليه هو النكاح وانه ولد

ووجهها قبلها الخبر فسكت فهو علم ما ذكرنا لان وجه الدلالة في السكون لا يخاف من الخبر

١٠٨

ولا تفتني
 بهنم نيب الى بيتين
 عجلت قوله
 استراحت قال قال
 من المنيون لابن
 شيبه المنيون
 لان رغبتهما
 بافتان الصدق
 انفسه
 قال قوله
 لان تفتني
 فذريات الكفار
 عجلت قوله
 ذكرنا ان
 اورس
 الافلا

[illegible]

4

ان كان فصولا بشرط فيه العلة او العلة عندنا في حقيقة رخصها فالهوا لو كان رسولا
لا يشترط اجتماعا وله نظائر واستاذن الثيب فلا بد من رخصها بالقول لقوله عليه السلام
الثيب تشاور في النطق لا يعتد عيبا منه ما قبل الحياء بالممارسة فلا مانع من النطق في حقها
واذا زالت بكان ثوبا او حياضة او جرحا او عيبا في حكم البكار لا يملك حقيقة لان
مصيبها اول مصيب لها ومنه البكار في النطق لا يعتد عيبا منه ما قبل الحياء بالممارسة ولا تزل
بكان نكاحا في حكم البكار عندنا في حقيقة رخصها وقال ابو يوسف وجهه والتشافي لا يكتفي بسكو
لانها ثيب حقيقة لان مصيبها اول مصيب لها ومنه المثوبة والمثابة والتثويب ولا حنيضة
ان التاسع عرفها بكارا فاعتبونها بالنطق فمقتضى عنه فيكتفي بسكوته كغيره على ما علم
بجواب ما اذا وطئت بشبهة او نكاح فاسد لان الشرع اظهره حيث علق به احكامها الزمان
فقد رتب الاستبراء حتى لو اشتد حالها لا يكتفي بسكوتهما وانما قال الزوج بلفظ النكاح فسكت
وقال حدث فالقول قولها وقال في قولها السكوت فاصل الرخص فصار كالشرط
له انما اذا ادعى الرق بعد مضي المدة ونحن نقول انه يدعى لزوم العقد ومالك البضع
والمراد نكاحه فكانت منكورة كالموضع اذا ادعى رد الودعة بخلاف مسألة النكاح لان الزوج
قد ظهر بمضي المدة وان اقام الزوج البينة عليه سكوتهما ثبت النكاح لانه نكاح عوا بالحيضة
وان لم تكن له بينة فلا يمين عليها عندنا في حقيقة رخصها وهي مسألة الاستحلاف
في الاشياء الستة وسياستها في الدعوى ان شاء الله ويجوز نكاح الصغير
والصغيرة اذا زوجهما الولي بكارا كانت الصغيرة او شيئا والولي هو العصبه

ان كان فصولا بشرط فيه العلة او العلة عندنا في حقيقة رخصها فالهوا لو كان رسولا
لا يشترط اجتماعا وله نظائر واستاذن الثيب فلا بد من رخصها بالقول لقوله عليه السلام
الثيب تشاور في النطق لا يعتد عيبا منه ما قبل الحياء بالممارسة فلا مانع من النطق في حقها
واذا زالت بكان ثوبا او حياضة او جرحا او عيبا في حكم البكار لا يملك حقيقة لان
مصيبها اول مصيب لها ومنه البكار في النطق لا يعتد عيبا منه ما قبل الحياء بالممارسة ولا تزل
بكان نكاحا في حكم البكار عندنا في حقيقة رخصها وقال ابو يوسف وجهه والتشافي لا يكتفي بسكو
لانها ثيب حقيقة لان مصيبها اول مصيب لها ومنه المثوبة والمثابة والتثويب ولا حنيضة
ان التاسع عرفها بكارا فاعتبونها بالنطق فمقتضى عنه فيكتفي بسكوته كغيره على ما علم
بجواب ما اذا وطئت بشبهة او نكاح فاسد لان الشرع اظهره حيث علق به احكامها الزمان
فقد رتب الاستبراء حتى لو اشتد حالها لا يكتفي بسكوتهما وانما قال الزوج بلفظ النكاح فسكت
وقال حدث فالقول قولها وقال في قولها السكوت فاصل الرخص فصار كالشرط
له انما اذا ادعى الرق بعد مضي المدة ونحن نقول انه يدعى لزوم العقد ومالك البضع
والمراد نكاحه فكانت منكورة كالموضع اذا ادعى رد الودعة بخلاف مسألة النكاح لان الزوج
قد ظهر بمضي المدة وان اقام الزوج البينة عليه سكوتهما ثبت النكاح لانه نكاح عوا بالحيضة
وان لم تكن له بينة فلا يمين عليها عندنا في حقيقة رخصها وهي مسألة الاستحلاف
في الاشياء الستة وسياستها في الدعوى ان شاء الله ويجوز نكاح الصغير
والصغيرة اذا زوجهما الولي بكارا كانت الصغيرة او شيئا والولي هو العصبه

ان كان فصولا بشرط فيه العلة او العلة عندنا في حقيقة رخصها فالهوا لو كان رسولا
لا يشترط اجتماعا وله نظائر واستاذن الثيب فلا بد من رخصها بالقول لقوله عليه السلام
الثيب تشاور في النطق لا يعتد عيبا منه ما قبل الحياء بالممارسة فلا مانع من النطق في حقها
واذا زالت بكان ثوبا او حياضة او جرحا او عيبا في حكم البكار لا يملك حقيقة لان
مصيبها اول مصيب لها ومنه البكار في النطق لا يعتد عيبا منه ما قبل الحياء بالممارسة ولا تزل
بكان نكاحا في حكم البكار عندنا في حقيقة رخصها وقال ابو يوسف وجهه والتشافي لا يكتفي بسكو
لانها ثيب حقيقة لان مصيبها اول مصيب لها ومنه المثوبة والمثابة والتثويب ولا حنيضة
ان التاسع عرفها بكارا فاعتبونها بالنطق فمقتضى عنه فيكتفي بسكوته كغيره على ما علم
بجواب ما اذا وطئت بشبهة او نكاح فاسد لان الشرع اظهره حيث علق به احكامها الزمان
فقد رتب الاستبراء حتى لو اشتد حالها لا يكتفي بسكوتهما وانما قال الزوج بلفظ النكاح فسكت
وقال حدث فالقول قولها وقال في قولها السكوت فاصل الرخص فصار كالشرط
له انما اذا ادعى الرق بعد مضي المدة ونحن نقول انه يدعى لزوم العقد ومالك البضع
والمراد نكاحه فكانت منكورة كالموضع اذا ادعى رد الودعة بخلاف مسألة النكاح لان الزوج
قد ظهر بمضي المدة وان اقام الزوج البينة عليه سكوتهما ثبت النكاح لانه نكاح عوا بالحيضة
وان لم تكن له بينة فلا يمين عليها عندنا في حقيقة رخصها وهي مسألة الاستحلاف
في الاشياء الستة وسياستها في الدعوى ان شاء الله ويجوز نكاح الصغير
والصغيرة اذا زوجهما الولي بكارا كانت الصغيرة او شيئا والولي هو العصبه

بعض ما بعد البلوغ وان زوجهم ما غير كلاب واجدا فكل واحد منهما الخيار
اذا بلغ ان شاء اقام على النكاح وان شاء فسخ وهذا عند ابى حنيفة رحمه الله وقال
ابو يوسف لا خيار لهما اعتبارا بالكلاب واجدا ولهما ان قرابة الاخ ناقصة
والنقصان لا ينعرف بغير الشفقة فينظر في الخلل الى المقاصد على والتدارك ممكن
في خيار الكلاب والاطلاق الجواب في غير كلاب واجدا يستأول كاهن والقاضي وهو الصحيح
من الرواية لفصول الواي في احدهما ونقصان الشفقة في الآخر فيختار ويتنظر
فيه القضاء بخلاف خيار العتق لان الفسخ هذا دفع ضرر خفي وهو ممكن الخلل
ولهذا يشمل الذكر والانثى فحق الزمان في حق الآخر فيفتقر الى القضاء
وخيار العتق لدفع ضرر جلي وهو زيادة المالك عليها ولهذا يختص بالانثى
فلا يعتبر دفعا والدفع لا يفتقر الى القضاء ثم عندهما اذا بلغت الصغيرة وقد علمت
بالنكاح فسكنت فهو رضا وان لم تعلم بالنكاح فلها الخيار حتى تعلم فتسكت
شروط العلم باصل النكاح لانها لا تتمكن من التصرف كالبهائم والولي يتفرج به فعذر رتب الجمل
ولم يشترط العلم بالخيار لانها تنفرد بمعرفة احكام الشرع والدادار العلم فلم تعذر بالجهل
بخلاف العتقة لان الامة لا تفرد بمعرفة احكام الشرع والدادار العلم فلم تعذر بالجهل
يبطل بالسكوت ولا يبطل خيار الغلام ما لم يقل رضيت او يحجب عنه ما يعلم انه رضا وان
تجارية اذا دخل بها الزوج قبل البلوغ اعتبارا لهذه الحال بخلاف ابتداء النكاح وخيل
البلوغ في حق البكر لا يمتد الى آخر المجامع ولا يبطل بالقيام في حق الثيب والغلام
عنه

كتاب النكاح

بعض ما بعد البلوغ وان زوجهم ما غير كلاب واجدا فكل واحد منهما الخيار
اذا بلغ ان شاء اقام على النكاح وان شاء فسخ وهذا عند ابى حنيفة رحمه الله وقال
ابو يوسف لا خيار لهما اعتبارا بالكلاب واجدا ولهما ان قرابة الاخ ناقصة
والنقصان لا ينعرف بغير الشفقة فينظر في الخلل الى المقاصد على والتدارك ممكن
في خيار الكلاب والاطلاق الجواب في غير كلاب واجدا يستأول كاهن والقاضي وهو الصحيح
من الرواية لفصول الواي في احدهما ونقصان الشفقة في الآخر فيختار ويتنظر
فيه القضاء بخلاف خيار العتق لان الفسخ هذا دفع ضرر خفي وهو ممكن الخلل
ولهذا يشمل الذكر والانثى فحق الزمان في حق الآخر فيفتقر الى القضاء
وخيار العتق لدفع ضرر جلي وهو زيادة المالك عليها ولهذا يختص بالانثى
فلا يعتبر دفعا والدفع لا يفتقر الى القضاء ثم عندهما اذا بلغت الصغيرة وقد علمت
بالنكاح فسكنت فهو رضا وان لم تعلم بالنكاح فلها الخيار حتى تعلم فتسكت
شروط العلم باصل النكاح لانها لا تتمكن من التصرف كالبهائم والولي يتفرج به فعذر رتب الجمل
ولم يشترط العلم بالخيار لانها تنفرد بمعرفة احكام الشرع والدادار العلم فلم تعذر بالجهل
بخلاف العتقة لان الامة لا تفرد بمعرفة احكام الشرع والدادار العلم فلم تعذر بالجهل
يبطل بالسكوت ولا يبطل خيار الغلام ما لم يقل رضيت او يحجب عنه ما يعلم انه رضا وان
تجارية اذا دخل بها الزوج قبل البلوغ اعتبارا لهذه الحال بخلاف ابتداء النكاح وخيل
البلوغ في حق البكر لا يمتد الى آخر المجامع ولا يبطل بالقيام في حق الثيب والغلام
عنه

كتاب النكاح

لأنه ما ثبت بالثبوت الزوج بل انهم اختلفوا فاما يجل بالرضا غير ان سكوت البكر ضابطا
للقبول استنفذ ١٣

الباشا والسفيرة

خيار العتق لأنه ثبت بإثبات المولى وهو الاختراق فيعتبر فيه المجلس كما في خيار المخاطرة

ثم الفرقه بختيار البلو خليس بطراق لانها تصم من الانثى والاطراق اليها وكن انخيار العتق

ليس غلاماً يتجسس على القوة

ای فرشته الهی و بالغانه مرا عید
نیم خالی بخیر ای الهی

فان فرقتها طلاق ۱۳

نہان مرقہ طلاق ۱۳

وغيره الاخرين اذا مات بعد البلوغ قبل التصديق لان اصل العقد يتم والمات المتأثبا به على

بالموت بخلاف مباشرة الفصولى اذ اقامت احلال الزوجين قبل الاجازة لان النكاح ثمة موقوف
 اى النكاح ١٢ فلا يرث احد هاتين الاخر ١١

فَيُبْطِلُ بِالْمَوْتِ وَهِيَ صَانِدَةٌ قَقْرُهُ يَقَالُ لَوْلَا يَلْعَبُدُ الصَّغِيرَ وَلَا يَحْنُونُ لِأَنَّهُ لَوْلَا يَلْعَبُدُ لَهُمْ

على انفسهم قائلين ان لا تثبت على غيرهم وكان هذا ولاية نظرية ولا نظر في التفويض الى هؤلاء

ولا ولاية لكافر عما مسلم لقوله تعالى ومن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا فهو لاقبلا

11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 841. 842. 843. 844. 845. 846.

مسجد بنی عباس و بنی عباسان اما البنا بن حنیس له وله یاه الا علی سلی بر لیا البنا بن مسنونه بنی
کافر المسلم الکافر

والذين كفروا بعضهم أولياء بعض ولهم ان قبل شهادته عليه يجرى بيدهم التوراة ولغير

العصبان من الألفاظ ولا يدرى الترويح عند أبي حنيفة قوله معناه عند عدم العصبان وهذا المستحسن
نحو الألفاظ والألفاظ والصفات ١٣

وقال غير ذلك لا تثبت وهو القياس وهو رواية عن أبي حنيفة وقول أبي يوسف فذلك هو اضطراب

والأشهر أنه مع عمرهما ما لم ينأولان الولاية إنما ثبت صوناً للقراية عن نسبة غير الكفو إليها

١١. العصاة الصائفة ولا حنيفة لأن الأداة نظرية النظرية بحقة بالتفويض لا الموهو

100

محض بالقراءة الباعثة على السجدة بوسن لا ولى بها يجتمع العصبين جهة القراءة اذا
 ر هذا لفظ القهقري ١٢١٥

زوجها من لاه الذي عظمها جازا في آخر العصب واذ اعدم الاولياء عفا الولاية الى الهام ولي الم تقول علي الس
اي لان مولى الميت ١٣

۱۳۰۸

[illegible][illegible][illegible][illegible]

وَبِالْإِسْلَامِ الَّذِي فِيهِ يَصْفَى
وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ

مقتل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ وہ اس میں ہمارا درویش نہ تھا جس کا غسل خانہ و محل میں سے فائدہ نہ لیا تھا۔ اصابہ

منہا فان تشاروا فالسطلان و فی من لا یسئلہ استغفر

1

واصل من الهند
 بنشینند
 علامتی مخصوصه
 از انجمن من
 از ولایه و امام
 یزید القاضی
 الحاکم
 والارث قائم و
 بنده الغر و لیست
 بخلق لایه
 لغرضی
 سبیل
 لاصل ارتقا
 و امامان
 فی باب ۱۱ و

[illegible][illegible]

السلطان ولي من لا ولي له فاذا غاب الولي الاقرب عيبه منقطعة جاز لمن هو ابعد منه
ان يخرج وقال زفر بن يحيى ان ولاية الاقرب قائمة لا تخاف شدة حقالة صيانة للقرابة فلا تجوز ان يغيثه
بل لا يزوجهما احد ١٢
عن سبعة غير المذكورين ١٢
ولهذا لو تزجها حيث هم جاز ولا ولاية للابعد مع ولايتهم ولنا ان هذه ولاية نظرية وليس من النظر
فيها ١٢
فانما ١٢
التفويض الى من لا ينتفع بولاية فقوضناه الى الابدع وهو مقدم على السلطان كما اذا صارت الاقرب
الابدع ١٢
فالولي الابدع ١٢
ولو تزجها حيث هو فيه صحيح وتبعد التسليم نقول للابعد بعد القرابة وقرب التدبير واللاقرب
عكسه فتركة منزلة وليين متساويين فانيهما عقد نفذ ولا يرد والغيبة المنقطعة ان يكون في بلد
اي قرب القرابة ولي الشرع ١٢
لا تصل اليه القواقل في السنة الا هرة وهو اختيار القندوري وقيل احق مادة السفر لانه لانهاية
لا قضاء وهو اختيار بعض المتأخرين وقيل اذا كان بحال بغوته التفويض استلزام ارايه وهذا اقرب
منهم القاضي الامام الولي السلف ١٢
سفر ١٢
الى الفقه لانه لا نظر في ابقاء ولايتهم حينئذ واذا اجتمع في المحونة ابوها وابنها فالولي في انكحائها ابوها
اي من ثبوت النفقة ١٢
في قول ابني حنيفة وابني يوسف وقال محمد بن ابو الهيثم لانه اوفر شفقة من الابن ولما ان الابن هو المقدم
منهم الحكم ١٢
في العسوبة وهذه الولاية مبنية عليها ولا معتبر بزيادة الشفقة كتاب الامم مع بعض العصبات
صوبة ١٢
جواب محمد بن ١٢
والله اعلم **فصل** في الكفاعة الكفاعة في النكاح معتبرة قال عليه السلام الا لا يخرج
نساء الا اولياء ولا يترجن الا من الكفاء ولان انتظام المصالح بين المتكافئين عادة
ان الشريعة تاتي ان تكون مستغفرة للخسيس فلا بد من اعتبارها بخلاف
جانبها لان الزوج مستغفر فلا تفيظه دناءة الفراش واذا ازوجت
اسه لا يشترط ان يكون الزوج احرار ان يكون حبيسه ١٢
سرة نفسها من غير كفوف ولا ولياء ان يفسر قوا بينهما مدفع الضرر العار
بما انهم ١٢
عن انفسهم ثم الكفاعة تعتبر في النسب لانه يقع بلم التناحر فقرش بعضهم

ويعد المرء قادرا عليه بيلسار ابيه فاما الكفاءة في الغنى فمعتبرة في قول ابي حنيفة وهو
حتى ان الفاتكة في اليسار لا يكا فيها القادر على المهر والنفقة لان الناس يتفاضلون
بالغنى ويتعديرون بالفقر وقال ابو يوسف لا يعتبر لانه لا ثبات له اذ المال غايه وراخ وتعتبر
في الصنائع وهذا عند ابي يوسف وهو لا وعين ابي حنيفة في ذلك رقيتان وعن ابي يوسف
انه لا يعتبر لان فحش كالحجامة وليكن له عور الدليل وجبه الاعتبار ان الناس يتفاضلون بشرف الحرف
ويتعديرون بدناءتها وجه القول الاخران الحرفه ليست بلا زفة ويمكن التحول عن الخسيسة الى النفيسة
منها قال واذا تزوجت المرأة ونقصت عن مهر مثلها فلا ولياء لا اعتراض عليه عند ابي حنيفة
حتى يتم لها مهر مثلها ويقارن بها ولا ليس لهم ذلك وهذا الوضع انما يصح على قول جمهور على
اعتبار قوله المرجوع اليه في النكاح بغير الولي وقد صح ذلك وهذه شهادة صادقة
عليه لهما ان ما زاد على العشرة حقها ومن اسقط حقه لا يعترض عليه كما بعد التسمية وحديث
ان الاولياء يفخرون بغلاء المهور ويتعديرون بنقصانها فاشبه الكفاءة بخلاف الابرار بعد
التسمية لانها لا تعبر به ولذا اخرج الاباء ابنته الصغيرة ونقص من مهرها او ابنته الصغيرة وزاد
في مهر امراته جاز ذلك عليهم ولا يجوز ذلك لغير الاب والجد وهذا عند ابي حنيفة
وقال لا يجوز الخط والزينة الا لما يتعابن الناس فيه ومعنى هذا الكلام انه لا يجوز العقد عندهما
لان الكولاية مقيدة بشروط النظر فعند فوات شرط العقد وهذا لان الخط عن مهر المثل ليس من النظر
في شيء كما في البيع ولهذا لم يملك ذلك غيرها ولا في حنيفة لان الحكم بغير دليل النظر وهو
قرب القرابة وفي النكاح مقاصد فربو على المهر اما المالية هي المقصود في التصرف المالي

قوله بيلسار ابيه فاما الكفاءة في الغنى فمعتبرة في قول ابي حنيفة وهو حتى ان الفاتكة في اليسار لا يكا فيها القادر على المهر والنفقة لان الناس يتفاضلون بالغنى ويتعديرون بالفقر وقال ابو يوسف لا يعتبر لانه لا ثبات له اذ المال غايه وراخ وتعتبر في الصنائع وهذا عند ابي يوسف وهو لا وعين ابي حنيفة في ذلك رقيتان وعن ابي يوسف انه لا يعتبر لان فحش كالحجامة وليكن له عور الدليل وجبه الاعتبار ان الناس يتفاضلون بشرف الحرف ويتعديرون بدناءتها وجه القول الاخران الحرفه ليست بلا زفة ويمكن التحول عن الخسيسة الى النفيسة منها قال واذا تزوجت المرأة ونقصت عن مهر مثلها فلا ولياء لا اعتراض عليه عند ابي حنيفة حتى يتم لها مهر مثلها ويقارن بها ولا ليس لهم ذلك وهذا الوضع انما يصح على قول جمهور على اعتبار قوله المرجوع اليه في النكاح بغير الولي وقد صح ذلك وهذه شهادة صادقة عليه لهما ان ما زاد على العشرة حقها ومن اسقط حقه لا يعترض عليه كما بعد التسمية وحديث ان الاولياء يفخرون بغلاء المهور ويتعديرون بنقصانها فاشبه الكفاءة بخلاف الابرار بعد التسمية لانها لا تعبر به ولذا اخرج الاباء ابنته الصغيرة ونقص من مهرها او ابنته الصغيرة وزاد في مهر امراته جاز ذلك عليهم ولا يجوز ذلك لغير الاب والجد وهذا عند ابي حنيفة وقال لا يجوز الخط والزينة الا لما يتعابن الناس فيه ومعنى هذا الكلام انه لا يجوز العقد عندهما لان الكولاية مقيدة بشروط النظر فعند فوات شرط العقد وهذا لان الخط عن مهر المثل ليس من النظر في شيء كما في البيع ولهذا لم يملك ذلك غيرها ولا في حنيفة لان الحكم بغير دليل النظر وهو قرب القرابة وفي النكاح مقاصد فربو على المهر اما المالية هي المقصود في التصرف المالي

قوله بيلسار ابيه فاما الكفاءة في الغنى فمعتبرة في قول ابي حنيفة وهو حتى ان الفاتكة في اليسار لا يكا فيها القادر على المهر والنفقة لان الناس يتفاضلون بالغنى ويتعديرون بالفقر وقال ابو يوسف لا يعتبر لانه لا ثبات له اذ المال غايه وراخ وتعتبر في الصنائع وهذا عند ابي يوسف وهو لا وعين ابي حنيفة في ذلك رقيتان وعن ابي يوسف انه لا يعتبر لان فحش كالحجامة وليكن له عور الدليل وجبه الاعتبار ان الناس يتفاضلون بشرف الحرف ويتعديرون بدناءتها وجه القول الاخران الحرفه ليست بلا زفة ويمكن التحول عن الخسيسة الى النفيسة منها قال واذا تزوجت المرأة ونقصت عن مهر مثلها فلا ولياء لا اعتراض عليه عند ابي حنيفة حتى يتم لها مهر مثلها ويقارن بها ولا ليس لهم ذلك وهذا الوضع انما يصح على قول جمهور على اعتبار قوله المرجوع اليه في النكاح بغير الولي وقد صح ذلك وهذه شهادة صادقة عليه لهما ان ما زاد على العشرة حقها ومن اسقط حقه لا يعترض عليه كما بعد التسمية وحديث ان الاولياء يفخرون بغلاء المهور ويتعديرون بنقصانها فاشبه الكفاءة بخلاف الابرار بعد التسمية لانها لا تعبر به ولذا اخرج الاباء ابنته الصغيرة ونقص من مهرها او ابنته الصغيرة وزاد في مهر امراته جاز ذلك عليهم ولا يجوز ذلك لغير الاب والجد وهذا عند ابي حنيفة وقال لا يجوز الخط والزينة الا لما يتعابن الناس فيه ومعنى هذا الكلام انه لا يجوز العقد عندهما لان الكولاية مقيدة بشروط النظر فعند فوات شرط العقد وهذا لان الخط عن مهر المثل ليس من النظر في شيء كما في البيع ولهذا لم يملك ذلك غيرها ولا في حنيفة لان الحكم بغير دليل النظر وهو قرب القرابة وفي النكاح مقاصد فربو على المهر اما المالية هي المقصود في التصرف المالي

والليل عد مناه في حق غيرها ومن زوج ابنته وهي صغيرة عبدًا أو زوج ابنته وهو صغير أمره
فزوجها قال في هذا عندنا حنفية أيضا لأن الأعراس عن الكفاءة المصلحة تفوقها وعندها
هو شرط لعدم الكفاءة فلا يجوز والله أعلم **فصل في الوكالة بالنكاح وغيرها ويجوز كل من العلم**
أن يزوج بنته من نفسه وقال زفر لا يجوز وإذا اذنت المرأة للرجل أن يزوجه من نفسه
فقد يجزى شهادته بين جاز وقال في الشافعية لا يجوز له أن الواحد لا يتصور أن يكون
مولا ومتلكا كما في البيع إلا أن الشافعية يقول في الولي ضرورة لأنه لا يتوكله سواء كان ضرورة
في وكيل وتنان الوكيل في النكاح معترف وسفير والتأخر في الحقوق دون التعبير ولا ترجع الحقوق
إليه بخلاف البيع لأن مباشر حتى رجعت الحقوق إليه وإذا أتولى طرفيه فقوله رجعت يتضمن
الاشتراط ولا يحتاج إلى القبول قال وتزوج العبد وألامه بغير إذن مولاها موقوف فان جاز المولا
جاز وان رده بطل وكذا لو تزوج رجل امرأة بغير رضاها أو رجل بغير رضاها وهذا عندنا
فإن كل عقد صدر من الفضولي وله حيز انعقد موقفاً على الأمانة وقال الشافعية تصرفات
الفضولي كلها باطلة لأن العقد ضاع بحكم والفضولي لا يقدر على إثبات العقد ولو تأنى ركن
التصرف حصل من أهله مضافاً إلى محله ولا ضرر في انعقاده فينعقد موقفاً حتى إذا رأى المصلحة
فيه ينفذه وقد ينزله في حكم العقد والعقد، ومن قال شاهد والى قد تزوجت فلا ردة قبلها الخبر
فأجاز وهو ما نزل أن قال أخر شاهد والى تزوجت له فبأنها الخبر فأجاز وكان الشافعية كانت
المرأة هي التي تألت جميع ذلك وهذا عندنا حنفية وهو قول أبو يوسف إذا تزوجت نفسها
غايثاً قبله فجاز جاز وحاصل هذا أن الواحد لا يصح فصولاً من الجانبيين أو فصولاً

من جانب واصيل من جانب عند اختلافه ولو جرى العقد بين الفضولين وبين الفضول
 ولا يصح جازيلا يصح هو يقول لو كان فامورا من الجانيين ينفذ فاذا كان فضولي يتوقف
 كالتحريم والطلاق والاعتاق على ما لهما ان الموجود شرط العقد لانه شرط حالة بحضوره فلو كان
 الغيبه شرط العقد لا يتوقف على ما وراء المجلس كمن في البيع بخلاف المأمور من الجانيين لا ينقل
 كالماله الى العاقدين وما جرى بين الفضولين عقدناهم وكان التحريم واختلافه لا تصرف
 بين من جانبه حتى يزوجهم فيمن امر جلا ان يزوجه امرأة فزوجها اثنتين في عقد لم تلزمه
 واحدة منهم لانه لا وجه الى تنفيذها الى الالفه والالتزام في احداهما غير عين الجاهل ولا ال
 التعيين لعدم الاولوية فتعين التفرق ومن امر امير بان يزوجه امرأة فزوجها امرأة غير جاز
 عندنا في هنيئة راجوعا الى الطلاق واللفظ وعدم التهمة وقال ابو يوسف وهو جاز لان تزوجه
 كقولنا المطاق ينصرف الى المتعارف وهو التزوج بلاكفاء قلنا العرف مشترك في كونه هو عرف
 على فلو لم يصح من تنفيذ الذكر في الوكالة ان اعتبار الكفاية في هذا الاستحسان عند هكاهن كل
 لا يصح عن التزوج بمطلق الزوج فكانت الاستعانة في التزوج بالكفو والله اعلم

باب المهر

قل ويصح النكاح وان لم يسم فيه مهر لان النكاح عقد تضام وانما هو ايجاب لغة فيتم
 بالترتيب ثم المهر واجب شرعا باذنه لشرف المحل فانه يحتاج الى ذكره لصحة النكاح وكل اذا
 تزوجوا بشرط ان لا مهر لهما لم ينافيه خلافه ما لا مهر الا اقل مهر عشرة دراهم وقال الشافعي
 ما يجوز ان يكون ثمن في البيع يجوز ان يكون مهر لان المهر لا يحقها فيكون التقدير اليها ولنا

من جانب واصيل من جانب عند اختلافه ولو جرى العقد بين الفضولين وبين الفضول
 ولا يصح جازيلا يصح هو يقول لو كان فامورا من الجانيين ينفذ فاذا كان فضولي يتوقف
 كالتحريم والطلاق والاعتاق على ما لهما ان الموجود شرط العقد لانه شرط حالة بحضوره فلو كان
 الغيبه شرط العقد لا يتوقف على ما وراء المجلس كمن في البيع بخلاف المأمور من الجانيين لا ينقل
 كالماله الى العاقدين وما جرى بين الفضولين عقدناهم وكان التحريم واختلافه لا تصرف
 بين من جانبه حتى يزوجهم فيمن امر جلا ان يزوجه امرأة فزوجها اثنتين في عقد لم تلزمه
 واحدة منهم لانه لا وجه الى تنفيذها الى الالفه والالتزام في احداهما غير عين الجاهل ولا ال
 التعيين لعدم الاولوية فتعين التفرق ومن امر امير بان يزوجه امرأة فزوجها امرأة غير جاز
 عندنا في هنيئة راجوعا الى الطلاق واللفظ وعدم التهمة وقال ابو يوسف وهو جاز لان تزوجه
 كقولنا المطاق ينصرف الى المتعارف وهو التزوج بلاكفاء قلنا العرف مشترك في كونه هو عرف
 على فلو لم يصح من تنفيذ الذكر في الوكالة ان اعتبار الكفاية في هذا الاستحسان عند هكاهن كل
 لا يصح عن التزوج بمطلق الزوج فكانت الاستعانة في التزوج بالكفو والله اعلم

قوله روى ذلك لان المرأة تصل في ثلثة اوثوب يخرج منها مادة تتكون منها كذا كذا

قوله روى ذلك لان المرأة تصل في ثلثة اوثوب يخرج منها مادة تتكون منها كذا كذا

٣٠٣

قوله عليه السلام ولا مهر اقل من عشرة ولا زينة حتى الشئ وجوباً لظهور الشرف المحل فيقتل
بما له خطر وهو العشرة استلزاماً لنبط السرق ولو سمي اقل من عشرة فلهما العشرة عندنا ولو قال
توفي مهر المثل لان تسمية ما لا يصلح مهر اكد منها ولان فساد هذه التسمية يحسن الشئ في
حياتها مقتضياً بالعشرة فما يوجب الحقها فقد رضيت بالعشرة لرضاها بما دونها ولا يعتبر بعد
التسمية لانها قد ترضى بالتمليك من غير عوض كذا ما ذكرنا في غير موضعنا ولو طلقها
قبل الدخول بها تجب خمسة عند علمائنا الثلثة عشرة وعندنا تجب المنعة كما اذا لم يسم شيئاً ومن
سمى مهر عشرة فما زاد فعليه المستمى ان دخل بها او مات عنها لانه بالدخول يتحقق تسمية المهر
وبه يتكامل المهر وبالموت ينتهي النكاح فهايته والشئ بانتهائه يتقرر ويتأكد فيتحقق بجميع صحبه
وان طلقها قبل الدخول والنجاسة فله نصف المسمى لقوله تعالى وان طلقتموهن من قبل ان
تمسوهن كالاية والا فبينة متعارضة فبينة تقويت الزوج المالك على نفسه باختياره وقوله
المعقود عليه اليها سالما فكان المرجع فيه النص وسرطان يكون قبل النجاسة لانها كالدخول عندنا
على انبيته ان شاء الله قال ان تزوجها ولم يسم لها مهر او تزوجها على ان لا مهر لها فله مهر مثلها
ان دخل بها او مات عنها او قال الشافعي لا يجب شئ في الموت كذا ما ذكرنا في غير موضعنا
حقها فتتأخر من نفسه ابتداءً كما انتم من اسقاطه انتهاءً ولان المهر وجوباً حتى الشئ على ما مر
واقفاً يصير حقاً لها في حالة البقاء فمما لا يبرأ دون النفي ولو طلقها قبل الدخول بها فله المنعة لقوله تعالى
وتسوهن على الموضع قدرا لا يتم هذه المنعة واجبة جوعاً الى امر وقيل خلافه والمنة ثلثة
اوثوب لمن كسوة مثلياً وهي درج ودرج ودرج وهذا التقدير مروي عن عائشة وابن عباس رضي

قوله روى ذلك لان المرأة تصل في ثلثة اوثوب يخرج منها مادة تتكون منها كذا كذا

سنة ١٢٠٥ هـ

قوله من كسوة مثلهما اشارة الى انه يعتبر حالهما وهو قول الكرخي في المتعة الواجبة
اي قول القدوري في المحقر ١٢ ب
القيام مقام مهر المثل والصحيح انه يعتبر حاله عملاً بالنص وهو قوله تعالى على المومنين
قدية وعلى المقتردين النحرى لان ازيد على نصف مهر مثلهما ولا تنقص عن خمسة دراهم ويعرف
ذلك في الاصل وان تزوجها ولم يسق لها مهر او اشترى ارضيا على تسميته في ايمان دخل
بها او مات عنها وان طلقها قبل الدخول بها فلهما المتعة وعلى قول ابن يوسف الاول
نصف هذا المفروض وهو قول الشافعي لانه مفروض فيتنصف بالنص ولنا ان هذا
القرض تعيين للواجب بالعقد وهو مهر المثل وذلك لا يتنصف فكل ما نزل منزلة المهر
بما قبل الفرض في العقد اذ هو الفرض المتعارف قال فان زادها في المهر بعد العقد لزمته
الزيادة بخلاف الزفرية والسند كره في زيادة الثمن والمثمن ان شاء الله واذا صحت الزيادة
تسقط بالطلاق قبل الدخول وعلى قول ابن يوسف اولاً لا يتنصف مع الاصل لان النصف
عندهما يختص بالمفروض في العقد وعند المفروض بعدة كما مفروض فيه على ما مر
وان حطت عنه من مهرها صح الخط لان المهر حقه او كحظها لقيه حالة البقاء واذا خلا
الرجل بامرأته وليس هناك مانع من الوطى شرط طلقها فلهما كمال المهر وقال الشافعي في
لها نصف المهر لان المعقود عليه انما يصير مستوفى بالوطى فلا يتكاد المهر
دونيه ولنا انها تملك المبدل حيث رفعت الموانع وذلك وسعها فيتكاد
حفظها في البذل اعتباراً بالبيع وان كان احدهما مريضاً او
صاحبة في رمضان او محرماً بحد ففرض او نفل او بعمرة او كانت حائضاً

٣٠٥

قوله من كسوة مثلهما اشارة الى انه يعتبر حالهما وهو قول الكرخي في المتعة الواجبة
اي قول القدوري في المحقر ١٢ ب
القيام مقام مهر المثل والصحيح انه يعتبر حاله عملاً بالنص وهو قوله تعالى على المومنين
قدية وعلى المقتردين النحرى لان ازيد على نصف مهر مثلهما ولا تنقص عن خمسة دراهم ويعرف
ذلك في الاصل وان تزوجها ولم يسق لها مهر او اشترى ارضيا على تسميته في ايمان دخل
بها او مات عنها وان طلقها قبل الدخول بها فلهما المتعة وعلى قول ابن يوسف الاول
نصف هذا المفروض وهو قول الشافعي لانه مفروض فيتنصف بالنص ولنا ان هذا
القرض تعيين للواجب بالعقد وهو مهر المثل وذلك لا يتنصف فكل ما نزل منزلة المهر
بما قبل الفرض في العقد اذ هو الفرض المتعارف قال فان زادها في المهر بعد العقد لزمته
الزيادة بخلاف الزفرية والسند كره في زيادة الثمن والمثمن ان شاء الله واذا صحت الزيادة
تسقط بالطلاق قبل الدخول وعلى قول ابن يوسف اولاً لا يتنصف مع الاصل لان النصف
عندهما يختص بالمفروض في العقد وعند المفروض بعدة كما مفروض فيه على ما مر
وان حطت عنه من مهرها صح الخط لان المهر حقه او كحظها لقيه حالة البقاء واذا خلا
الرجل بامرأته وليس هناك مانع من الوطى شرط طلقها فلهما كمال المهر وقال الشافعي في
لها نصف المهر لان المعقود عليه انما يصير مستوفى بالوطى فلا يتكاد المهر
دونيه ولنا انها تملك المبدل حيث رفعت الموانع وذلك وسعها فيتكاد
حفظها في البذل اعتباراً بالبيع وان كان احدهما مريضاً او
صاحبة في رمضان او محرماً بحد ففرض او نفل او بعمرة او كانت حائضاً

قوله من كسوة مثلهما اشارة الى انه يعتبر حالهما وهو قول الكرخي في المتعة الواجبة
اي قول القدوري في المحقر ١٢ ب
القيام مقام مهر المثل والصحيح انه يعتبر حاله عملاً بالنص وهو قوله تعالى على المومنين
قدية وعلى المقتردين النحرى لان ازيد على نصف مهر مثلهما ولا تنقص عن خمسة دراهم ويعرف
ذلك في الاصل وان تزوجها ولم يسق لها مهر او اشترى ارضيا على تسميته في ايمان دخل
بها او مات عنها وان طلقها قبل الدخول بها فلهما المتعة وعلى قول ابن يوسف الاول
نصف هذا المفروض وهو قول الشافعي لانه مفروض فيتنصف بالنص ولنا ان هذا
القرض تعيين للواجب بالعقد وهو مهر المثل وذلك لا يتنصف فكل ما نزل منزلة المهر
بما قبل الفرض في العقد اذ هو الفرض المتعارف قال فان زادها في المهر بعد العقد لزمته
الزيادة بخلاف الزفرية والسند كره في زيادة الثمن والمثمن ان شاء الله واذا صحت الزيادة
تسقط بالطلاق قبل الدخول وعلى قول ابن يوسف اولاً لا يتنصف مع الاصل لان النصف
عندهما يختص بالمفروض في العقد وعند المفروض بعدة كما مفروض فيه على ما مر
وان حطت عنه من مهرها صح الخط لان المهر حقه او كحظها لقيه حالة البقاء واذا خلا
الرجل بامرأته وليس هناك مانع من الوطى شرط طلقها فلهما كمال المهر وقال الشافعي في
لها نصف المهر لان المعقود عليه انما يصير مستوفى بالوطى فلا يتكاد المهر
دونيه ولنا انها تملك المبدل حيث رفعت الموانع وذلك وسعها فيتكاد
حفظها في البذل اعتباراً بالبيع وان كان احدهما مريضاً او
صاحبة في رمضان او محرماً بحد ففرض او نفل او بعمرة او كانت حائضاً

[illegible]

٣٤٦

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

فصل في ذكر النكاح
 النكاح هو العقد الذي يبرأ به الزوجان من العداوة ويترتب عليه حقوق الزوجية
 وهو من العقود التي لا يبرأ منه الا بموت الزوج أو الطلاق أو الفسخ
 وله شروط ثلاثة هي: الحرية والعقل والبلوغ
 والرضا من الطرفين
 والشرع في النكاح
 النكاح هو العقد الذي يبرأ به الزوجان من العداوة ويترتب عليه حقوق الزوجية
 وهو من العقود التي لا يبرأ منه الا بموت الزوج أو الطلاق أو الفسخ
 وله شروط ثلاثة هي: الحرية والعقل والبلوغ
 والرضا من الطرفين
 والشرع في النكاح

۳۱۴۰

[illegible][illegible]

[illegible]

اختلاف في حال قيام النكاح أن الزوج إذا ادعى إلا الف والمهر أو إلا الفين فإن كان مهر
 مثلهما الف والواقل فالقول قوله وإن كان الفين أو أكثر فالقول قولها وإيها أقام البيعة في
 الوجهين تقبل وإن أقام البيعة في الوجه الأول تقبل بينتها لأنها ثبتت الزيادة وفي الوجه
 الثاني بينتها لأنها ثبتت الخطوان كان مهر مثلهما الف وخمس مائة تحالفوا وأدخلها
 نجيب الف وخمس مائة هذا يخرج من الرأى وقال الكرخي لا يخرج الفان في الفصول الثلاثة
 ثم يحكم مهر المثل بعد ذلك ولو كان لا اختلاف في أصل المسمى يجب مهر المثل بالجماع لأنه
 هو الأصل عندهما وعندنا نعد القضاء بالمسمى فيصير إليه ولو كان لا اختلاف بعد موت
 أحدهما فالجواب فيه كالجواب في حياتهما لأن اعتبار مهر المثل لا يسقط بموحدتهما ولو كان
 لا اختلاف وبعد موتهما في المقدار فالقول قول ثمة الزوج عندا بحقيقة ولا يستثنى القليل وعندنا
 أبو يوسف والقول قول الورثة لأن ياتوا بالشئ قليل عندنا كالجواب فيه كالجواب في حال الحيوان
 في أصل المسمى فعندنا بحقيقة ولا القول قول من أنكره فالحاصل أنه لا حكم لمهر المثل عندا بعد
 موتها على ما بينته من بعد أن شاء الله وأدامات الزوجان وقد سمي لها مهر فلورثتها
 أن يأخذوا ذلك من ميراثه وإن لم يسم لها مهر فلا شئ لورثتها عندنا بحقيقة وقال
 لورثتها المهر في الوجهين معناه المسمى في الوجه الأول ومهر المثل في الثاني أما الأول فلا يسمى
 دين في ذمته وقد تأكد بالموت فيقضي من تركته إذا علم أنها ماتت أو لا فيسقط نصيبه من ذلك
 وأما الثاني فوجه قوله ما إن مهر المثل صار ذمته كالمسمى فلا يسقط بالموت كما
 إذا مات أحد هما ولا في حقيقة إلا أن موتهما يدل على انفراض اقترانهما بمهر من

ويقتضي القاضى مهر المثل ومن بحث الى امرأته شيئا فقلت هو هدية وقال الزوج هو من المهر
 فالقول قوله لانه هو المهر فكيف اعرف صحة التمسك كيف وان الظاهر انه ليس في
 اسقاط الواجب قال لا في الطعام الذي يوكل فان القول قولها والمراد منه ما يكون مهيئا
 للاكل لا ما يتعارف هدية وامافي الخنطة والشعر والقول قوله لما بينا رقبيل ما يجب عليه
 من الخمار والذبح وغيره ليس له ان يحتسبه من المهر لان الظاهر يمكن بد والله اعلم
 فصل اذا تزوج النصراني نصرانية على ميتة او على غيره مهر ذلك في دينه مهر جائز ودخل
 بها او طلقها قبل الدخول بها او مات عنها فليس لها مهر وكان ذلك الحريم في دار الحرب
 وهذا عندنا في حنيفة وهو قولهما في الحرمين وامافي الذمية فلهما مهر متاهان مات
 عنها او دخل بها او المتعة ان طلقها قبل الدخول بها وقال زفر له مهر المثل في الحرمين
 ايضا له ان الشريعة ما شرع ابتغاء النكاح الا بالمال وهذا الشرع وقع عاها في ثبت الحكم
 على العموم ولهم ما ان اهل الحرب غير ملزمين احكام الاسلام وولاية الاسلام منقطعية
 لتباين الدماء بخلاف اهل الذمة لانهم لا يترمون احكامنا فيما يرجع الى المعاملات كالزواج والطلاق
 وولاية الاسلام متحققة لاتحاد الدماء في حنيفة لان اهل الذمة اذ لم يترمون احكامنا
 والديانات وفيما يعتقدون خلافتهم في المعاملات وولاية الاسلام بالسيف وبالجماعة وكل ذلك
 منقطع عنهم باعتبار عقلا الذمة فان اصرافا بان تركهم وما يدعون فصاروا اهل الحرب بخلاف الزنا
 لان احرام في اديان كلها والروايات مستثنى عن عقودهم لقوله عليه السلام لا من ارض فليس بيننا وبينه
 عهد قوله في الكتاب على غير محرم محتمل في المهر ويحتمل السكوت وقد قيل في الميتة والسكوت روايتان
 من جازم

قوله في الكتاب على غير محرم محتمل في المهر ويحتمل السكوت وقد قيل في الميتة والسكوت روايتان من جازم

قوله في الكتاب على غير محرم محتمل في المهر ويحتمل السكوت وقد قيل في الميتة والسكوت روايتان من جازم

قوله في الكتاب على غير محرم محتمل في المهر ويحتمل السكوت وقد قيل في الميتة والسكوت روايتان من جازم

كتاب النكاح

قوله في الكتاب على غير محرم محتمل في المهر ويحتمل السكوت وقد قيل في الميتة والسكوت روايتان من جازم

قوله في الكتاب على غير محرم محتمل في المهر ويحتمل السكوت وقد قيل في الميتة والسكوت روايتان من جازم

قوله في الكتاب على غير محرم محتمل في المهر ويحتمل السكوت وقد قيل في الميتة والسكوت روايتان من جازم

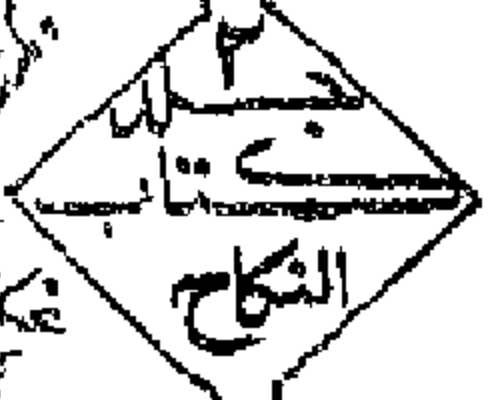
١٨ قالوا فنتبعن الامارة حتى اذا لم ير مرض العبد كان النكاح فتأبنا ما يحسد ١٩ قالوا في الاستعجال انما يقيد بالاستعجال لا في

[illegible]

قوله في قوله لا يملك المولى...
 قوله في قوله لا يملك المولى...
 قوله في قوله لا يملك المولى...
 قوله في قوله لا يملك المولى...

ولأن اللفظ مطلق فيجوز على إطلاقه كما في البيع وبعض المقاصد في النكاح الفاسد
 حاصل كالنسيب وجوب النهر والعدة على اعتبار وجود الوطى ومسألة اليمين ممنوعة
 على هذه الطريقة ومن زوجه عبد مديونته ما ذواله امرأته حارة والمرأة أسوة للفرعاء في
 مهرها ومما إذا كان النكاح محرماً في وجهه ان سبب ولاية المولى ملكه الرقية على ما ذكره
 والنكاح لا يلا في حق النكاح لا يلا في حق النكاح لا يلا في حق النكاح لا يلا في حق النكاح
 ومن زوجه اعتد عليه من عليه أن يكون بيت الزوج وكان اعتداهم المولى ويقال للزوج متى خلعت
 بها وطقت في كونه في المولى في كونه في المولى في كونه في المولى في كونه في المولى في كونه في المولى
 ولا يمكن تركه في الزينة الفقه تقابل الاختيار من وأبوها بيتاً ثم يد إلى الاستخفاف في ذلك لأن
 الحق باق بقاء الملاء فلا يفسد بالتبوية كالأية فقط بالنكاح قال رضي الله عنه كثر تزويج المولى
 لا يجاز في العبد وهو شراية عن أبي حنيفة في ذلك لأن النكاح من خصائص الأهمية والعبد داخل
 تحت ملاء المولى من حيث شرايته مال فلا يملك النكاح به بخلاف الأمانة لأنه ملاء صانع بضعها
 فيما تمليكها ولأن النكاح ملاء في ملكه لأن فيه تحصينته عن الزنا الذي هو سبب
 الجلاء والنقصان في ملكه اعتباراً بالأمانة بخلاف الكاتب والمكاتبة لأنها المختارة لا حرار
 تصرفاً في شتر طرحتها قال ومن زوجه اعتد عليه ثم قتلها قبل ان يدخل بها زوجها فله مهر
 لها عند أبي حنيفة رحمه الله وقال لا عايله المهر لولاها اعتباراً بموتها خفت

قوله في قوله لا يملك المولى...
 قوله في قوله لا يملك المولى...
 قوله في قوله لا يملك المولى...
 قوله في قوله لا يملك المولى...



قوله في قوله لا يملك المولى...
 قوله في قوله لا يملك المولى...
 قوله في قوله لا يملك المولى...
 قوله في قوله لا يملك المولى...

[illegible]

بغير إذن موكلها تم عتقت صح الشكاح ^{لا} كذا من اهل العباد وافتناع النفوذ بحق المولى
وقد زال ولا خيار لان النفوذ بعد العتق فلا يتحقق زيادة الملك كما اذا زوجت نفسها
بعد العتق فان كانت تزوجت بغير اذنه على الف ومهر مثاها مائة فدخل بها زوجها ثم اعتقها
صوكها فاهو للمولى لانه استوفى منافع مملوكة للمولى وان لم يدخل بها حتى اعتقها فاهو
لها لانه استوفى منافع مملوكة لها والمراد بالمهر لا الف المسمى لان نفاذ العقد بالعتق يستند
الى وقت وجود العقد فصحت التسمية ووجب المسمى لها لا الزوج بمهر اخير بالوطى في نكاح
موقوف لان العقد لا يتحد باستتلاء النفاذ فلا يوجب الا مهر او احدا او حتى طلقه ابنة فولدت
منه في ام ولد للمولى عليه قيمته او لا مهر عليه معنى المسألة ان يدعيه الاب ووجهه ان له ولاية
تلك مال ابنة الحاجة الى البقاء فلا تملك تجاويته الحاجة الى صيانة الماء غير ان
الحاجة الى بقاء نسله وفيما الى ابقاء نفسه فله ان يملك التجاوية بالقيمة وألحاح
بغير القيمة ثم هذه الملكة يشهدت قبل الاستيلاء بشرط انه اذا اخرج حقيقة الملك
او حقه وكل ذلك غريب ثابت للاب فيحتاج حتى يجوز له التزويج بها فلا بد
من تقديره فتبين ان الوطى يلاقى ملكه فلا يلزمه العتق قال زفر والشافعي
رحمهما الله يجب المهر لهما فثبتان الملك حكم الاستيلاء نكاحا في التجارية
المشتركة وحكم الشئ ببقية والمسألة معروفة قال ولو كان الاب تزوجها
اباه فولدت لم تهرأ أم ولد له ولا قيمة عليه وعليه المهر وولدها حرة لا شيء
التزويج عندنا خلافا للشافعي ولا خلاف ما عن ملك الاب الا يرى ان الابن ملكها

[illegible][illegible]

وہو جانیدہ صیدہ کہ اس کا اصل فی الارضہ کہ کوثر نامی عطارد و کلکس علی زمین التقریر میں اللہ جل شانہ کیونکہ تو قرآن الہی الاریض ارضہ صغر کمالا مہم ہونے

[illegible]

الحرمه تنكهر في حق الميته دفنا وتيمم اما الجزئية في الوطى لكونه ملا قيا محل الحرث
وقد زال بالموت فافترقا واذا احتمن الصبي باللبن لم يتعلق به التحريم وعن محمد
انه يثبت به الحرمه كما يفسد به الصوم ووجه الفرق على الظاهر ان المغسل في
الصوم اصلاح البدن ويوجد ذلك في الدواعي فاما المحرم في الرضاع معنى النشو
ولا يوجد ذلك في الاحتقان لان المغذي وصوله من الاعلى واذا قل للرجل لبن فارضع صبي
لم يتعلق به التحريم لان ليس بلبن على التحقيق فلا يتعلق به للنشو والمفهوم ان اللبن انما يتصور ما يتصور
منه الولادة واذا اشرى صبيان من لبن ثمة لم يتعلق به التحريم لان ثمة بين كذا في البهائم والحرم
باعتبارها واذا اخرج الرجل صغيرا وكبيرة فارضعت الكبيرة الصغيرة حرمتا على الزوج كانه يصيرهما
بين الام والبنات رضعا وهذا حرام كما يجمع بينهما نسباً ثم لم يدخل بالكبيرة فلا مهرها
لان الفرق جماعت من قبله اقبل لدخول بها والصغيرة نصفها لكون الفرقه وقعت كما من جهة
والارضاع وان كان فعله من غير ان يكون فعله غير معتبر في اسقاط حقها كما اذا قتلت مورثها
ويخرج به الزوج على الكبيرة ان كانت تعتد به الفساد وان لم تعتد فلا شيء عليه وان علمت
بلبن الصغيرة امراته فعن محمد انه يزوج في الوحيين ويحرم ظاهر الرولية لانها وان كانت بائنا
على شرف السقوط وهو نصف المهر وذلك يحرم في كل خلاف لكنهما مستبنة فيه اما لان
الارضاع ليس بافساد النكاح وضعا وانما يثبت ذلك باتفاق الحال او لان فساد
النكاح ليس بسبب كمال الزام المهر بل هو سبب لسقوطه الا ان نصف المهر يجب
بطريق المتعة على ملعون لكن من شرطه ابطال النكاح واذا كانت سببته ليست شرطاً في ابطال النكاح
فانما

في غير ذلك من الامور في العالم فهو في غير هذا القسم

في جميع الضمان وان كان في الارض فليس بشيء ولا اعتبار له بالتمتع

الرضاع

الحرمه تنكهر في حق الميته دفنا وتيمم اما الجزئية في الوطى لكونه ملا قيا محل الحرث
وقد زال بالموت فافترقا واذا احتمن الصبي باللبن لم يتعلق به التحريم وعن محمد
انه يثبت به الحرمه كما يفسد به الصوم ووجه الفرق على الظاهر ان المغسل في
الصوم اصلاح البدن ويوجد ذلك في الدواعي فاما المحرم في الرضاع معنى النشو
ولا يوجد ذلك في الاحتقان لان المغذي وصوله من الاعلى واذا قل للرجل لبن فارضع صبي
لم يتعلق به التحريم لان ليس بلبن على التحقيق فلا يتعلق به للنشو والمفهوم ان اللبن انما يتصور ما يتصور
منه الولادة واذا اشرى صبيان من لبن ثمة لم يتعلق به التحريم لان ثمة بين كذا في البهائم والحرم
باعتبارها واذا اخرج الرجل صغيرا وكبيرة فارضعت الكبيرة الصغيرة حرمتا على الزوج كانه يصيرهما
بين الام والبنات رضعا وهذا حرام كما يجمع بينهما نسباً ثم لم يدخل بالكبيرة فلا مهرها
لان الفرق جماعت من قبله اقبل لدخول بها والصغيرة نصفها لكون الفرقه وقعت كما من جهة
والارضاع وان كان فعله من غير ان يكون فعله غير معتبر في اسقاط حقها كما اذا قتلت مورثها
ويخرج به الزوج على الكبيرة ان كانت تعتد به الفساد وان لم تعتد فلا شيء عليه وان علمت
بلبن الصغيرة امراته فعن محمد انه يزوج في الوحيين ويحرم ظاهر الرولية لانها وان كانت بائنا
على شرف السقوط وهو نصف المهر وذلك يحرم في كل خلاف لكنهما مستبنة فيه اما لان
الارضاع ليس بافساد النكاح وضعا وانما يثبت ذلك باتفاق الحال او لان فساد
النكاح ليس بسبب كمال الزام المهر بل هو سبب لسقوطه الا ان نصف المهر يجب
بطريق المتعة على ملعون لكن من شرطه ابطال النكاح واذا كانت سببته ليست شرطاً في ابطال النكاح
فانما

كتاب الطلاق باب طلاق السنة
 في الغريب الطلاق في شهر ربيع الثاني سنة ١٢١٣
 قال الطلاق على ثلاثة أوجه حسن واحسن ويصدق فإلا حسن ان يطلق الرجل
 امرأته تطليقة واحدة في طهر لم يجامعها فيه ويتركها حتى تنقضي عدتها لا أن يصح
 رضى الله عنهم كما نوا يستحبون ان لا يزيدوا في الطلاق على واحدة حتى تنقضي العدة وأما
 هذا افضل عندهم من ان يطلق الرجل ثلثا عند كل طهر واحدة ولأنه ابعد من التلافة وإلا فاضل
 بالمرأة ولا خلاف لاحادي في الكراهة واحسن هو طلاق السنة وهو ان يطلق المدخول بها ثلثا في ثلث
 طهرات وقال ابن كنانة ولا يباح الا واحدة الا في الاصل فالطلاق وهو انحط ولا يباح الحاجة التحلل حتى قد اندفعت
 بالواحدة ولما قول علي السلام فيمن ثلث ابن عمر عنهما الاستئصال يستقبل الطهر استقباه فطلقه فكل طهر تطليقة وكل طهر
 لا يرضى الا واحدة

[illegible]

بها يطلقها في حالة الطهر والحيض خلاف الزفر وهو يقيسها على المدخول بها وكان

الرغبة في غير المدخول بها صادقاً ^{أي غير المدخول بها} لا ينقل بالحيض ما لم يحصل مقصود منها وفي المثل

بها تنجز بالطهر قال وإذا كانت المرأة لا تحيض من صغرها وكبرها فإن يطلقها ثلاثاً

للسنة يطلقها واحدة فإذا مضى شهر طلقها أخرى لأن الشهر في حقه قائم مقام الحيض ^{أي وقت السنة}

قال الله تعالى والرائي يكس من الحيض إلى أن قال والرائي لم يحضن والأقامة في الحيض

خاصة حتى يقدرا لا يستبراء في حقهما بالشهر وهو بالحض لا بالطهر ثم إن كان الطلاق

في أول الشهر يعتبر الشهر بأكمله وإن كان في وسطه فلا يام في حتى التفريق وفي حوت

العدا قال ذلك عند أبي حنيفة وهو عند مالك الأول بالخبر والمتوسطان بالأهله وهي مسأله

الأجارات قال ويجوز أن يطلقها ولا يفصل بين طهرها وطهرها بزمان وقال زفر يفصل بينهما

بشهر أو قيامه مقام الحيض وكان بالحج تغاير الرغبة وإنما تغاير بزمان وهو الشهر ولما أنه

لا يتوهم الحمل فيهما والكرهية في ذوات الحيض باعتبار كونه عند ذلك يشبه وجه العدة

والرغبة وإن كانت تغاير من الوجه الذي ذكره كان تكثير من وجه آخر لأنه يرغب في وطئ غير متعلق

قراره عن مؤن الولد فكان الزمان زمان الرغبة قصار كزمان الحمل وطرائق الحمل يجوز عقيب

الحمل لأنه لا يؤدي إلى اشتباه وجه العدة وإن كان الحمل زمان الرغبة في الوطئ لا كونه غير

متعلق أو فيها المكان ولده منها فلا يقل الرغبة بالحج ويطلقها السنة ثلاثاً يفصل بين كل

تطبيقين بشهر عند الحنفية وإلى يوسف وقال مالك يطلقها السنة الواحدة لأن

الأصل في الطلاق الحظر وقد ورد الشرع بالتفريق على فصول العدة والشهر

المرأة التي لا تحيض من صغرها وكبرها فإن يطلقها ثلاثاً للسنة يطلقها واحدة فإذا مضى شهر طلقها أخرى لأن الشهر في حقه قائم مقام الحيض قال الله تعالى والرائي يكس من الحيض إلى أن قال والرائي لم يحضن والأقامة في الحيض خاصة حتى يقدرا لا يستبراء في حقهما بالشهر وهو بالحض لا بالطهر ثم إن كان الطلاق في أول الشهر يعتبر الشهر بأكمله وإن كان في وسطه فلا يام في حتى التفريق وفي حوت العدا قال ذلك عند أبي حنيفة وهو عند مالك الأول بالخبر والمتوسطان بالأهله وهي مسأله الأجارات قال ويجوز أن يطلقها ولا يفصل بين طهرها وطهرها بزمان وقال زفر يفصل بينهما بشهر أو قيامه مقام الحيض وكان بالحج تغاير الرغبة وإنما تغاير بزمان وهو الشهر ولما أنه لا يتوهم الحمل فيهما والكرهية في ذوات الحيض باعتبار كونه عند ذلك يشبه وجه العدة والرغبة وإن كانت تغاير من الوجه الذي ذكره كان تكثير من وجه آخر لأنه يرغب في وطئ غير متعلق قراره عن مؤن الولد فكان الزمان زمان الرغبة قصار كزمان الحمل وطرائق الحمل يجوز عقيب الحمل لأنه لا يؤدي إلى اشتباه وجه العدة وإن كان الحمل زمان الرغبة في الوطئ لا كونه غير متعلق أو فيها المكان ولده منها فلا يقل الرغبة بالحج ويطلقها السنة ثلاثاً يفصل بين كل تطبيقين بشهر عند الحنفية وإلى يوسف وقال مالك يطلقها السنة الواحدة لأن الأصل في الطلاق الحظر وقد ورد الشرع بالتفريق على فصول العدة والشهر

الطلاق

444

محتمل لفظه لأنه سني وقوعاً من حيث أن وقوعه بالسنة لا إيقاعاً فلم يتناول مطلقاً

شهر آخری و بعد شهر آخری لان الشهر في حقه دليل الحاجة كالطهر في حق ذوات الاقوال على

ما بينا وان نولى ان يقع الثلث الساعة وقعن عندها ما قلنا بخلاف ما اذا قال انت طالق للسنة

ولم ينقض على الثلاث حيث لا تقع نية الجمع فيه لان نية الثالث انما صحت فيه من حيث ان الامر

فصل الوقت فمفضل تعيم الوقت ومن ضرورته تعيم الواقع فيه فاذا نوى الجسم بطل تعيم الوقت فانه

نقطة التقاطع كنز و إذا كان عاقل الغا ولا تقع طلاق الصبي المحنور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَلَقَدْ نَادَيْنَاكَ بِعِلْمِكَ لِيُخْرِجَكَ مِنْهَا مُطَهَّرًا وَيَجْعَلَ لَكَ الْإِسْلَامَ دِينًا

بسم الله الرحمن الرحيم

الايجام الاختيارية يعتبر التصرف التسريحي بغير اذن هازل لانه مختار في التكميل بالهزل ولما
 فانه يقع فلان ١٢

انه قصدا ليقاع الطلاق في منكوحته في حال اهليته فلا يعري عن قضيتها ففعلا لاجتماع اعتبار
 اعيان المكة ١٥
 فانه بائع عاقل ١٢ اعيان مكة دمشق ١٢٥

بالباطع وهذا لأن عرف الشرين واختاروه فما وهذا الآية القصد والاختيار إلا أنه غير واضح بحكم ذلك
 أي وقوع ما كره به ودورق الطلاق ٢٢ وفيه جواب ما قلنا الشافعي ٢٣

غير محتاجه كما هازل وطلاق السكران واقع واختيار الكرخي والطحاوي يردانه لا يقع وهو احد
 اى الى قوله ١٢٠ وكذا اجماعه ومحمد بن

قولي الشافعي، لأن صفة القصد بالعقل هو زائل العقل، صار كروا له بالبنج والداء، ولنا أن الله

نزال بسبب هو معصية فجعل الله في حكمه انزاله حتى لو شرب فصل عزال عقل

بِالصَّالِحِ نَقُولُ أَنَّهُ لَا يَبْقَى طَلَاقٌ وَطَلَاقُ الْآخِرِ سِوَا قَعِّ بِالْإِشَارَةِ لَا بِالنَّصِّ

من السكبان في هذا العالم من لا يعرف الله
عن القول بطلاق السكران لأنه
بطلان الالباب منه فالحاجة في حقها
في قولها ما رواه ابن عباس عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال لا طلاق للسكران
ولا للعالمين إلا بالبرهان

معجزة فاقمت مقام العبارة دفع الحاجة وستاتيا وجوهه في آخر الكتاب ان شاء الله

تعالى وطابق الأمة ثنتان حراكان زوجهما وعبد وطابق المحرقة ثلث حراكان زوجهما وعبد

وقال المشافع ووجد الطارق معتبر بحال الرجال ^عفقل عليه السلام الطلاق بالرجال العدة

بالنساء ولأن صفة المالكية كرامة والأدمية مستندعية لها ومعنى الأدمية في الحركات الكاملة

فكانت مالكيته ابلغ واكثر وتنازل عليه السلام طلاق الامة ثنتان وعدتها حيزتان ولاجل

المحيية نعمة في حرمها والورق اثر في تنصيف النعم لان العقدة لا تتجزى فتكامل عقدتان وتناويل

ما يرى ان الايقاع بالرجال واذا تزوج العبد امره بالابان مولاه وطلقها وقع طلاقه ولا يقع

طلاق مولاة على امرأته لان ملك النكاح حتى العبد فيكون الا سقاط اليه من المولى

باب ايقاع الطلاق

الطريق على ضربين صريح وكناية فالصريح قوله أنت طالق ومطلقة وطلقتك
في مومسها الحقة القدر ١٦

فهذا يقيح به الطلاق الرجعي لأن هذه الألفاظ تستعمل في الطلاق ولا تستعمل في غيره

فكان صريحاً بأنه يعقب الرجعة بالنقض ولا يفتقر إلى النية (لأنه صريح فيه لغلبة الاستعمال وكذا
 هذا لا يخفى) ١٦

اذا نوى الايانة الا انه قصد تجزيع ما علقه الشرع بانقضاء العدة فيرد عليه ولو نوى الطلاق عن
 اي المبنية ١٧ قصد ١٧

ووثاق لم يكتن في القضاء لأنه خلاف الظاهر ويكتن في إماميته وبين الله تعالى لأنه يحتمل أن يكون
 عند ١٢ في المذهب قوله من أي ليعرق باب

بِهِ الطَّلَاقُ عَنْ الْعَمَلِ الْمُبْدِينَ فِي الْقَضَاءِ وَلَا فِيهِ ابْيَاضَةٌ وَبَيِّنَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ الطَّلَاقَ لِرَفْعِ الْقَيْدِ

وهو غير مقيد بالعمل وعن أبي حنيفة رحمه الله إنهم يدين فيما بينه وبين الله تعالى لأنه يستعمل
 في ذلك ما يشاء والله أعلم بالصواب

التخايف ولو قال انت مطلقه بتسكين الطاء لا يكون طلاقا الا بالنية لانها غير مستعملة

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

قوله ولا يقع الممنوع من
 كلام القدر حتى يحصل بقوله
 لا يقع بكل المطلقات لا حتى اى
 المذكورة الا واحدة اما عند
 قوله فكلما جئنا العدد لا يقع
 ولا على معنى ادا واما الثالث بقوله
 ان الثالث في حق الممنوع
 وليس الجنب في حق الممنوع
 في حق الثالث من طلاقه حتى تحت
 المداوى من طلاقه قوله لا يطلق الم
 الذي يجوز فعل الزوج وهو الجنب
 وانما غيره من كبريل بن ثابت
 الاقفا لا يقبل ان يقع
 في الخمار من وجه
 الوجوه ذات الخلاف
 في كل

[illegible]

في الخارن مجي
 الوجودات الخارجه
 والكل من حيث هو
 على واحد ما الا فراد
 المتخلفه فليست بكل
 الجنس لان حيث
 صادق عليه لان ليس
 لحيث هو في الجبر من
 كل فرد من حيث
 لا يجمع وجوده الجنس
 لان له وجودا في
 ايضا فليكون واحدا
 صلاهي لان حيث هو
 ولان حيث الوجود

كتاب
 في الخارج فاصح النسخ
 بنسخه الواحد هو جيب
 راجع التتبع في معنى
 انفراد الواحد في حق
 كانت اثنان في حق
 بكونه وان لم يكن
 حقيقة من كل الاله
 التثنية الذي هو
 التثنية لا في كل
 الجنس بان
 في كل واحد من
 اثنان في كل واحد من
 الجنس
 في كل واحد من
 في كل واحد من

کلام القدوس فی حصول بقوله
لا یفیع بیل واحد من الاقفا والاشکاء
المذكورة الا باعادة الاعتراف
بقوله فلا یفیع احد من المذنبین
ولا علی نفس اماره الا ان یتوب
ان طالق لما یسأل به
والثلاث فی حق المذنب
نفسه یفیع ولا عدد من طلاق
الصداء مع قوله لا طلاق الا
الذي یؤتی

[illegible]

أنت طالق الطلاق وقال اريدت يقول طالق واحدة ويقول الطلاق اخرى يصدق
 لان كل واحد منهما صالح لا يقع فكانه قال انت طالق وطالق فتقع رجعتان اذا
 كانت مدخولها واذا اضاف الطلاق الى جملة الاول ما يعتبر به عن الكفاية وقع الطلاق
 لانهم ضعيفي محله وذلك مثل ان يقول انت طالق لان التاء ضمير للمراة او يقول رقية طالق
 او عنقا طالق او اسات طالق او روجا طالق او جسدك طالق او فحشا طالق او جحشا طالق
 يعتبرها عن جميع البدن اما الجسد والبدن فظاهر وكذا غيره ما قال الله تعالى فخر برقية
 وقال فطلعت عننا فخر قال عليه السلام لعن الله الفروج على السروج ويقال فلان رأس القوم
 ووجه العبد وهماك فرجة بمعنى نفسه ومن هذا القبيل الدم في رواية يقال له هه
 ومنه النفس وهو ظاهر وكذا ان طلق جزءا شائعا مثل ان يقول نصفاء وثلاث
 طالق لان الجزء الشائع محل لساير التصرفات كالبيع وغيره فكذا يكون محل الطلاق
 انهم لا يتجزئ في حق الطلاق فيثبت في الكل ضرورة ولو قال يداك طالق او رجلك طالق
 وقال فوالشافع يقع وكذا الخلاف في كل جزء معين لا يعتبر به عن جميع البدن كما
 جزء منه يقع بعد النكاح وما هذا حاله يكون محلا لحكم النكاح فيكون محلا للطلاق
 فيثبت الحكم فيه قضية للإضافة ثم يسري الى الكل كما في الجزء الشائع بخلاف ما اذا
 اضيف اليه النكاح لان التعدي ممتنع اذا حرمة في سائر الاجزاء تغلب المحل
 في هذا الجزء وفي الطلاق الأمر على القلب ولنا انه اضاف الطلاق الى غير محله فيلغو
 كما اذا اضافه الى ريقها وظفرها وهذا لان محل الطلاق ما يكون فيه القيد لانه يثبت

ان طالق الطلاق وقال اريدت يقول طالق واحدة ويقول الطلاق اخرى يصدق
 لان كل واحد منهما صالح لا يقع فكانه قال انت طالق وطالق فتقع رجعتان اذا
 كانت مدخولها واذا اضاف الطلاق الى جملة الاول ما يعتبر به عن الكفاية وقع الطلاق
 لانهم ضعيفي محله وذلك مثل ان يقول انت طالق لان التاء ضمير للمراة او يقول رقية طالق
 او عنقا طالق او اسات طالق او روجا طالق او جسدك طالق او فحشا طالق او جحشا طالق
 يعتبرها عن جميع البدن اما الجسد والبدن فظاهر وكذا غيره ما قال الله تعالى فخر برقية
 وقال فطلعت عننا فخر قال عليه السلام لعن الله الفروج على السروج ويقال فلان رأس القوم
 ووجه العبد وهماك فرجة بمعنى نفسه ومن هذا القبيل الدم في رواية يقال له هه
 ومنه النفس وهو ظاهر وكذا ان طلق جزءا شائعا مثل ان يقول نصفاء وثلاث
 طالق لان الجزء الشائع محل لساير التصرفات كالبيع وغيره فكذا يكون محل الطلاق
 انهم لا يتجزئ في حق الطلاق فيثبت في الكل ضرورة ولو قال يداك طالق او رجلك طالق
 وقال فوالشافع يقع وكذا الخلاف في كل جزء معين لا يعتبر به عن جميع البدن كما
 جزء منه يقع بعد النكاح وما هذا حاله يكون محلا لحكم النكاح فيكون محلا للطلاق
 فيثبت الحكم فيه قضية للإضافة ثم يسري الى الكل كما في الجزء الشائع بخلاف ما اذا
 اضيف اليه النكاح لان التعدي ممتنع اذا حرمة في سائر الاجزاء تغلب المحل
 في هذا الجزء وفي الطلاق الأمر على القلب ولنا انه اضاف الطلاق الى غير محله فيلغو
 كما اذا اضافه الى ريقها وظفرها وهذا لان محل الطلاق ما يكون فيه القيد لانه يثبت

الطلاق

ان طالق الطلاق وقال اريدت يقول طالق واحدة ويقول الطلاق اخرى يصدق
 لان كل واحد منهما صالح لا يقع فكانه قال انت طالق وطالق فتقع رجعتان اذا
 كانت مدخولها واذا اضاف الطلاق الى جملة الاول ما يعتبر به عن الكفاية وقع الطلاق
 لانهم ضعيفي محله وذلك مثل ان يقول انت طالق لان التاء ضمير للمراة او يقول رقية طالق
 او عنقا طالق او اسات طالق او روجا طالق او جسدك طالق او فحشا طالق او جحشا طالق
 يعتبرها عن جميع البدن اما الجسد والبدن فظاهر وكذا غيره ما قال الله تعالى فخر برقية
 وقال فطلعت عننا فخر قال عليه السلام لعن الله الفروج على السروج ويقال فلان رأس القوم
 ووجه العبد وهماك فرجة بمعنى نفسه ومن هذا القبيل الدم في رواية يقال له هه
 ومنه النفس وهو ظاهر وكذا ان طلق جزءا شائعا مثل ان يقول نصفاء وثلاث
 طالق لان الجزء الشائع محل لساير التصرفات كالبيع وغيره فكذا يكون محل الطلاق
 انهم لا يتجزئ في حق الطلاق فيثبت في الكل ضرورة ولو قال يداك طالق او رجلك طالق
 وقال فوالشافع يقع وكذا الخلاف في كل جزء معين لا يعتبر به عن جميع البدن كما
 جزء منه يقع بعد النكاح وما هذا حاله يكون محلا لحكم النكاح فيكون محلا للطلاق
 فيثبت الحكم فيه قضية للإضافة ثم يسري الى الكل كما في الجزء الشائع بخلاف ما اذا
 اضيف اليه النكاح لان التعدي ممتنع اذا حرمة في سائر الاجزاء تغلب المحل
 في هذا الجزء وفي الطلاق الأمر على القلب ولنا انه اضاف الطلاق الى غير محله فيلغو
 كما اذا اضافه الى ريقها وظفرها وهذا لان محل الطلاق ما يكون فيه القيد لانه يثبت

WNI

عليها الثانية ومجئها بوقها انجرا والبسيع لان الغاية فيه موحدة قبل البسيع وتكونى واحد

[illegible]

بيدتين ديانة لا قضاء لانه محتمل كانه لكنه خلاف الظاهر ولو قال انت طالق واحدة في
 ثنتين ونوى ضرب والحساب او لم تكن له نية فهي واحدة وقال زفرية تقع ثنتان لعرف
 الحساب وهو قول حسن بين زيادة وثلاثان على ضرب في تكثير الاجزاء في زيادة المضروب
 وتكثير اجزاء التطبيق لا يوجب تعدد هاتان نوى واحدة وثنتين فهي ثلث لانه يجب له فان
 الواجب والظرف يجمع الى المظروف ولو كانت غير مدخول بمبايقع واحدة كما في قوله واحدة
 وثنتين وان نوى واحدة تقع ثنتين يقع الثلث لان كلمة في تأتي بمعنى مع كما في قوله تعالى فادخل
 في عبادي اي مع عبادي ولو نوى الضرب في واحدة لان الطلاق لا يصلح ظرفا في غير ذكر الثاني
 ولو قال ثنتين في اثنتين ونوى ضرب والحساب فهي ثنتان وعند زفرية ثلث لان
 قضيتها ان يكون اربعاً لكن لا مزيد للطلاق على الثلث وعندنا لا اعتبار بالذكور والاول
 على ما بيناه ولو قال انت طالق من هو مالي الشام فهي واحدة فيما هي الرجعة وقال زفرية
 هي باثنتي لانه وصف للطلاق بالطول قلنا لا بل وصفه بالقصر لانه متى وقع وقع في
 الاماكن كلها ولو قال انت طالق بمكة او في مكة فهي طالق في كل بلد وكذلك
 لو قال انت طالق في الدار لان الطلاق لا يتخصص بمكان دون مكان وان عني باذا انتيت
 حكمة يصدر ديانة لا قضاء لانه نوى لا ضم او هو خلاف الظاهر ولو قال انت طالق اذا دخلت
 حكمة لم تطلق حتى تدخل لانه علقه بالدخول لو قال فدخلت الى دار تتعلق بالفعل المقارنة بين
 الشرط والظرف فيعمل عليه عند تعدد الظرفية فصل في اضافة الطلاق الى الزمان ولو قال
 انت طالق غداً وقع عليها الطلاق بطول الفجر لانه وصفها بالطلاق في جميع الغد

والله اعلم
الطمان بالهفت
الطول والاف
وتوحد من الطول
عبد الله
قوله لا تحبس
بناكرون كان
تقوم في تين
الاجاد بسلم
تقوم في اكل
عبد الله
قوله لا تحبس
الاجاد بسلم
ان لا مل
الظلمة الاولى

لا يصح ان يكون
مطوقا والشهيد
مناسب لظن عليه
في قوله على نصار
سبحي الشاهد وقت
على الدخول في ١٣ و
١٢ قوله الفصل
الخاص في باب
اداء وفيه فصول
مترا ومن افاده
بطلان في قوله

فمنه ما ذكره
في قوله على الصواب
المسوحات يبقى ما لم يطول من طرفي
فيكون البياض من المصروب
في قوله في غير المصروب
ان اقل العدد من ثمانية اربعة
الاكثر فاذا قل مثله واحد في
كان المصروب الواحد في
اي نقصين وكل واحد يحرق في
واذا قيل واحد واحد اعتباري
ان الواحد غير واحد اعتباري
بجودته واحد اعتباري
في قوله في زيادة المصروب
او لو حصل من المصروب
من قريب او بعد في ماء الصابون
فمنه ما ذكره

كتاب
 لا تخرج من الوعاء
 كما لو قال انت طالق فقلت لا واحدة
 ورجعوا وحدثها المخرج الا واحدة
 بـ في قوله يجمع بين المردن
 المقارن بـ في الجنية في الحاشية
 المقارن بـ في مقارن
 في قوله
 وجنية فكانت لفظة في استغارة
 ويخفف الواد اعيد في قوله
 الفتح اثنث سواك انت في قوله
 اولادك لان احد المحدثين لا يفتح
 طرقتا فتردين الطرقت والطرقت
 من المنية فاستغارة اعيد
 في قوله حال صاحب اكل انت
 ليس بهما في بيتي مع ادراكك كركي
 لما قيل وادخلني بيتي
 اي ابدلي في

من التعلين ١١ المبدأ الذي يثبت
 الكلام عن التعلين الذي يثبت
 في تلك الدار التي فيها
 الحق من حلاله
 مني عنه وحمل الكلام على
 في تلك الدار التي فيها
 من التعلين ١١ المبدأ الذي يثبت
 الكلام عن التعلين الذي يثبت
 في تلك الدار التي فيها
 الحق من حلاله
 مني عنه وحمل الكلام على
 في تلك الدار التي فيها

بجای لطیفه
 بفرستد و می بایاید من آن علی
 انضمام قال لا جزا لا فی بادیه
 المخرجه اسم لیلک قلت لیکن کذا
 من بود و اسمی صریح جمع
 اطلاق باطل است زیرا که در حدیث
 بیست و یکمین انضمام
 انضمام قال لا جزا لا فی بادیه
 المخرجه اسم لیلک قلت لیکن کذا
 من بود و اسمی صریح جمع
 اطلاق باطل است زیرا که در حدیث
 بیست و یکمین انضمام
 انضمام قال لا جزا لا فی بادیه
 المخرجه اسم لیلک قلت لیکن کذا
 من بود و اسمی صریح جمع
 اطلاق باطل است زیرا که در حدیث
 بیست و یکمین انضمام

الحمد لله الذي جعل في كتابه من كل شيء حكمة وعلما
 وهدى للناس في كل شأن من شأنيهم
 كتاب الطلاق

وذلك بوقوعه في أول جرم منه ولو نوى به آخر النهار صدق ديانة القضاء لأنه نوى
 التخصيص في العموم وهو محتمل وكان محالاً للظاهر ولو قال أنت طالق اليوم غداً أو غداً اليوم فإن
 يؤخذ بلول الوقتين الذي تقو به فيقع في كل أول في اليوم وفي الثاني في الغد لأنه لما قال اليوم
 كان تعجيزاً أو المنع لا يحتمل الإضافة ولو قال غداً كان إضافة والمضاف لا يتجزأ فبأنه من ابطال
 الإضافة قلنا لا غطاء للثاني في الفصلين ولو قال أنت طالق في غداً وقال نويت آخر النهار خُبرين في
 القضاء عند أبي حنيفة وقال لا يدين في القضاء خاصة لأنه وصفها بالطراق في جميع نفي
 فصارت له قوله غداً على ما بينا ولهذا يقع في أول جرم متعبد عدم النية وهذا لأن حذو
 وإثباته سؤله لأنه ظرف في الحالين ولا يبي حقيقة فإنه نوى حقيقة كلامه لأن كلمة سنة
 لا ظرف والظرفية لا تقتضيه الاستيعاب وتعين الجرم الأول ضرورة عدم التزامه فإذا
 عيّن آخر النهار كان التعيين القضائي أولى بكالاته من الضرر في بخلاف قول غداً لأنه
 يقتضيه الاستيعاب حيث وصفها بجملة الصفة مضافاً إلى جميع الغد نظيرة إذا قال والله
 لا صوم عري ونظير الأول والله لا صوم عري وتعالى هذا الدهر وفي الدهر ولو قال أنت طالق
 أمس قد تفرجها اليوم لم يقع شيء لأنه أسند إلى حاله مع وجود منافية لما لكتبة الطلاق فيلغو
 كما إذا قال أنت طالق قبل أن أخلق ولأنه يمكن تصحيحه أخباراً عن عدم النكاح أو عن كونها
 مطلقة بتطليق غيره من لأن حاج ولو تفرجها أول من أمس وقع الساعة ولو قال
 في حاله منافية ولا يمكن تصحيحه أخباراً فكان أسنداً ولا إنشاء في المأه والانشاء
 في الحال فيقع الساعة ولو قال أنت طالق قبل أن اقترجها لم يقع شيء لأنه

فإن قالوا لا يصح في الثاني في الغد لأنه لما قال اليوم
 كان تعجيزاً أو المنع لا يحتمل الإضافة ولو قال غداً كان إضافة والمضاف لا يتجزأ فبأنه من ابطال
 الإضافة قلنا لا غطاء للثاني في الفصلين ولو قال أنت طالق في غداً وقال نويت آخر النهار خُبرين في
 القضاء عند أبي حنيفة وقال لا يدين في القضاء خاصة لأنه وصفها بالطراق في جميع نفي
 فصارت له قوله غداً على ما بينا ولهذا يقع في أول جرم متعبد عدم النية وهذا لأن حذو
 وإثباته سؤله لأنه ظرف في الحالين ولا يبي حقيقة فإنه نوى حقيقة كلامه لأن كلمة سنة
 لا ظرف والظرفية لا تقتضيه الاستيعاب وتعين الجرم الأول ضرورة عدم التزامه فإذا
 عيّن آخر النهار كان التعيين القضائي أولى بكالاته من الضرر في بخلاف قول غداً لأنه
 يقتضيه الاستيعاب حيث وصفها بجملة الصفة مضافاً إلى جميع الغد نظيرة إذا قال والله
 لا صوم عري ونظير الأول والله لا صوم عري وتعالى هذا الدهر وفي الدهر ولو قال أنت طالق
 أمس قد تفرجها اليوم لم يقع شيء لأنه أسند إلى حاله مع وجود منافية لما لكتبة الطلاق فيلغو
 كما إذا قال أنت طالق قبل أن أخلق ولأنه يمكن تصحيحه أخباراً عن عدم النكاح أو عن كونها
 مطلقة بتطليق غيره من لأن حاج ولو تفرجها أول من أمس وقع الساعة ولو قال
 في حاله منافية ولا يمكن تصحيحه أخباراً فكان أسنداً ولا إنشاء في المأه والانشاء
 في الحال فيقع الساعة ولو قال أنت طالق قبل أن اقترجها لم يقع شيء لأنه

كتاب الطلاق

في قوله لا يصح في الثاني في الغد لأنه لما قال اليوم
 كان تعجيزاً أو المنع لا يحتمل الإضافة ولو قال غداً كان إضافة والمضاف لا يتجزأ فبأنه من ابطال
 الإضافة قلنا لا غطاء للثاني في الفصلين ولو قال أنت طالق في غداً وقال نويت آخر النهار خُبرين في
 القضاء عند أبي حنيفة وقال لا يدين في القضاء خاصة لأنه وصفها بالطراق في جميع نفي
 فصارت له قوله غداً على ما بينا ولهذا يقع في أول جرم متعبد عدم النية وهذا لأن حذو
 وإثباته سؤله لأنه ظرف في الحالين ولا يبي حقيقة فإنه نوى حقيقة كلامه لأن كلمة سنة
 لا ظرف والظرفية لا تقتضيه الاستيعاب وتعين الجرم الأول ضرورة عدم التزامه فإذا
 عيّن آخر النهار كان التعيين القضائي أولى بكالاته من الضرر في بخلاف قول غداً لأنه
 يقتضيه الاستيعاب حيث وصفها بجملة الصفة مضافاً إلى جميع الغد نظيرة إذا قال والله
 لا صوم عري ونظير الأول والله لا صوم عري وتعالى هذا الدهر وفي الدهر ولو قال أنت طالق
 أمس قد تفرجها اليوم لم يقع شيء لأنه أسند إلى حاله مع وجود منافية لما لكتبة الطلاق فيلغو
 كما إذا قال أنت طالق قبل أن أخلق ولأنه يمكن تصحيحه أخباراً عن عدم النكاح أو عن كونها
 مطلقة بتطليق غيره من لأن حاج ولو تفرجها أول من أمس وقع الساعة ولو قال
 في حاله منافية ولا يمكن تصحيحه أخباراً فكان أسنداً ولا إنشاء في المأه والانشاء
 في الحال فيقع الساعة ولو قال أنت طالق قبل أن اقترجها لم يقع شيء لأنه

WPA

بمخلاف التجرىم لان كلاهما محل وهو مشترك فصحة اضافة اليهما ولا تضع اضافة الطريق الا اليهما

زفره (Zafra)
 الاستح (Al-Istah)
 تحقيق (Tahqiq)
 من ساء (Min Sa'ah)
 وانت طاهر (Wa Anta Tahhir)
 بفعل عمتد (Baf'ul 'Ammat)
 قال الله (Qala Allahu)
 والطلاق (Al-Talaq)
 في القضاء (Fi al-Qadha)
 خاصة (Khasatan)
 ولو قال (Wa Lu Qala)
 في الوجه (Fi al-Wajh)
 اي انا (Ayu Ana)
 اياك (Ayu Aka)
 ليحكم (Liحكم)
 في انها هي (Fi Inna Hu)
 ملك (Malik)
 في التخي (Fi al-Takhi)

السلامة

[illegible]

لا بعد هذه الثالث حتى حَلَّ وطهرها له وان قال وهي امة لغيره انت طالق ثنتين مع عتق
اي الزوج المالك
 هو كذا في اياتها فاعتقها ما لك الزوج الرجعة لان علق التطبيق بالاغتياق او العتق لان اللفظ
 ينتزعا منهما والشرط ما يكون معد وما على حظر الزوج والحكم تعلق به ولذلك كثر هذه الصفة والتعلق به
 التطبيق لان في التعليقات يصير التصرف تطبيقا عند الشرط عندنا ولو كان التطبيق معاقتا لاغتياق
 او العتق يوجد بعد اتمام الطلاق يوجد بعد التطبيق فيكون الطلاق متأخرا عن العتق فيصاحبه
 وهي حرة فلا تحرم حرمة غليظة بالثنتين يبقى شئ وهو ان كلمة مع القرآن قلنا قد زيد كذا للتأخير كما
 في قوله تعالى فان مع العسر يسيرا ان مع العسر يسيرا فيجعل عليه بدليل ما ذكرنا من معنى الشرط ولو قال
 اذا جاء غدا فانت طالق ثنتين وقال المولى اذا جاء غدا فانت حرة فجاء الغد لم يحل له حتى تنكح
 زوجا غيره وعدتها ثلث حيض وهذا عندنا في حنيفة وبني يونس وقال محمد بن زهير اياك الرجعة
 لان الزوج قون ان لا يقع باغتياق المولى حيث علقه بالشرط الذي علق به المولى العتق وانما ينعقد
 المعلق سببا عند الشرط والعتق يقارن لاغتياق لانه علقه اصله الاستطاعة مع الفعل
 فيكون التطبيق مقارنا للعتق ضرورة فتطلق بعد العتق فصار كالمسألة الاولى وهذا يقيد
 عدتها بثلاث حيض ولهما انه علق الطلاق بما علق به المولى العتق شر العتق يصاحبه وهو
 امة قلنا الطلاق والطلقتان تحومان لامة حرمة غليظة بخلاف المسألة الاولى لانه علق
 التطبيق باغتياق المولى فيقع الطلاق بعد العتق على ما قررناه وبخلاف العدة لانه يوجد
 فيها بالاحتياط وكذا الحرمة الغليظة يوجد فيها بالاحتياط ولا وجه الى ما قال
 لان العتق لو كان يقارن لاغتياق لانه علقه فالطلاق يقارن التطبيق لانه علقه

قوله لا بعد هذه الثالث حتى حَلَّ وطهرها له وان قال وهي امة لغيره انت طالق ثنتين مع عتق
 اي الزوج المالك
 هو كذا في اياتها فاعتقها ما لك الزوج الرجعة لان علق التطبيق بالاغتياق او العتق لان اللفظ
 ينتزعا منهما والشرط ما يكون معد وما على حظر الزوج والحكم تعلق به ولذلك كثر هذه الصفة والتعلق به
 التطبيق لان في التعليقات يصير التصرف تطبيقا عند الشرط عندنا ولو كان التطبيق معاقتا لاغتياق
 او العتق يوجد بعد اتمام الطلاق يوجد بعد التطبيق فيكون الطلاق متأخرا عن العتق فيصاحبه
 وهي حرة فلا تحرم حرمة غليظة بالثنتين يبقى شئ وهو ان كلمة مع القرآن قلنا قد زيد كذا للتأخير كما
 في قوله تعالى فان مع العسر يسيرا ان مع العسر يسيرا فيجعل عليه بدليل ما ذكرنا من معنى الشرط ولو قال
 اذا جاء غدا فانت طالق ثنتين وقال المولى اذا جاء غدا فانت حرة فجاء الغد لم يحل له حتى تنكح
 زوجا غيره وعدتها ثلث حيض وهذا عندنا في حنيفة وبني يونس وقال محمد بن زهير اياك الرجعة
 لان الزوج قون ان لا يقع باغتياق المولى حيث علقه بالشرط الذي علق به المولى العتق وانما ينعقد
 المعلق سببا عند الشرط والعتق يقارن لاغتياق لانه علقه اصله الاستطاعة مع الفعل
 فيكون التطبيق مقارنا للعتق ضرورة فتطلق بعد العتق فصار كالمسألة الاولى وهذا يقيد
 عدتها بثلاث حيض ولهما انه علق الطلاق بما علق به المولى العتق شر العتق يصاحبه وهو
 امة قلنا الطلاق والطلقتان تحومان لامة حرمة غليظة بخلاف المسألة الاولى لانه علق
 التطبيق باغتياق المولى فيقع الطلاق بعد العتق على ما قررناه وبخلاف العدة لانه يوجد
 فيها بالاحتياط وكذا الحرمة الغليظة يوجد فيها بالاحتياط ولا وجه الى ما قال
 لان العتق لو كان يقارن لاغتياق لانه علقه فالطلاق يقارن التطبيق لانه علقه

كتاب الطلاق

من العتق لو كان يقارن لاغتياق لانه علقه فالطلاق يقارن التطبيق لانه علقه
 التطبيق باغتياق المولى فيقع الطلاق بعد العتق على ما قررناه وبخلاف العدة لانه يوجد
 فيها بالاحتياط وكذا الحرمة الغليظة يوجد فيها بالاحتياط ولا وجه الى ما قال
 لان العتق لو كان يقارن لاغتياق لانه علقه فالطلاق يقارن التطبيق لانه علقه

قوله لا بعد هذه الثالث حتى حَلَّ وطهرها له وان قال وهي امة لغيره انت طالق ثنتين مع عتق
 اي الزوج المالك
 هو كذا في اياتها فاعتقها ما لك الزوج الرجعة لان علق التطبيق بالاغتياق او العتق لان اللفظ
 ينتزعا منهما والشرط ما يكون معد وما على حظر الزوج والحكم تعلق به ولذلك كثر هذه الصفة والتعلق به
 التطبيق لان في التعليقات يصير التصرف تطبيقا عند الشرط عندنا ولو كان التطبيق معاقتا لاغتياق
 او العتق يوجد بعد اتمام الطلاق يوجد بعد التطبيق فيكون الطلاق متأخرا عن العتق فيصاحبه
 وهي حرة فلا تحرم حرمة غليظة بالثنتين يبقى شئ وهو ان كلمة مع القرآن قلنا قد زيد كذا للتأخير كما
 في قوله تعالى فان مع العسر يسيرا ان مع العسر يسيرا فيجعل عليه بدليل ما ذكرنا من معنى الشرط ولو قال
 اذا جاء غدا فانت طالق ثنتين وقال المولى اذا جاء غدا فانت حرة فجاء الغد لم يحل له حتى تنكح
 زوجا غيره وعدتها ثلث حيض وهذا عندنا في حنيفة وبني يونس وقال محمد بن زهير اياك الرجعة
 لان الزوج قون ان لا يقع باغتياق المولى حيث علقه بالشرط الذي علق به المولى العتق وانما ينعقد
 المعلق سببا عند الشرط والعتق يقارن لاغتياق لانه علقه اصله الاستطاعة مع الفعل
 فيكون التطبيق مقارنا للعتق ضرورة فتطلق بعد العتق فصار كالمسألة الاولى وهذا يقيد
 عدتها بثلاث حيض ولهما انه علق الطلاق بما علق به المولى العتق شر العتق يصاحبه وهو
 امة قلنا الطلاق والطلقتان تحومان لامة حرمة غليظة بخلاف المسألة الاولى لانه علق
 التطبيق باغتياق المولى فيقع الطلاق بعد العتق على ما قررناه وبخلاف العدة لانه يوجد
 فيها بالاحتياط وكذا الحرمة الغليظة يوجد فيها بالاحتياط ولا وجه الى ما قال
 لان العتق لو كان يقارن لاغتياق لانه علقه فالطلاق يقارن التطبيق لانه علقه

يَا بَيْتُكَ رَجَعْتُمَا ذَٰلِكَ مُنْقَطِعُ الْإِنْسَانِ الْإِنْسَانِ فَلَا فَا لَمْ تَكُنْ فِي مَوْضِعِهَا بِالْجَمْعِ وَكُلُّهَا

[illegible]

فيقتربان فصل في تشبيه الطلاق ووصفه ومن قال لامرأته انت طالق هكذا يشير
أي الطلاق والعق ١٢ غير
بالإجماع والسبابة والوسط في ثلاث لأن الإشارة بالأصابع تفيد العام بالعدم في مجرى
العادة إذا اقتربت بالعدم الميهم قال عليه السلام الشهر هكذا وهكذا أو هكذا الحديث وأن
أشار بواحدة فهي واحدة وإن أشار بالثنتين فهي ثنتان لما قلنا ولا إشارة تقع بالمنشور منها قبل
إذا أشار بواحدة منها أو إذا كان تقع الإشارة بالمنشور فلهما فلا نوى للإشارة بالاضمة
بما نزل من غير ما إلى المرأة ١٢
بصدق ديانة الرضاء وكذا الذنوى الإشارة بالكف حتى يقع في الأولى ثنتان ديانة وفي الثانية
أي يصدق ديانة ١٢
واحدة لأنه يحتمل لكنه خلاف الظاهر ولو لم يقل هكذا يقع واحدة لأنه لم يقتصر
ولذا لا يصدق قضاء ١٢
بالعدم الميهم في الاعتبار لقوله انت طالق وإذا وصف الطلاق بضرب من الزيادة والاشارة
كان باثنا مثل ان يقول انت طالق بائن أو البتة وقال لشا فعية تقع رجعيًا إذا كان
الدخول لأن الطلاق بشرع معقب للرجعة فكان وجهه بالبينة خلافاً لما قيل في
الدخول ١٢
كما إذا قال انت طالق على أن لا رجعة لي عليك ولنا أنه وصفه بما يشتمل لفظه لا تترى ان
يقع رجعية ١٢
البينة قبل الدخول وبعد العدة تحصل به فيكون هذا الوصف لتعيين أحد الاحتمالين
ومسألة الرجعة ممنوعة فتقع واحدة بائنة إذا التكن لنية أولى ثنتين اما الذنوى الثلث
أي إذا قال انت طالق على أن لا رجعة لي عليك ١٢
فلت لما مر من قبل ولو عني بقوله انت طالق واحدة وتقول بائن أو البتة أخرى يقع
تطليقتان باثنتان لأن هذا الوصف يصلح لابتداء لا ليقاع وكذا إذا قال انت طالق فحش
أي يقع بائنة ١٢
الطلاق لأنه إنما يوصف بهذا الوصف باعتبار أثره وهو البينة في الحال فصار كقول بائن
فحش ١٢
فكذلك إذا قال خبت الطلاق أو أسوأ لما ذكرنا وكذا إذا قال طلاق الشيطان أو طلاق

من قبل ديوان
 الى آخرها
 ايقاع الطلاق
 باب
 بآيات على ان الترتيب
 الايقاع بان يقول
 انت المنة و توى
 الطلاق
 من قبل ديوان
 الى آخرها
 ايقاع الطلاق
 باب
 بآيات على ان الترتيب
 الايقاع بان يقول
 انت المنة و توى
 الطلاق

الكتانية كانه صفة للذكر كقولهم جاءني زيد قبله عمرو وان لم يقرحها بهاء الكتانية كان صفة
للذكر كقولهم جاءني زيد قبل عمرو وان يقع الطلاق في الماضي يقع في الحال لان الاستناد
ليس في وسعه فالقبلية في قوله انت طالق واحدة قبل واحدة صفة للاولى فتبين بالاولى فلا تقع الثانية
والبعدية في قوله بعد واحدة صفة للاخيرة فحصلت الايانة بالاولى ولو قال انت طالق واحدة
قبليها واحدة تقع ثنتان لان القبلي صفة للثانية لاتصالها بحرف الكتانية فاقترن ايقاعها في الماضي
وايقاع الاول في الحال غير ان الايقاع في الماضي يقع في الحال ايضا فقتضيان متفقان وكذا اذا
قال انت طالق واحدة بعد واحدة تقع ثنتان لان البعدي صفة للاولى فاقترن ايقاع الواحدة
في الحال وايقاع الاخرى قبل هذه فقتضيان ولو قال انت طالق واحدة مع واحدة او معها
واحدة تقع ثنتان لان كلمة مع للقران وعن ابى يوسف رده في قوله معها واحدة تقع واحدة
لان الكتانية تقتضي سبق المكنى عنه لا محالة وفي المدخول بها تقع ثنتان في الوجوه كلها
اقيام المحلية بعد وقوع الاول ولو قال لها ان دخلت الدار فانت طالق واحدة واحدة
فدخلت وقعت عليها واحدة عند ابى حنيفة رده وقال لا تقع ثنتان ولو قال لها انت طالق واحدة
وواحدة ان دخلت الدار فدخلت طلقت ثنتين بالاجماع ثم ان حرف الواو يجمع المطلق فتعلق
جملة كما اذا انقض على الثنتين واخر الشرط وان اجمع المطلق يجمع القران والترتيب على اعتبار
الاول يقع ثنتان على اعتبار الثاني لا تقع الا واحدة كما اذا خرج هذه اللفظة فلا يقع الزائد على الواحدة
بالشك بخلاف ما اذا اخرج الشرط لانه مغير صد الكلام فيتوقف الاول عليه فيقع جملة ولا يخفى
فيما اذا قدم الشرط لم يتوقف ولو عطف بحرف الفاء فهو على هذا الخلاف فيما ذكره الكرخي

لما قلنا قوله في قوله
وايقاع الطلاق في الماضي يقع في الحال لان الاستناد ليس في وسعه فالقبلية في قوله انت طالق واحدة قبل واحدة صفة للاولى فتبين بالاولى فلا تقع الثانية والبعدية في قوله بعد واحدة صفة للاخيرة فحصلت الايانة بالاولى ولو قال انت طالق واحدة قبليها واحدة تقع ثنتان لان القبلي صفة للثانية لاتصالها بحرف الكتانية فاقترن ايقاعها في الماضي وايقاع الاول في الحال غير ان الايقاع في الماضي يقع في الحال ايضا فقتضيان متفقان وكذا اذا قال انت طالق واحدة بعد واحدة تقع ثنتان لان البعدي صفة للاولى فاقترن ايقاع الواحدة في الحال وايقاع الاخرى قبل هذه فقتضيان ولو قال انت طالق واحدة مع واحدة او معها واحدة تقع ثنتان لان كلمة مع للقران وعن ابى يوسف رده في قوله معها واحدة تقع واحدة لان الكتانية تقتضي سبق المكنى عنه لا محالة وفي المدخول بها تقع ثنتان في الوجوه كلها اقيام المحلية بعد وقوع الاول ولو قال لها ان دخلت الدار فانت طالق واحدة واحدة فدخلت وقعت عليها واحدة عند ابى حنيفة رده وقال لا تقع ثنتان ولو قال لها انت طالق واحدة وواحدة ان دخلت الدار فدخلت طلقت ثنتين بالاجماع ثم ان حرف الواو يجمع المطلق فتعلق جملة كما اذا انقض على الثنتين واخر الشرط وان اجمع المطلق يجمع القران والترتيب على اعتبار الاول يقع ثنتان على اعتبار الثاني لا تقع الا واحدة كما اذا خرج هذه اللفظة فلا يقع الزائد على الواحدة بالشك بخلاف ما اذا اخرج الشرط لانه مغير صد الكلام فيتوقف الاول عليه فيقع جملة ولا يخفى فيما اذا قدم الشرط لم يتوقف ولو عطف بحرف الفاء فهو على هذا الخلاف فيما ذكره الكرخي

المرسوم ان الشرط والشرطية في كلامه

كتاب الطلاق

مما قلنا من ان الشرطية في كلامه

والقياس لا تطلق لأن هذا مجرد وعلا ويحتمل فصار كما إذا قال لها طلق نفسك فقالت أنا
لا أفعل ^{الفرق ٣١} إن أراد الاستقبال ^{٣٢} إن لم ير الاستقبال

اطلق نفسه وجه الاستحسان حديث عائشة رضي الله عنها قالت لا بل خاف الله ورسوله

وأعتبره النبي عليه السلام جواباً منها ولأن هذه الصيغة حقيقة في الحال وتجاوز في الاستقبال

كما في كلمة الشهادة وإدعاء الشهادة بخلاف قولها الطلق نفسه لأنه تعذر حمله على الحال لأن ليس

بمحكمة عن حالة قائمة وكذلك قولها أنا اختار نفسي لأنه حكاية عن حالة قائمة وهو اختيارها

نفسہ اولیٰ وقال لها الخمارى خمارى خمارى فقالت اخبرت الاولیٰ والوسطی والاخيرة طلقت ثلثا

ففي قول أبي حنيفة **لا يحتاج إلى نية الزوج** وقالوا **لا تطلق واحدا ولا** يحتاج إلى نية الزوج **للدلالة**

علاقہ " ولا الی ذکر النفس " وان كانت من اللغات " التکرار علیہ اذا الاختیار فی حق الطلاق هو الذی یتکرر لہما ان فکر الای وما یجری شجولان کا

فلما تخرج الى ذكر النفس ١١

في الماشية تنب في المحتمة في الكا، والكا همللة تنب ولا في ادم مرض والته فوالغلة في ادم

لغافحة النعام التي اخذت اختاها ثم نزلت قلوبهم على افعالهم فصارت كما

نے جواب انکار دی اختاری اختاری ۱۲

[illegible]

کتاب التوحید فی بیان اسماء الحسنی علیہ السلام

بعد انصاع العدة فكلها انصارت نسمة بعد العدة واول حالها انصارت نسمة في بيتها

وَأَحَارِي النَّظِيرِينَ وَأَحَارِبَ نَفْسِهِمَا عَلَى أَحَدٍ يَمْلِكُ الرَّجْعَةَ (وَأَجْعَلِ الْإِخْيَارَ لِلَّهِ فِيهِمْ)

وہی معقبہ المرجوہ تصالح الامر یا لید فان قال لہا امر لہ یبدلہ یوی علیا فہا لک ولہا لک
ہذا من مسائل الجامع ۱۱۱

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible]

فكان اعراضا اول هو الاصح ولو كانت قلعة فاضا لمجتمعت فقيهه وابتان عن ابي يوسف
لان من حربه ام قد يتردد للكل ما ان الاستناد بسبب المرونة كالقلم وفي حق القلم ١٢

ولو قالت ادعواي استشير او شهروا الشهود هم في على خيارها لان الاستشارة لتحرر الصواب

والاشهاد لتحرر عن الاكابر ليكون ليل الاعراض وان كانت تسير على دابة او في محمل

وقفت في على خيارها وان سارت بطل خيارها لان سير الدابة ووقوفها مضاف اليها

والسفينة بمنزلة البيت لان سيرها غير مضاف اليها لانها لا ترى انه لا يقدر على ايقافها
ان ان الركاب ١٢

وراكب الدابة بقدر **فصل في المشية** ومن قال لامرأته طلق نفسك ولانية له او نوسه
على الايقاف ١٢

واحدة فقال طلق نفسك في واحدة رجعية وان طلقت نفسها ثلثا وقد اراد الزوج

ذلك وقع عليها وهذا لان قوله طلق معناه افعلى فعل الطلاق وهو اسرجنس فيقع
اي زوج الواحد في الارسل والثالث في الثانية ١٢

على احدى مع احتمال بكل كسائر اسماء الاجناس فلهذا ان فعل فيه نية الثلث وينصرف الى
الواحد ١٢

واحدة عند الامه وتكون الواحدة رجعية لان المفروض اليها صريح الطلاق وهو حجة

ولو نوى الشنتين لا يبرأ لانه نية العدد الا اذا كانت المنكوحة امه لانه جنس في حقها

وان قال لها طلق نفسك فقالت ابنت نفسي طلقت ولو قالت قد اخترت نفسي طلق
اجبية ١٢

لان الابانة من الفاظ الطلاق لا ترى انه لو قال بنتك ينوي به الطلاق او قالت ابنت نفسي

فقال الزوج قد اجرت ذلك يثبت فكانت موافقة للتفويض في الاصل لانها اذ ادت فيه
١٢ في اصل الطلاق ١٢

وصفا وهو تعجيل الابانة قبل الوصف الزائد وثبت الاصل كما اذا قلت طلقت نفسي تطليقة

بائنة وينبغي ان يقع تطليقة رجعية بخلاف الاختيار لانه ليس من الفاظ الطلاق لا ترى

ان ادعواي لامرأته اخترت لك واختاري ينوي الطلاق لم يقع وكوفالت ابتلاء اخترت نفسي

قوله ولو كانت قلعة فاضا لمجتمعت فقيهه وابتان عن ابي يوسف
قوله ولو قالت ادعواي استشير او شهروا الشهود هم في على خيارها لان الاستشارة لتحرر الصواب
قوله والاشهاد لتحرر عن الاكابر ليكون ليل الاعراض وان كانت تسير على دابة او في محمل
قوله وقفت في على خيارها وان سارت بطل خيارها لان سير الدابة ووقوفها مضاف اليها
قوله والسفينة بمنزلة البيت لان سيرها غير مضاف اليها لانها لا ترى انه لا يقدر على ايقافها
قوله وراكب الدابة بقدر
قوله ومن قال لامرأته طلق نفسك ولانية له او نوسه
قوله واحدة فقال طلق نفسك في واحدة رجعية وان طلقت نفسها ثلثا وقد اراد الزوج
قوله ذلك وقع عليها وهذا لان قوله طلق معناه افعلى فعل الطلاق وهو اسرجنس فيقع
قوله على احدى مع احتمال بكل كسائر اسماء الاجناس فلهذا ان فعل فيه نية الثلث وينصرف الى
قوله واحدة عند الامه وتكون الواحدة رجعية لان المفروض اليها صريح الطلاق وهو حجة
قوله ولو نوى الشنتين لا يبرأ لانه نية العدد الا اذا كانت المنكوحة امه لانه جنس في حقها
قوله وان قال لها طلق نفسك فقالت ابنت نفسي طلقت ولو قالت قد اخترت نفسي طلق
قوله لان الابانة من الفاظ الطلاق لا ترى انه لو قال بنتك ينوي به الطلاق او قالت ابنت نفسي
قوله فقال الزوج قد اجرت ذلك يثبت فكانت موافقة للتفويض في الاصل لانها اذ ادت فيه
قوله وصفا وهو تعجيل الابانة قبل الوصف الزائد وثبت الاصل كما اذا قلت طلقت نفسي تطليقة
قوله بائنة وينبغي ان يقع تطليقة رجعية بخلاف الاختيار لانه ليس من الفاظ الطلاق لا ترى
قوله ان ادعواي لامرأته اخترت لك واختاري ينوي الطلاق لم يقع وكوفالت ابتلاء اخترت نفسي

كتاب الطلاق

قوله ولو كانت قلعة فاضا لمجتمعت فقيهه وابتان عن ابي يوسف
قوله ولو قالت ادعواي استشير او شهروا الشهود هم في على خيارها لان الاستشارة لتحرر الصواب
قوله والاشهاد لتحرر عن الاكابر ليكون ليل الاعراض وان كانت تسير على دابة او في محمل
قوله وقفت في على خيارها وان سارت بطل خيارها لان سير الدابة ووقوفها مضاف اليها
قوله والسفينة بمنزلة البيت لان سيرها غير مضاف اليها لانها لا ترى انه لا يقدر على ايقافها
قوله وراكب الدابة بقدر
قوله ومن قال لامرأته طلق نفسك ولانية له او نوسه
قوله واحدة فقال طلق نفسك في واحدة رجعية وان طلقت نفسها ثلثا وقد اراد الزوج
قوله ذلك وقع عليها وهذا لان قوله طلق معناه افعلى فعل الطلاق وهو اسرجنس فيقع
قوله على احدى مع احتمال بكل كسائر اسماء الاجناس فلهذا ان فعل فيه نية الثلث وينصرف الى
قوله واحدة عند الامه وتكون الواحدة رجعية لان المفروض اليها صريح الطلاق وهو حجة
قوله ولو نوى الشنتين لا يبرأ لانه نية العدد الا اذا كانت المنكوحة امه لانه جنس في حقها
قوله وان قال لها طلق نفسك فقالت ابنت نفسي طلقت ولو قالت قد اخترت نفسي طلق
قوله لان الابانة من الفاظ الطلاق لا ترى انه لو قال بنتك ينوي به الطلاق او قالت ابنت نفسي
قوله فقال الزوج قد اجرت ذلك يثبت فكانت موافقة للتفويض في الاصل لانها اذ ادت فيه
قوله وصفا وهو تعجيل الابانة قبل الوصف الزائد وثبت الاصل كما اذا قلت طلقت نفسي تطليقة
قوله بائنة وينبغي ان يقع تطليقة رجعية بخلاف الاختيار لانه ليس من الفاظ الطلاق لا ترى
قوله ان ادعواي لامرأته اخترت لك واختاري ينوي الطلاق لم يقع وكوفالت ابتلاء اخترت نفسي

۴۴۴

[illegible]

”

[illegible]

بالتفصيل إلى أن لا يضاف إليه شيء من العلامات قال في
بالعقرب العلامات قال في
من العلامات قال في
فانت حرا المالك
الاضافة اذا شئت
سقطت اذا شئت
من العلامات قال في
بالعقرب العلامات قال في
من العلامات قال في
فانت حرا المالك
الاضافة اذا شئت
سقطت اذا شئت

الشرط انحللت واليمين لانها غير متعينة للعموم والتكرار لغة فوجود الفعل مرة يترك
الشرط ولا بقاء لليمين بدنه الا في كلمة كما فانها تقتضي تعميم الافعال قال الله تعالى كذبت
فصحت جلوده ^{اي القمار} الالة ومن شرط التعميم التكرار ^{اي التكرار في الالة} قال فان تزوجا بعد ذلك اي بعد
زوج آخر وتكرار الشرط لم يقع شيء لان باستيفاء الطلقات الثلث الملوكة في هذا الكا
لم يبق الحرج وبقاء اليمين به وبالشرط وفيه خلاف زفره واستقره من بعد ان شاء الله تعالى
ولو دخلت على نفس الزوج بان قال كما اتزوجت امرأة في طالق يحنث بك مرة وان كان بعد
زوج آخر لان انعقادها باعتبار ما يملك عليها من الطلاق لا الزوج ^{اي كونه على الزوج} وذلك غير محصور ^{اي كونه على الزوج} قال ولول
الملك بعد اليمين لا يجلها لانه لم يوجد الشرط فبقية الخراج باق ببقاء محله فبقي اليمين ثم ان
وجد الشرط في ملكه انحللت اليمين ووقع الطلاق لان وجد الشرط والمحل قابل للخراج فينزل
الخراج ولا يبقى اليمين لما قلنا وان وجد في غير الملك انحللت اليمين لوجود الشرط ولم يقع شيء
لانعدام المحلية وان اختلفا في الشرط فالقول قول الزوج الا ان تقم المرأة بالبينة لا تتم
بلاصل فهو عدم الشرط ولا نه منكر وقوع الطلاق وزوال الملك والمرأة تدعيه فان كان
الشرط لا يعلم الا من جهة القول قولها في حق نفسها مثل ان يقول احضرت فلانة
طالق وفلانة فقالت قد حضرت طالقت هي لم تطلق فلانة ووقع الطلاق استحسانا
والقياس ان لا يقع لانه شرط فلا تصدق كما في الدخول وجه الاستحسان انها امتدت في
حق نفسها اذ لا يعلم ذلك الا من جهة ما يقبل قوله كما قيل في حق العدة والعشيان وكذا في غيرها
في حق شرطها بل هي متهمه فلا يقبل قولها في حقها او كذلك لو قال ان كنت متهمين ان

الشرط انحللت واليمين لانها غير متعينة للعموم والتكرار لغة فوجود الفعل مرة يترك
الشرط ولا بقاء لليمين بدنه الا في كلمة كما فانها تقتضي تعميم الافعال قال الله تعالى كذبت
فصحت جلوده ^{اي القمار} الالة ومن شرط التعميم التكرار ^{اي التكرار في الالة} قال فان تزوجا بعد ذلك اي بعد
زوج آخر وتكرار الشرط لم يقع شيء لان باستيفاء الطلقات الثلث الملوكة في هذا الكا
لم يبق الحرج وبقاء اليمين به وبالشرط وفيه خلاف زفره واستقره من بعد ان شاء الله تعالى
ولو دخلت على نفس الزوج بان قال كما اتزوجت امرأة في طالق يحنث بك مرة وان كان بعد
زوج آخر لان انعقادها باعتبار ما يملك عليها من الطلاق لا الزوج ^{اي كونه على الزوج} وذلك غير محصور ^{اي كونه على الزوج} قال ولول
الملك بعد اليمين لا يجلها لانه لم يوجد الشرط فبقية الخراج باق ببقاء محله فبقي اليمين ثم ان
وجد الشرط في ملكه انحللت اليمين ووقع الطلاق لان وجد الشرط والمحل قابل للخراج فينزل
الخراج ولا يبقى اليمين لما قلنا وان وجد في غير الملك انحللت اليمين لوجود الشرط ولم يقع شيء
لانعدام المحلية وان اختلفا في الشرط فالقول قول الزوج الا ان تقم المرأة بالبينة لا تتم
بلاصل فهو عدم الشرط ولا نه منكر وقوع الطلاق وزوال الملك والمرأة تدعيه فان كان
الشرط لا يعلم الا من جهة القول قولها في حق نفسها مثل ان يقول احضرت فلانة
طالق وفلانة فقالت قد حضرت طالقت هي لم تطلق فلانة ووقع الطلاق استحسانا
والقياس ان لا يقع لانه شرط فلا تصدق كما في الدخول وجه الاستحسان انها امتدت في
حق نفسها اذ لا يعلم ذلك الا من جهة ما يقبل قوله كما قيل في حق العدة والعشيان وكذا في غيرها
في حق شرطها بل هي متهمه فلا يقبل قولها في حقها او كذلك لو قال ان كنت متهمين ان

442

ممن دخول الدار:

ج۲ لد
الطلاق

ج۲ لد
الطلاق

24

[illegible]

449

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

ان يكون بحال لا يقوم بجوابه كما يعتاده الاصحاء وقد يشبه حكم الفرار بما هو في معنى المرض
 في توجه الهلاك الغالب فيكون الغالب منه السلامة لا يثبت بحكم الفرار فالمحصون
 والذي في صفته يقتل الغالب منه السلامة لان الحصن لا يرفع باس اعدو وكذا المنعة
 فلا يثبت به حكم الفرار والذي باضا وقد يثبت لقتل الغالب منه الهلاك فتحقق به الفرار
 وهذا اخوات خرج على هذا الحرف في قوله اذا مات في ذلك الوجه او قتل ليل على ان لا فرق
 بين اذا مات بذلك السبب وبسبب اخوك صاحب الفراش بسبب المرض اذا قتل واذا
 قال الرجل لامرأته وهو صحيح اذ جاء رأس الشهر واذا دخلت الدار واذا صلي فلان
 الظهر واذا دخل فلان الدار فانت طالق فكانت هذه الاشياء والزواج مريض لم ترتب وان
 كان القول في المرض ريث لا في قول اذ دخلت الدار وهذا على وجوه اما ان يتعلق الطلاق بجمعي
 او بفعل الاجنبي او بفعل نفسه او بفعل المرأة وكل وجوه هي اما ان كان التعليق في الصحة
 والشرط في المرض وكلاهما في المرض اما الوجهان الاولان وهو ما ان كان التعليق بجمعي الوقت بان
 قال اذ جاء رأس الشهر فانت طالق او بفعل الاجنبي بان قال اذ دخل فلان الدار او صلي
 فلان الظهر وكان التعليق والشرط في المرض فلها الميراث لان القصد الى الفرار قد تحقق
 بمباشرة التعليق في حال تعلق حقه بماله وان كان التعليق في الصحة والشرط في المرض
 لم ترتب وقال زفره ترتب لان المعلق بالشرط ينزل عند وجود الشرط كما ينجز فكان انقضاء
 في المرض ولما ان التعليق السابق يصير تطبيقا عند الشرط حكما لا قصدا ولا ظاهرا
 الا عن قصد فلا يرد تصرفه فاما الوجه الثالث وهو ما اذا علقه بفعل نفسه

كتاب
 الطلاق

ان يكون بحال لا يقوم بجوابه كما يعتاده الاصحاء وقد يشبه حكم الفرار بما هو في معنى المرض
 في توجه الهلاك الغالب فيكون الغالب منه السلامة لا يثبت بحكم الفرار فالمحصون
 والذي في صفته يقتل الغالب منه السلامة لان الحصن لا يرفع باس اعدو وكذا المنعة
 فلا يثبت به حكم الفرار والذي باضا وقد يثبت لقتل الغالب منه الهلاك فتحقق به الفرار
 وهذا اخوات خرج على هذا الحرف في قوله اذا مات في ذلك الوجه او قتل ليل على ان لا فرق
 بين اذا مات بذلك السبب وبسبب اخوك صاحب الفراش بسبب المرض اذا قتل واذا
 قال الرجل لامرأته وهو صحيح اذ جاء رأس الشهر واذا دخلت الدار واذا صلي فلان
 الظهر واذا دخل فلان الدار فانت طالق فكانت هذه الاشياء والزواج مريض لم ترتب وان
 كان القول في المرض ريث لا في قول اذ دخلت الدار وهذا على وجوه اما ان يتعلق الطلاق بجمعي
 او بفعل الاجنبي او بفعل نفسه او بفعل المرأة وكل وجوه هي اما ان كان التعليق في الصحة
 والشرط في المرض وكلاهما في المرض اما الوجهان الاولان وهو ما ان كان التعليق بجمعي الوقت بان
 قال اذ جاء رأس الشهر فانت طالق او بفعل الاجنبي بان قال اذ دخل فلان الدار او صلي
 فلان الظهر وكان التعليق والشرط في المرض فلها الميراث لان القصد الى الفرار قد تحقق
 بمباشرة التعليق في حال تعلق حقه بماله وان كان التعليق في الصحة والشرط في المرض
 لم ترتب وقال زفره ترتب لان المعلق بالشرط ينزل عند وجود الشرط كما ينجز فكان انقضاء
 في المرض ولما ان التعليق السابق يصير تطبيقا عند الشرط حكما لا قصدا ولا ظاهرا
 الا عن قصد فلا يرد تصرفه فاما الوجه الثالث وهو ما اذا علقه بفعل نفسه

ان يكون بحال لا يقوم بجوابه كما يعتاده الاصحاء وقد يشبه حكم الفرار بما هو في معنى المرض
 في توجه الهلاك الغالب فيكون الغالب منه السلامة لا يثبت بحكم الفرار فالمحصون
 والذي في صفته يقتل الغالب منه السلامة لان الحصن لا يرفع باس اعدو وكذا المنعة
 فلا يثبت به حكم الفرار والذي باضا وقد يثبت لقتل الغالب منه الهلاك فتحقق به الفرار
 وهذا اخوات خرج على هذا الحرف في قوله اذا مات في ذلك الوجه او قتل ليل على ان لا فرق
 بين اذا مات بذلك السبب وبسبب اخوك صاحب الفراش بسبب المرض اذا قتل واذا
 قال الرجل لامرأته وهو صحيح اذ جاء رأس الشهر واذا دخلت الدار واذا صلي فلان
 الظهر واذا دخل فلان الدار فانت طالق فكانت هذه الاشياء والزواج مريض لم ترتب وان
 كان القول في المرض ريث لا في قول اذ دخلت الدار وهذا على وجوه اما ان يتعلق الطلاق بجمعي
 او بفعل الاجنبي او بفعل نفسه او بفعل المرأة وكل وجوه هي اما ان كان التعليق في الصحة
 والشرط في المرض وكلاهما في المرض اما الوجهان الاولان وهو ما ان كان التعليق بجمعي الوقت بان
 قال اذ جاء رأس الشهر فانت طالق او بفعل الاجنبي بان قال اذ دخل فلان الدار او صلي
 فلان الظهر وكان التعليق والشرط في المرض فلها الميراث لان القصد الى الفرار قد تحقق
 بمباشرة التعليق في حال تعلق حقه بماله وان كان التعليق في الصحة والشرط في المرض
 لم ترتب وقال زفره ترتب لان المعلق بالشرط ينزل عند وجود الشرط كما ينجز فكان انقضاء
 في المرض ولما ان التعليق السابق يصير تطبيقا عند الشرط حكما لا قصدا ولا ظاهرا
 الا عن قصد فلا يرد تصرفه فاما الوجه الثالث وهو ما اذا علقه بفعل نفسه

قوله لا بد له منه فيصير في الوجود قصد لا بطلان ما بال تعليق او مباشرة الشرط في المرض
 قوله لا بد له منه فيصير في الوجود قصد لا بطلان ما بال تعليق او مباشرة الشرط في المرض
 قوله لا بد له منه فيصير في الوجود قصد لا بطلان ما بال تعليق او مباشرة الشرط في المرض
 قوله لا بد له منه فيصير في الوجود قصد لا بطلان ما بال تعليق او مباشرة الشرط في المرض

فسواء كان التعليق في الصحة والشرط في المرض او كان في المرض والفعل مسبباً له منه بدو
 لا بد له منه فيصير في الوجود قصد لا بطلان ما بال تعليق او مباشرة الشرط في المرض
 وان لم يكن له من فعل الشرط بدو فله من التعليق الفيد فيرد تصرفه دفعا للضرر عنها
 وآما الوجه الرابع وهو اذا علق بفعلها فان كان التعليق والشرط في المرض والفعل مما لها
 منه بدو كلامه زيد نحو لو ترشها لاني راضية بذلك وان كان الفعل لا بد لها منه كاكل
 الطعام وصلاة الظهر وكلامه لا يوين ترش لاني مضطرة في المباشرة لما لها في الامتناع
 من خوف الهلاك في الدنيا او في العقبه ولا رضاء مع الاضرار وما اذا كان التعليق في
 الصحة والشرط في المرض ان كان الفعل مما لها منه بدو فلا اشكال انه لا يبرأ منها وان كان
 مما لا بد لها منه فكذلك الجواب عند محمد وهو قول زفر لانه لم يوجد من الزوج صنع
 بعد ما تعلق حقها ماله وعند أبي حنيفة وابي يوسف ترش لان الزوج الجاهل
 المباشرة فيستقل الفعل اليه كأنها الله له كما في الاكرال قال واذا اطلقها ثلثا وهو مريض
 ترش ثومات لم ترش وقال زفر لانه قصد الفراق حين وقع في المرض وقدمات
 وهي في العدة ولكنها نقول المرض ذات عقبة مريء فهو بمنزلة الصحة لانه يعدم به مرض الموت
 فتبين انه لا حق لها يتعلق بماله فلا يصير الزوج فاز او لو طلقها فارتدت والعياء ذبا لله
 لو اسلمت ثومات من مرض موته وهي في العدة لم ترش وان لم ترش بل طوعت
 ابن زوجها في الجماع ورثت وحده الفرق انها بالردة ابطلت اهلية الارشاذ المرتد لا يورث
 احدا ولا بقاء له بدو من الاهلية وبالملاوينة ابطلت اهلية تكان الحرمية لا ينافي الارث

قوله لا بد له منه فيصير في الوجود قصد لا بطلان ما بال تعليق او مباشرة الشرط في المرض
 قوله لا بد له منه فيصير في الوجود قصد لا بطلان ما بال تعليق او مباشرة الشرط في المرض
 قوله لا بد له منه فيصير في الوجود قصد لا بطلان ما بال تعليق او مباشرة الشرط في المرض
 قوله لا بد له منه فيصير في الوجود قصد لا بطلان ما بال تعليق او مباشرة الشرط في المرض
 قوله لا بد له منه فيصير في الوجود قصد لا بطلان ما بال تعليق او مباشرة الشرط في المرض
 قوله لا بد له منه فيصير في الوجود قصد لا بطلان ما بال تعليق او مباشرة الشرط في المرض
 قوله لا بد له منه فيصير في الوجود قصد لا بطلان ما بال تعليق او مباشرة الشرط في المرض
 قوله لا بد له منه فيصير في الوجود قصد لا بطلان ما بال تعليق او مباشرة الشرط في المرض

قوله لا بد له منه فيصير في الوجود قصد لا بطلان ما بال تعليق او مباشرة الشرط في المرض
 قوله لا بد له منه فيصير في الوجود قصد لا بطلان ما بال تعليق او مباشرة الشرط في المرض
 قوله لا بد له منه فيصير في الوجود قصد لا بطلان ما بال تعليق او مباشرة الشرط في المرض
 قوله لا بد له منه فيصير في الوجود قصد لا بطلان ما بال تعليق او مباشرة الشرط في المرض

وهو الباقي بخلاف ما اذا طأ وعنى في حال قيام النكاح لانها تنبئ الفرفة فتكون راجعية بطلان
 السبب بعد الطلاق ^{التي لا بد من النكاح في زمانه} ^{انما اذا كان الزوج في حال طه} ^{انما اذا كان الزوج في حال طه}
 امراته وهو صحيح ولا عنى في الموضع رثته قال محمد لا تروث وان كان القدر في الموضع رثته في قوله
 جميعا وهذا الحق بالتعلق بفعل لا بد لها منه اذ هي ملجأة الى الخصومة لرفع عداها عن نفسها
 وقد بينا الوجه فيه وان امراته وهو صحيح ثم رأت بكايلا وهو مريض لم تروث وان كان الايلاء
 ايضا في الموضع رثته لان الايلاء في معنى تعليق الطلاق بمضي اربعة اشهر خال عن الوقوع فيكون
 ملحقا بالتعلق بمضى الوقت وقد ذكرنا وجهه قال رضي الله تعالى عنه بالطلاق الذي
 يعلق فيه الرجعة تروث به في جميع الوجوه لما بينا انه لا يزيل النكاح جميعه من الرطب وكان
 السبب قائما وكما ذكرنا انها تروث انما تروث اذا مات وهي في العدة وقا بدينها

باب الرجعة

وان اطلق الرجل امراته تطليقا رجعية او تطليقتين فلان يراجعها في عدتها رخصت بذلك
 او لم ترض لقوله تعالى فامسكوهن بمعروف من غير فصل ولا بد من قيام العدة لان الرجعة
 استدالة الملك لا تروث انما تروث امسكوهن وهو لا يعلق وانما يتحقق الاستدالة في العدة لان الملك
 بعد انقضاءها والرجعة ان يقول راجعتك او راجعت امرأتي وهذا صريح في الرجعة
 ولا خلاف بين ائمة قال اويطاها او يقبلها ويلبسها بشهوة او ينظر الى فرجها بشهوة
 وهذا عندنا وقال الشافعي لا تصح الرجعة الا بالقول مع القدر عليه لان الرجعة بمنزلة
 ابتداء النكاح حتى يحرم وطئها وعندنا هو استدالة النكاح على ما بينا ولا يستقر لان شاء الله تعالى

وهو الباقي بخلاف ما اذا طأ وعنى في حال قيام النكاح لانها تنبئ الفرفة فتكون راجعية بطلان
 السبب بعد الطلاق ^{التي لا بد من النكاح في زمانه} ^{انما اذا كان الزوج في حال طه} ^{انما اذا كان الزوج في حال طه}
 امراته وهو صحيح ولا عنى في الموضع رثته قال محمد لا تروث وان كان القدر في الموضع رثته في قوله
 جميعا وهذا الحق بالتعلق بفعل لا بد لها منه اذ هي ملجأة الى الخصومة لرفع عداها عن نفسها
 وقد بينا الوجه فيه وان امراته وهو صحيح ثم رأت بكايلا وهو مريض لم تروث وان كان الايلاء
 ايضا في الموضع رثته لان الايلاء في معنى تعليق الطلاق بمضي اربعة اشهر خال عن الوقوع فيكون
 ملحقا بالتعلق بمضى الوقت وقد ذكرنا وجهه قال رضي الله تعالى عنه بالطلاق الذي
 يعلق فيه الرجعة تروث به في جميع الوجوه لما بينا انه لا يزيل النكاح جميعه من الرطب وكان
 السبب قائما وكما ذكرنا انها تروث انما تروث اذا مات وهي في العدة وقا بدينها

باب الرجعة
 وان اطلق الرجل امراته تطليقا رجعية او تطليقتين فلان يراجعها في عدتها رخصت بذلك
 او لم ترض لقوله تعالى فامسكوهن بمعروف من غير فصل ولا بد من قيام العدة لان الرجعة
 استدالة الملك لا تروث انما تروث امسكوهن وهو لا يعلق وانما يتحقق الاستدالة في العدة لان الملك
 بعد انقضاءها والرجعة ان يقول راجعتك او راجعت امرأتي وهذا صريح في الرجعة
 ولا خلاف بين ائمة قال اويطاها او يقبلها ويلبسها بشهوة او ينظر الى فرجها بشهوة
 وهذا عندنا وقال الشافعي لا تصح الرجعة الا بالقول مع القدر عليه لان الرجعة بمنزلة
 ابتداء النكاح حتى يحرم وطئها وعندنا هو استدالة النكاح على ما بينا ولا يستقر لان شاء الله تعالى

وهو الباقي بخلاف ما اذا طأ وعنى في حال قيام النكاح لانها تنبئ الفرفة فتكون راجعية بطلان
 السبب بعد الطلاق ^{التي لا بد من النكاح في زمانه} ^{انما اذا كان الزوج في حال طه} ^{انما اذا كان الزوج في حال طه}
 امراته وهو صحيح ولا عنى في الموضع رثته قال محمد لا تروث وان كان القدر في الموضع رثته في قوله
 جميعا وهذا الحق بالتعلق بفعل لا بد لها منه اذ هي ملجأة الى الخصومة لرفع عداها عن نفسها
 وقد بينا الوجه فيه وان امراته وهو صحيح ثم رأت بكايلا وهو مريض لم تروث وان كان الايلاء
 ايضا في الموضع رثته لان الايلاء في معنى تعليق الطلاق بمضي اربعة اشهر خال عن الوقوع فيكون
 ملحقا بالتعلق بمضى الوقت وقد ذكرنا وجهه قال رضي الله تعالى عنه بالطلاق الذي
 يعلق فيه الرجعة تروث به في جميع الوجوه لما بينا انه لا يزيل النكاح جميعه من الرطب وكان
 السبب قائما وكما ذكرنا انها تروث انما تروث اذا مات وهي في العدة وقا بدينها

لا فلاح من شئ من ان
من بيم الطلاق لا من بيم الخ
عيني قول لا قبل الطلاق كان
الطلاق بعد الدخول وذلك لعين
الرجعة كانت الرجعة مباحة
قول لا فلاح من شئ من ان
ان لم يكن بين الولدين
ولم يكن بينهما اولاد فلاح
بالاولاد الاول والطلاق قد وقع
بغير الاول فلاح من بيم الخ
عيني قول لا قبل الطلاق كان
الطلاق بعد الدخول وذلك لعين
الرجعة كانت الرجعة مباحة
قول لا فلاح من شئ من ان
ان لم يكن بين الولدين
ولم يكن بينهما اولاد فلاح
بالاولاد الاول والطلاق قد وقع
بغير الاول فلاح من بيم الخ
عيني قول لا قبل الطلاق كان
الطلاق بعد الدخول وذلك لعين
الرجعة كانت الرجعة مباحة

قال راجعها معناه بعد ما خلا بها وقال لم اجامعها ترجأت بولدها قل من سنتين يومهم
بيني وان كان لا ملكا عا
بحت تلك الرجعة لانه ثبت النسب منه اذ هي لم تقر بانقضاء العدة والولد يبق في البطن هذا الذي قاله
الاسبق ١٢
واطلا قبل الطلاق دون ما بعد لان على اعتبار الثاني زوال الملك بنفس الطلاق لعدم الوطى قبل فم
اي اثره والى هذا بعد الطلاق ١٢
الوطى للمسلم لا يفعل الحرام فلان قالها اذ اولدت فانت طالق فولدت ثالثة رجعت معناه
من بطن اخر يكون بعد ستة اشهر وان كان اكثر من سنتين اذ لم تقر بانقضاء العدة لان وقع
الطلاق عليها بالاولاد ولوجبت لعدة فيكون الولد الثاني من علق حادث منه في العدة
لانها لم تقر بانقضاء العدة فيصير مرجعا وان قال كلما ولدت فانت طالق فولدت ثالثة
او اذ في بطن مختلف فالولد الاول طالق والولد الثاني رجعت وكذا الثالث لانها اذا اجابت
بالولد الاول وقع الطلاق وصارت معتدة وبالثاني صار مرجعا لما بيننا انه يجعل العلق
بوطى حادث في العدة ويقع الطلاق الثاني بولادة الولد الثاني لان اليمن معقودة بكلمة كلما
ووجبت العدة وبالولد الثالث صار مرجعا لاذكرنا وتقع الطائفة الثالثة بولادة الثالث ووجبت
العدة بالاقراء لانها حاملة من ذوات الحيض حين وقع الطلاق والمطلقة الرجعية تشوق
وتتزين لانها حلال للزوج اذ النكاح قائم بينه والرجعة مستحبة والتزين حائل عليها فيكون
مشرفا وتستحب لرجعها ان لا يدخل عليها حتى يوذنها او يسميها خقيقا فعلى معناه اذ النكاح
من قصد الرجعة لانه ما يكون مجردة فيقع بصره على موضع تصير به مرجعا ثم يطلقها
فتطول عليها العدة وليس له ان يسافر بها حتى يشهد على رجعتها وقال زفر لاله ذلك لقيا
النكاح ولهذا له ان يغشاها عندنا ولنا قوله تعالى ولا تخرجوهن من بيوتهن الاية ولان
نكاح

الرجعة كانت الرجعة مباحة
قول لا فلاح من شئ من ان
ان لم يكن بين الولدين
ولم يكن بينهما اولاد فلاح
بالاولاد الاول والطلاق قد وقع
بغير الاول فلاح من بيم الخ
عيني قول لا قبل الطلاق كان
الطلاق بعد الدخول وذلك لعين
الرجعة كانت الرجعة مباحة
قول لا فلاح من شئ من ان
ان لم يكن بين الولدين
ولم يكن بينهما اولاد فلاح
بالاولاد الاول والطلاق قد وقع
بغير الاول فلاح من بيم الخ
عيني قول لا قبل الطلاق كان
الطلاق بعد الدخول وذلك لعين
الرجعة كانت الرجعة مباحة

الرجعة كانت الرجعة مباحة
قول لا فلاح من شئ من ان
ان لم يكن بين الولدين
ولم يكن بينهما اولاد فلاح
بالاولاد الاول والطلاق قد وقع
بغير الاول فلاح من بيم الخ
عيني قول لا قبل الطلاق كان
الطلاق بعد الدخول وذلك لعين
الرجعة كانت الرجعة مباحة
قول لا فلاح من شئ من ان
ان لم يكن بين الولدين
ولم يكن بينهما اولاد فلاح
بالاولاد الاول والطلاق قد وقع
بغير الاول فلاح من بيم الخ
عيني قول لا قبل الطلاق كان
الطلاق بعد الدخول وذلك لعين
الرجعة كانت الرجعة مباحة

الرجعة كانت الرجعة مباحة
قول لا فلاح من شئ من ان
ان لم يكن بين الولدين
ولم يكن بينهما اولاد فلاح
بالاولاد الاول والطلاق قد وقع
بغير الاول فلاح من بيم الخ
عيني قول لا قبل الطلاق كان
الطلاق بعد الدخول وذلك لعين
الرجعة كانت الرجعة مباحة
قول لا فلاح من شئ من ان
ان لم يكن بين الولدين
ولم يكن بينهما اولاد فلاح
بالاولاد الاول والطلاق قد وقع
بغير الاول فلاح من بيم الخ
عيني قول لا قبل الطلاق كان
الطلاق بعد الدخول وذلك لعين
الرجعة كانت الرجعة مباحة

الرجعة كانت الرجعة مباحة
قول لا فلاح من شئ من ان
ان لم يكن بين الولدين
ولم يكن بينهما اولاد فلاح
بالاولاد الاول والطلاق قد وقع
بغير الاول فلاح من بيم الخ
عيني قول لا قبل الطلاق كان
الطلاق بعد الدخول وذلك لعين
الرجعة كانت الرجعة مباحة
قول لا فلاح من شئ من ان
ان لم يكن بين الولدين
ولم يكن بينهما اولاد فلاح
بالاولاد الاول والطلاق قد وقع
بغير الاول فلاح من بيم الخ
عيني قول لا قبل الطلاق كان
الطلاق بعد الدخول وذلك لعين
الرجعة كانت الرجعة مباحة

[illegible]

[illegible]

الشيخ محمد بن عبد الله بن يوسف

[illegible]

PAI

به والحلف بالطلاق ان يعلق بقربانها طلاقهما او طلاق صاحبتهما

3

[illegible]

يصوبه مولى كان لا يصل في غير المحلل فما هو بين عندنا وسند ذكره في الامان ان شاء الله تعالى
 ومن المشايخ من يصرف لفظة التحريم الى الطلاق من غيرنية بحكم العرف والله اعلم بالصواب
باب الخلع
 واذا تشاق الزوجان وخافا ان لا يقيما حردا لله فلا بأس بان تفتدى نفسها بمذبح الخلع
 به لقوله تعالى فلا جناح عليهما فيما اقتدت به فاذا فعل ذلك وقع بالخلع تطليقة بائنة ولمها
 المال لقوله عليه السلام الخلع تطليقة بائنة ولا يَحْتَمِلُ الطلاق حتى صار من الكنايات
 الواقعة بالكنايات يائس لأن ذكر المال الغنى عن البينة هنا ولا يَحْتَمِلُ المال الاستسلام لانفسها
 وذلك بالبينونة وان كان النشوز من قبله يكره ان ياخذ منها عوضا لقوله تعالى ان اردتم استبدال
 زوج مكان زوج الى ان قال فلا تأخذوا منه شيئا ولا يَحْتَمِلُ الاستبدال فلا يزيد في حشوها
 باخذ المال ان كان النشوز منها كرهه ان ياخذ منها اكثر مما اعطاها وفي رواية
 الجامع الصغيين طالب لفضل ايضا لا طلاق ما تلو تابد او وجبة الاخرى قوله عليه السلام
 في امرأة ثابت بن قيس بن شماس ما الزيادة فلا وقد كان النشوز منها ولو اخذ
 الزيادة جاز في القضاء وكذلك اذا اخذ والنشوز منه لأن مقتضى ما تلوناه شيان الجواز
 حكما ولا باحة وقد ترك العسل في حق الاباحة لمعارض فيبقى معمولا في الباقي
 وان طلقها على مال قبلت دفع الطلاق ولمها المال لان الزوج يستبد بالطلاق
 تخيرا لو تعلقا وقد علقه بقولها والمرأة تملك التام المال لو لايتها على نفسها
 وملك النكاح مما يجوز الاعتياض عنه وان لم يكن مالا كالفصاص

قوله تعالى لا جناح عليهما فيما اقتدت به
 قوله تعالى ان اردتم استبدال زوج مكان زوج الى ان قال فلا تأخذوا منه شيئا
 قوله عليه السلام الخلع تطليقة بائنة ولا يَحْتَمِلُ الطلاق حتى صار من الكنايات
 الواقعة بالكنايات يائس لأن ذكر المال الغنى عن البينة هنا ولا يَحْتَمِلُ المال الاستسلام لانفسها
 وذلك بالبينونة وان كان النشوز من قبله يكره ان ياخذ منها عوضا لقوله تعالى ان اردتم استبدال زوج مكان زوج الى ان قال فلا تأخذوا منه شيئا

قوله عليه السلام الخلع تطليقة بائنة ولا يَحْتَمِلُ الطلاق حتى صار من الكنايات
 الواقعة بالكنايات يائس لأن ذكر المال الغنى عن البينة هنا ولا يَحْتَمِلُ المال الاستسلام لانفسها
 وذلك بالبينونة وان كان النشوز من قبله يكره ان ياخذ منها عوضا لقوله تعالى ان اردتم استبدال زوج مكان زوج الى ان قال فلا تأخذوا منه شيئا

قوله عليه السلام الخلع تطليقة بائنة ولا يَحْتَمِلُ الطلاق حتى صار من الكنايات
 الواقعة بالكنايات يائس لأن ذكر المال الغنى عن البينة هنا ولا يَحْتَمِلُ المال الاستسلام لانفسها
 وذلك بالبينونة وان كان النشوز من قبله يكره ان ياخذ منها عوضا لقوله تعالى ان اردتم استبدال زوج مكان زوج الى ان قال فلا تأخذوا منه شيئا

قوله عليه السلام الخلع تطليقة بائنة ولا يَحْتَمِلُ الطلاق حتى صار من الكنايات
 الواقعة بالكنايات يائس لأن ذكر المال الغنى عن البينة هنا ولا يَحْتَمِلُ المال الاستسلام لانفسها
 وذلك بالبينونة وان كان النشوز من قبله يكره ان ياخذ منها عوضا لقوله تعالى ان اردتم استبدال زوج مكان زوج الى ان قال فلا تأخذوا منه شيئا

قوله عليه السلام الخلع تطليقة بائنة ولا يَحْتَمِلُ الطلاق حتى صار من الكنايات
 الواقعة بالكنايات يائس لأن ذكر المال الغنى عن البينة هنا ولا يَحْتَمِلُ المال الاستسلام لانفسها
 وذلك بالبينونة وان كان النشوز من قبله يكره ان ياخذ منها عوضا لقوله تعالى ان اردتم استبدال زوج مكان زوج الى ان قال فلا تأخذوا منه شيئا

قوله عليه السلام الخلع تطليقة بائنة ولا يَحْتَمِلُ الطلاق حتى صار من الكنايات
 الواقعة بالكنايات يائس لأن ذكر المال الغنى عن البينة هنا ولا يَحْتَمِلُ المال الاستسلام لانفسها
 وذلك بالبينونة وان كان النشوز من قبله يكره ان ياخذ منها عوضا لقوله تعالى ان اردتم استبدال زوج مكان زوج الى ان قال فلا تأخذوا منه شيئا

لو كان الطلاق بائناً لما بيننا ولا به معاوضة المالك بالنفس وقد ملك الزوج لحد البذلقة ^{قوله لا بيننا ولا به}
 هذا الآخر وهو النفس تحقيقاً للمساواة ^{قوله في البذلقة} قال ان بطل العوض في الخلع مثل ان يخالع المسلم ^{قوله في البذلقة}
 خرا وخبره او ميتة فلا شيء للزوج والفرقة بائنة وان بطل العوض في الطلاق كان رجعي ^{قوله في البذلقة}
 فوقع الطلاق في الوجهين للتعلق بالقبول واقتراعهما في الحكم لانه لما بطل العوض كان ^{قوله في البذلقة}
 العامل في الاول لفظ الخلع وهو كناية وفي الثاني الصريح وهو يعقب الرجعة وانما الرجوع للزوج ^{قوله في البذلقة}
 عليها لانها اسمت مالا متقوماً تصير عاترة له ولانها لا وجه الى ايجاب المسمى ^{قوله في البذلقة}
 ولا الى ايجاب غيره لعدم الالتزام بخلاف ما اذا خالع على خلع بعينه فظهر انه خسر لانها ^{قوله في البذلقة}
 سمت مالا فصار مفرصاً وبخلاف ما اذا كتب ولحق على خروجهما ^{قوله في البذلقة}
 ملك المولى فيه متقوم وبما روي في قوله ففجأنا المالك البضع في حالة الخرج غير متقوم ^{قوله في البذلقة}
 ما ذكره وبخلاف النكاح لان البضع في حالة الدخول متقوم والفقهاء اذ شربوا ^{قوله في البذلقة}
 فملكه الا بعوضاً ظاهر الشبهة فاما الاسقاط فليس شريفاً فلا حاجة الى ايجاب المالك ^{قوله في البذلقة}
 قال وما جاز ان يكون مهر لجاز ان يكون بدله في الخلع لان ما يصلح عوضاً ^{قوله في البذلقة}
 للمتقوم اولى ان يصلح لغير المتقوم فان قالت له خالعة على ما في يدي فخالعها ولو يكن ^{قوله في البذلقة}
 في يدها شيء فالتسوية عليها لانها لم تغره بتسمية المالك ان قالت خالعة على ما في يدي من ^{قوله في البذلقة}
 مال فخالعها فلم يكن في يدها شيء ردت عليه مهرها لانها لم اسمت مالا لو يكن الزوج ^{قوله في البذلقة}
 راضياً بالزوال لا بعوض ولا وجه الى ايجاب المسمى فقيمة الجحش لا تولا الى قيمة البضع اعني مهر المثل ^{قوله في البذلقة}
 لانه غير متقوم حالة الخرج فتعين ايجابها قامة على الزوج دفعا للضرر عنه ولو قالت ^{قوله في البذلقة}

كتاب
 الطلاق

فذلك المسمى في قوله ولو كان الزوجان
 فذلك المسمى في قوله ولو كان الزوجان
 فذلك المسمى في قوله ولو كان الزوجان
 فذلك المسمى في قوله ولو كان الزوجان

[illegible]

1

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

في قولهم ان الكفار كفارة عن كل ما كان عليه من الذنوب...
في قولهم ان الكفار كفارة عن كل ما كان عليه من الذنوب...
في قولهم ان الكفار كفارة عن كل ما كان عليه من الذنوب...

في قولهم ان الكفار كفارة عن كل ما كان عليه من الذنوب...
في قولهم ان الكفار كفارة عن كل ما كان عليه من الذنوب...
في قولهم ان الكفار كفارة عن كل ما كان عليه من الذنوب...

الحاكم كفاية العيان والمسألة تامة في كتابه الا ان شاء الله فان اعتق نصف عبد
مشتراؤه وهو مومن ضمن قيمه باقية لم يجز عندنا في حيفته ولا يجوز عندنا ان ملك نصيب صاحب
بالضمان فصار معتق كل العبد عن الكفارة وهو ملك بخلاف ما اذا كان المعتق موحدا
لانه وجب عليه السعاية في نصيب الشريك فيكون اعتقا قايصين ولا في حيفته لانه نصيب صاحب
مشتراؤه على ملكه ثم يجوز له ان يملكه بالضمان ومثله يمنع الكفارة وان اعتق نصف عبد عن كفارة
ثم اعتق باقية عنها جاز له ان يعتقه بكلامين النقصان متكررا على ملكه بسبب الاعتاق
لانه الكفارة عنه شارة غير مانعة كمن اخرج شاة لا افعية فاصاب السكين عيدها بخلاف ما تقدم
لان النقصان تمكن على ملك الشريك وهذا على اصل في حيفته لا واما عند ههنا الاعتاق ولا يجزى
فاعتاق النصف اعتاق الكل فلا يكون اعتقا بكلامين وان اعتق نصف عبد لا عن
كفارة ثم جاع التي ظاهر من اثر اعتق باقية لم يجز عندنا في حيفته ولا ان الاعتاق يجزى عند
وشرط الاعتاق ان يكون قبل المسيس بالنصف اعتاق النصف حصل بعد ذلك وعندنا اعتاق
النصف اعتاق الكل فحصل لكل قبل المسيس ان وجد المظاهر ما يعتق فكفارة به مع عدم
شهرين متتابعين ليس فيهما شهر رمضان ولا يوم الفطر ولا يوم النحر ولا ايام التشرع
اما المتابع فلانه منصوب عليه وشهر رمضان لا يقع عن الظاهر لما فيه من ابطال ما اوجبه الله
والصوم في هذه الايام منهى عنه فلا يوجب عن الواجب الكامل فان جامع التي ظاهر منها
في خلال شهرين ليلا عامدا او نهارا ناسيا استأنف الصوم عندنا في حيفته ومجذرة
وقال ابو يوسف لا يستأنف لانه لا يمنع المتابع اذ لا يفسد به الصوم وهي الشرط
اي لان هذا الجاهل

في قولهم ان الكفار كفارة عن كل ما كان عليه من الذنوب...
في قولهم ان الكفار كفارة عن كل ما كان عليه من الذنوب...
في قولهم ان الكفار كفارة عن كل ما كان عليه من الذنوب...

[illegible]

قال اذ لعن الرجل امرأته بالزنا وهما من أهل الشهادة والمرأة ممن يحل قاذفها أو نسف
 نسب لها أو طالبتة بموجب القذف فعليه اللعان والأصل ان اللعان عندنا شهادة
 على كذبات بلايمان مقرنة باللعن قائمه مقام حد القذف في حقه ومقام حد الزنا في
 حقها لقوله تعالى ولم يكن لهم شهاد الا انفسهم والاستثناء انما يكون من الجنس وقال الله
 تعالى فشهادة احدى اربع شهاد اية بالله نص على الشهادة واليمين فقلنا الركن هو الشها
 دة مؤكدة باليمين ثم قرن الركن وجانبه باللعن لو كان كاذبا وهو قائم مقام حد القذف
 في جانبه بالانقضاب هو قائم مقام حد الزنا اذ ثبت هذا نقول لا بد ان يكونا من أهل
 الشهادة لان الركن فيه الشهادة ولا بد ان تكون هي من يحل قاذفها لانه قائم في حقه مقام
 الزنا

قال اذ لعن الرجل امرأته بالزنا وهما من أهل الشهادة والمرأة ممن يحل قاذفها أو نسف
 نسب لها أو طالبتة بموجب القذف فعليه اللعان والأصل ان اللعان عندنا شهادة
 على كذبات بلايمان مقرنة باللعن قائمه مقام حد القذف في حقه ومقام حد الزنا في
 حقها لقوله تعالى ولم يكن لهم شهاد الا انفسهم والاستثناء انما يكون من الجنس وقال الله
 تعالى فشهادة احدى اربع شهاد اية بالله نص على الشهادة واليمين فقلنا الركن هو الشها
 دة مؤكدة باليمين ثم قرن الركن وجانبه باللعن لو كان كاذبا وهو قائم مقام حد القذف
 في جانبه بالانقضاب هو قائم مقام حد الزنا اذ ثبت هذا نقول لا بد ان يكونا من أهل
 الشهادة لان الركن فيه الشهادة ولا بد ان تكون هي من يحل قاذفها لانه قائم في حقه مقام

حد القذف فلا بد من احصائها وتجب بنفسه الولد لانه لما انفرد بانه اصابا قاذفا فالحاكم
 ولا يجوز له ان يكون الولد من غيره بل من غيره كما اذا انفردت نسيب من ابيه
 المعروف وهذا لان اصل في النسب انما هو الفاسد الحق به فنفيد عن الفرائض في نسيب
 حتى يظهر الحق به ويشترط طلبه لانه حقه فلا بد من طلبها اكسائر الحقوق فان امتنع من حبس
 الحاكم حتى يلاعن او يكذب نفسه لانه حتى يستحق عليه وهو قادر على ايفائه فيحبس به
 حتى ياتي بما هو عليه او يكذب نفسه ليرتفع السبب ولو كان وجب عليها اللعان لما تلونا من
 النص لانه يبند ابان الزوج لانه هو المسمى فان امتنع حبسها الحاكم حتى تلاعن او
 تصدق به لانه حتى يستحق عليها وهي قادرة على ايفائه فيحبس فيه واذا كان الزوج عيلا
 وكافرا ومحمدا في قذف فقد و امرأته فعليه الحد لانه تعذر اللعان لعجزه من جنته فخصا
 الى الواجب الاصل وهو الثابت بقوله تعالى والذين يرمون المحصنات الآية واللعان خلف
 عنه وان كان من اهل الشهادة وهي امه او كافرة او محردة في قذف وكانت ممن لا يحسد
 قاذفها بان كانت صبيبة او محبوبة او زانية فلا حد عليه ولا لعان لاعتدالم اهلية الشهادة
 وعدم الاحصان في جانبها وامتناع اللعان لعجزه من جنته فيسقط الحد كما اذا صدق قته
 والاصل في ذلك قوله عليه السلام اربعة كاللعان بينهم وبين ازواجهم اليهودية والنصرانية
 تحت المسلم والمملوكة تحت الحر والحرية تحت المملوك ولو كان المحمد دين في قذف فعليه الحد
 وصفة اللعان ان يتكلم القاضي بالزوج فيشهد اربع مرات يقول في كل مرة اشهد بالله اني
 الصادق فيما رايته ما به من الزنا ويقول في الخامسة لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين فيما رايته

من جنه فاشريه تعدد نه مقتضيا نه لازم عدم ايجابها بجزنا تعدد في قذوف اجل المتقضي فلا يجب ان يدركه الا في غير

قوله في جميع ذلك ثم تشهد المرأة أربع مرات تقول في كل مرة أشهد بالله
أنه لمن الكاذبين فيما رأتني بمن الزناء وتقول في الخامسة غضب الله عليها إن كان من الصادقين
فيما رأتني بمن الزناء ولا أصل فيه ما تلوها من النص وهي الحسن عن أبي حنيفة لا لأنه يأتي بلفظة
الملاحية يقول فيما رأتني بمن الزناء لأنه أقطع للاحتقال وجهه ما ذكر في الكتابان لفظة للغاية
أى القدرى ١٢

به من الزناء يشهد لها في جميع ذلك ثم تشهد المرأة أربع مرات تقول في كل مرة أشهد بالله
أنه لمن الكاذبين فيما رأتني بمن الزناء وتقول في الخامسة غضب الله عليها إن كان من الصادقين
فيما رأتني بمن الزناء ولا أصل فيه ما تلوها من النص وهي الحسن عن أبي حنيفة لا لأنه يأتي بلفظة
الملاحية يقول فيما رأتني بمن الزناء لأنه أقطع للاحتقال وجهه ما ذكر في الكتابان لفظة للغاية
أى القدرى ١٢

أذا انقضت اليها الانتظار **قال** وإذا تعذر الاحتقال فترفع المرأة حتى يفرق القاض
بينها وقال في مرة تقع بتلاعنها حاله تثبت الحجة المؤيدة بالحديث وكذا أن ثبوت الحجة بغير
الامسالك بالمعروف فيلزمه التبرج بالاحسان فاذا امتنع ناب القاضى منابه دفعاً
للظلم دل عليه قول ذلك الملاحين عند النبي عليه السلام كدبت عليها يا رسول الله فقال له
أمسكها فقال أن أمسكها فمر طالق ثلاثاً قال له بعد الدعان وتكون الفرقة تطليقة بأشياء عند
أبي حنيفة وعندهم لأن فعل القاضى لتسب إليه كافي القئين وهو خاطب إذا كذب نفسه عندهما
وقال أبو يوسف هو يبرأ من قوله عليه السلام المتلاعنان لا يجتمعان أبداً نص على التلبيد
وكهما أن الكذاب رجوع والشهادة بعد الرجوع لا حكم لها ولا يجتمعان مادام متلاعنين
ولم يبق التلاعن ولا حكمه بعد الكذاب فيجتمعا ولو كان القذف ينفي الولد في القاضى
نسبه والحقة باؤه وقصوره اللعان أن يأمر الحاكم الرجل فيقول أشهد بالله أني لمن
الصادقين فيما رأتني بمن الزناء من نفي الولد وكذا في جانب المرأة ولو قد فها بالزنى
ونفى الولد ذكر في اللعان الأمرين ثم ينفي القاضى نسب الولد والحقة بامه لما روي أن النبي
عليه السلام نفى ولداً ما أتته هلال بن أمية عن هلال والحقة بها ولو أن المقصود من هذا اللعان

الطلاق

فإن حصل الزنا والطلاق
لا يفسد الزنا ولا يفسد الطلاق
فإن حصل الزنا والطلاق
لا يفسد الزنا ولا يفسد الطلاق

قوله في جميع ذلك ثم تشهد المرأة أربع مرات تقول في كل مرة أشهد بالله
أنه لمن الكاذبين فيما رأتني بمن الزناء وتقول في الخامسة غضب الله عليها إن كان من الصادقين
فيما رأتني بمن الزناء ولا أصل فيه ما تلوها من النص وهي الحسن عن أبي حنيفة لا لأنه يأتي بلفظة
الملاحية يقول فيما رأتني بمن الزناء لأنه أقطع للاحتقال وجهه ما ذكر في الكتابان لفظة للغاية
أى القدرى ١٢

نزل في لافي في عليه معصية لا يفتضيه القضاء بالتمريق عن ابى يوسف ان القاضي يفرق
ويقول قد الزمتها امه واخرجته من نسب الاب لانها ينفك عنها فلا بد من ذكرها فلان عاد الزوج و
ان يفسح هذه القاضى لقراره بوجوب الحد عليه وحل له ان يتزوجها وهذا عند مالك لان
ما جلد لم يبق اهل اللعان فان رفع حكمه النوط به وهو التحريم وكذلك ان قد و غير ما جلد
بما بينا وكذا اذا زنت فحدثت لانتقام اهلية اللعان من جانبها واذا زنت امرأة وهي صغيرة
او مجنونة فلا لعان بينهما لان لا يجلد قاذفها لو كان اجنبيا فكذلك لا يلاحق الزوج لقيام مقامه
وكذا اذا كان الزوج صغيرا او مجنونا لعدم اهلية الشهادة وقد في الاخرى لا يتعلق به اللعان
لان يتعلق بالصرح كحد القذف وفيه خلاف الشافعي وهذا لان لا يعرى عن الشبهة
والحد وتندرى بها واذا قال الزوج ليس حملي معنى فلا لعان وهذا قول بخلافه في غيرهما
لان لا يتيقن بقيام الحمل فلم يصرف قاذفا وقال ابو يوسف ومحمد اللعان مجيب في الحمل ذلك جاءت
به لقل من ستة اشهر وهو معنى ما ذكر في الاصل لاننا يتيقن بقيام الحمل عند فيحق القذف
فلنا ان الذي يمكن قذفه في الحال يصير كالمعلق بالشرط فيصير كانه قال ان كان بلا حمل
فليس معنى القذف كايضا تعليقه بالشرط فان قال طازنت هذا الحمل من الزناء تلاهنا
لوجود القذف حيث ذكر الزناء صريحا ولو نيف القاضى الحمل قال الشافعي لا ينفيه لانه عليه السلام
نفي الولد عن هلال وقد قذفها حاملا ولنا ان الاحكام لا ترتب عليه الا بعد الولادة
لتمكن الاحتمال قبله والحديث محمول على انه عرف قيام الحمل بطريق الوحي واذا نفي
الرجل ولدا من تعقيب الولادة او في الحالة التي تقبل التحية وتبتلع الة الولادة صح نفيه كهي

وانما تقع بآئنة لان المقصود هو دفع الظلم عنها لا يحصل لانها لو لم تكن بآئنة
 لكانت معلقة بالمرجعة ولها حال مهرها ان كان خالها فان خلوا العينين ^{العينين} ويجب
 العدة لما بينا من قبل هذا اذ افر الزوج انه لم يصل اليها ولو اختلف الزوج والمرأة في الوصول
 اليها فان كانت ثبنا فالقول قوله مع مبدئه لانه ينكر استحقاق حق الفراق والاصل هو السلامة
 في الجملة ثم ان حلف بطل حقا وان نكل يؤجل سنة وان كانت بكر انظر اليها النساء
 فان قلن هي بكر اجل سنة لظهور كذبها وان قلن هي ثيب يحلف الزوج فان حلف كحق
 لها وان نكل يؤجل سنة وان كان مجبوا فارق بينهما في الحال ان طلبت لانه لا فائدة في
 التأجيل والنكح يؤجل كما يؤجل العينين لان وطيرة مرجعها اذ اجل العينين سنة وقال قد طهرت
 وانكرت نظر اليها النساء فان قلن هي بكر خيرت لان شهادتهن تؤيدت بمؤيد وهي البكارة
 ولن قلن هي ثيب حلف الزوج فان نكل خيرت لتأييدها بالنكول ان حلف لا تخبرون كما
 تباقي الاصل فالقول قوله مع مبدئه وقد ذكرناه فان اخارت زوجها لم يكن لها بعد ذلك خيار
 لانها رضيت بطلان حقا وفي التأجيل اعتبار السنة القمرية وهو يحسب بايام البيض
 وبشهر رمضان لوجود ذلك في السنة ولا يحسب بغيره ومريض بالان السنة قد تخلو عنه ولو كان
 بالزوجة عيب فلا خيار للزوج وقال لشافعي يرد بالعيب الخمسة وهي الجذام والبرص والجنون
 والرق والقرن لانها تمنع الاستيفاء حسا وطبعا والطبع مؤيد بالشرع قال عليه السلام
 فممن المحدثم فامركم من الاسد ولنا ان فوت الاستيفاء اصلا بالموت لا يوجب الفسخ واختلاف
 بهذا العيوب اصل وهذا لان الاستيفاء من الثرات والمستحق هو التمكن من حاصله واذا

انما يقع بآئنة لان المقصود هو دفع الظلم عنها لا يحصل لانها لو لم تكن بآئنة لكانت معلقة بالمرجعة ولها حال مهرها ان كان خالها فان خلوا العينين ويجب العدة لما بينا من قبل هذا اذ افر الزوج انه لم يصل اليها ولو اختلف الزوج والمرأة في الوصول اليها فان كانت ثبنا فالقول قوله مع مبدئه لانه ينكر استحقاق حق الفراق والاصل هو السلامة في الجملة ثم ان حلف بطل حقا وان نكل يؤجل سنة وان كانت بكر انظر اليها النساء فان قلن هي بكر اجل سنة لظهور كذبها وان قلن هي ثيب يحلف الزوج فان حلف كحق لها وان نكل يؤجل سنة وان كان مجبوا فارق بينهما في الحال ان طلبت لانه لا فائدة في التأجيل والنكح يؤجل كما يؤجل العينين لان وطيرة مرجعها اذ اجل العينين سنة وقال قد طهرت وانكرت نظر اليها النساء فان قلن هي بكر خيرت لان شهادتهن تؤيدت بمؤيد وهي البكارة ولن قلن هي ثيب حلف الزوج فان نكل خيرت لتأييدها بالنكول ان حلف لا تخبرون كما تباقي الاصل فالقول قوله مع مبدئه وقد ذكرناه فان اخارت زوجها لم يكن لها بعد ذلك خيار لانها رضيت بطلان حقا وفي التأجيل اعتبار السنة القمرية وهو يحسب بايام البيض وبشهر رمضان لوجود ذلك في السنة ولا يحسب بغيره ومريض بالان السنة قد تخلو عنه ولو كان بالزوجة عيب فلا خيار للزوج وقال لشافعي يرد بالعيب الخمسة وهي الجذام والبرص والجنون والرق والقرن لانها تمنع الاستيفاء حسا وطبعا والطبع مؤيد بالشرع قال عليه السلام فممن المحدثم فامركم من الاسد ولنا ان فوت الاستيفاء اصلا بالموت لا يوجب الفسخ واختلاف بهذا العيوب اصل وهذا لان الاستيفاء من الثرات والمستحق هو التمكن من حاصله واذا

الطلاق
 وانما يقع بآئنة لان المقصود هو دفع الظلم عنها لا يحصل لانها لو لم تكن بآئنة لكانت معلقة بالمرجعة ولها حال مهرها ان كان خالها فان خلوا العينين ويجب العدة لما بينا من قبل هذا اذ افر الزوج انه لم يصل اليها ولو اختلف الزوج والمرأة في الوصول اليها فان كانت ثبنا فالقول قوله مع مبدئه لانه ينكر استحقاق حق الفراق والاصل هو السلامة في الجملة ثم ان حلف بطل حقا وان نكل يؤجل سنة وان كانت بكر انظر اليها النساء فان قلن هي بكر اجل سنة لظهور كذبها وان قلن هي ثيب يحلف الزوج فان حلف كحق لها وان نكل يؤجل سنة وان كان مجبوا فارق بينهما في الحال ان طلبت لانه لا فائدة في التأجيل والنكح يؤجل كما يؤجل العينين لان وطيرة مرجعها اذ اجل العينين سنة وقال قد طهرت وانكرت نظر اليها النساء فان قلن هي بكر خيرت لان شهادتهن تؤيدت بمؤيد وهي البكارة ولن قلن هي ثيب حلف الزوج فان نكل خيرت لتأييدها بالنكول ان حلف لا تخبرون كما تباقي الاصل فالقول قوله مع مبدئه وقد ذكرناه فان اخارت زوجها لم يكن لها بعد ذلك خيار لانها رضيت بطلان حقا وفي التأجيل اعتبار السنة القمرية وهو يحسب بايام البيض وبشهر رمضان لوجود ذلك في السنة ولا يحسب بغيره ومريض بالان السنة قد تخلو عنه ولو كان بالزوجة عيب فلا خيار للزوج وقال لشافعي يرد بالعيب الخمسة وهي الجذام والبرص والجنون والرق والقرن لانها تمنع الاستيفاء حسا وطبعا والطبع مؤيد بالشرع قال عليه السلام فممن المحدثم فامركم من الاسد ولنا ان فوت الاستيفاء اصلا بالموت لا يوجب الفسخ واختلاف بهذا العيوب اصل وهذا لان الاستيفاء من الثرات والمستحق هو التمكن من حاصله واذا

وانما يقع بآئنة لان المقصود هو دفع الظلم عنها لا يحصل لانها لو لم تكن بآئنة لكانت معلقة بالمرجعة ولها حال مهرها ان كان خالها فان خلوا العينين ويجب العدة لما بينا من قبل هذا اذ افر الزوج انه لم يصل اليها ولو اختلف الزوج والمرأة في الوصول اليها فان كانت ثبنا فالقول قوله مع مبدئه لانه ينكر استحقاق حق الفراق والاصل هو السلامة في الجملة ثم ان حلف بطل حقا وان نكل يؤجل سنة وان كانت بكر انظر اليها النساء فان قلن هي بكر اجل سنة لظهور كذبها وان قلن هي ثيب يحلف الزوج فان حلف كحق لها وان نكل يؤجل سنة وان كان مجبوا فارق بينهما في الحال ان طلبت لانه لا فائدة في التأجيل والنكح يؤجل كما يؤجل العينين لان وطيرة مرجعها اذ اجل العينين سنة وقال قد طهرت وانكرت نظر اليها النساء فان قلن هي بكر خيرت لان شهادتهن تؤيدت بمؤيد وهي البكارة ولن قلن هي ثيب حلف الزوج فان نكل خيرت لتأييدها بالنكول ان حلف لا تخبرون كما تباقي الاصل فالقول قوله مع مبدئه وقد ذكرناه فان اخارت زوجها لم يكن لها بعد ذلك خيار لانها رضيت بطلان حقا وفي التأجيل اعتبار السنة القمرية وهو يحسب بايام البيض وبشهر رمضان لوجود ذلك في السنة ولا يحسب بغيره ومريض بالان السنة قد تخلو عنه ولو كان بالزوجة عيب فلا خيار للزوج وقال لشافعي يرد بالعيب الخمسة وهي الجذام والبرص والجنون والرق والقرن لانها تمنع الاستيفاء حسا وطبعا والطبع مؤيد بالشرع قال عليه السلام فممن المحدثم فامركم من الاسد ولنا ان فوت الاستيفاء اصلا بالموت لا يوجب الفسخ واختلاف بهذا العيوب اصل وهذا لان الاستيفاء من الثرات والمستحق هو التمكن من حاصله واذا

[illegible]

فظهر انه لو يكن خلفا وهذا لان شره الخلفيه يتحقق الياس ذلك باستدانة العجر الى
 المات كالفديه في حق الشيم الغاني ولو حاضرت حضنتين لم ايسر تعدد بالشهو بتمر لمعرج
 بين البديل والمبدل والمنكوهة تكا فاسد ولو طوعه بشيرة مدنها الحوض في الفرقه والموت
 لانها التمر عن راء الرجاء لا لفضله حق النكاح والحوض هو المعروف واذامات مولى لم الولد
 عنها او اعتقها فندتها ثلث حوض قال الشافعي رة حوضه واحدة لانها تجب بزوال ملك
 اليمن فتناصب الاستبراء وكنا انها وجبت بزوال لفراس فاشبهه عدة النكاح ثم امانا
 فيه عمر رضفانه قال عدة ام الولد ثلث حوض ولو كانت من لا تحيض فعدتها ثلثة
 اشهر كما في النكاح واذامات الصغير عن امراته وبها حبل فعدتها ان تضع حملها وهذا
 عندنا حنيفة وعنده وقال ابو يوسف عدتها اربعة اشهر وعشر هو قول الشافعي
 لان الحمل ليس بثابت النسب منه فصار كالحادث بعد الموت لها الطلاق قوله تعالى
 واولاد الاحمال الجاهل ان يضع حملهن ولا يسميها مقدرة بمدلة وضع الحمل في اولاد
 الاحمال قصرت المدّة وطالت كالتعريض عن فراغ الرحم لشرعها بالاشهر مع وجود الاقداء
 لكن لقضاء حق النكاح وهذه المعنى يتحقق في الصبي ان لم يكن الحمل من غير الحمل
 الحادث لانه وجبت العدة بالشهور فالتمتع به في الحمل فيما نحن فيه كما وجبت وجبت
 مقدرة بعدة الحمل فاقرها ولا يلزم امرأة الكبر اذا حدث لها الحمل بعد الموت كان النسب يثبت
 فكان كالفاء عند الموت حكما ولا يثبت نسب الولد في الوحي لان الصبي كالماء له فلا يتصل بماء غيره
 والنكاح يقام مقامه في موضع التصبي وان اطلق الرجل امراته في حاله الحيض لم يعتد بالحضه

الطلاق
 في طلاقه قال ابو يوسف في طلاقه اربعة اشهر وعشر هو قول الشافعي
 لان الحمل ليس بثابت النسب منه فصار كالحادث بعد الموت لها الطلاق قوله تعالى
 واولاد الاحمال الجاهل ان يضع حملهن ولا يسميها مقدرة بمدلة وضع الحمل في اولاد
 الاحمال قصرت المدّة وطالت كالتعريض عن فراغ الرحم لشرعها بالاشهر مع وجود الاقداء
 لكن لقضاء حق النكاح وهذه المعنى يتحقق في الصبي ان لم يكن الحمل من غير الحمل
 الحادث لانه وجبت العدة بالشهور فالتمتع به في الحمل فيما نحن فيه كما وجبت وجبت
 مقدرة بعدة الحمل فاقرها ولا يلزم امرأة الكبر اذا حدث لها الحمل بعد الموت كان النسب يثبت
 فكان كالفاء عند الموت حكما ولا يثبت نسب الولد في الوحي لان الصبي كالماء له فلا يتصل بماء غيره
 والنكاح يقام مقامه في موضع التصبي وان اطلق الرجل امراته في حاله الحيض لم يعتد بالحضه

الطلاق
 في طلاقه قال ابو يوسف في طلاقه اربعة اشهر وعشر هو قول الشافعي
 لان الحمل ليس بثابت النسب منه فصار كالحادث بعد الموت لها الطلاق قوله تعالى
 واولاد الاحمال الجاهل ان يضع حملهن ولا يسميها مقدرة بمدلة وضع الحمل في اولاد
 الاحمال قصرت المدّة وطالت كالتعريض عن فراغ الرحم لشرعها بالاشهر مع وجود الاقداء
 لكن لقضاء حق النكاح وهذه المعنى يتحقق في الصبي ان لم يكن الحمل من غير الحمل
 الحادث لانه وجبت العدة بالشهور فالتمتع به في الحمل فيما نحن فيه كما وجبت وجبت
 مقدرة بعدة الحمل فاقرها ولا يلزم امرأة الكبر اذا حدث لها الحمل بعد الموت كان النسب يثبت
 فكان كالفاء عند الموت حكما ولا يثبت نسب الولد في الوحي لان الصبي كالماء له فلا يتصل بماء غيره
 والنكاح يقام مقامه في موضع التصبي وان اطلق الرجل امراته في حاله الحيض لم يعتد بالحضه

الطلاق
 في طلاقه قال ابو يوسف في طلاقه اربعة اشهر وعشر هو قول الشافعي
 لان الحمل ليس بثابت النسب منه فصار كالحادث بعد الموت لها الطلاق قوله تعالى
 واولاد الاحمال الجاهل ان يضع حملهن ولا يسميها مقدرة بمدلة وضع الحمل في اولاد
 الاحمال قصرت المدّة وطالت كالتعريض عن فراغ الرحم لشرعها بالاشهر مع وجود الاقداء
 لكن لقضاء حق النكاح وهذه المعنى يتحقق في الصبي ان لم يكن الحمل من غير الحمل
 الحادث لانه وجبت العدة بالشهور فالتمتع به في الحمل فيما نحن فيه كما وجبت وجبت
 مقدرة بعدة الحمل فاقرها ولا يلزم امرأة الكبر اذا حدث لها الحمل بعد الموت كان النسب يثبت
 فكان كالفاء عند الموت حكما ولا يثبت نسب الولد في الوحي لان الصبي كالماء له فلا يتصل بماء غيره
 والنكاح يقام مقامه في موضع التصبي وان اطلق الرجل امراته في حاله الحيض لم يعتد بالحضه

قالوا يا ثائر زوجي عدتها وطلقها قبل الدخول بها فعليه مهر كامل وعليها عدة مستقلة
وهذا عند أبي حنيفة وأبي يوسف وقال محمد بن عيسى عليه نصف المهر وعليها اتمام العدة
الاولى لان هذا طلاق قبل المسيس فلا يوجب كمال المهر ولا استئناف العدة واكمال العدة الاولى
انما يوجب بطلاق الاول الا انه لم يظهر حال الزوج الثاني فاذا ارفع بالطلاق الثاني ظهر حكمه
كما لو اشترى ثم ولي ثم اعتقها ولها انهما مقبوضتان في يد الحقيقة بالوطية الاولى وبقي اثر
وهو العدة فاذا جازد النكاح وهو مقبوضتان في ذلك القبض المستحق في هذا
النكاح كالمغيب يشترى المغصوب الذي في يده يصير قابضاً به العقد فخرج به هذا انه
طلاق بعد الدخول وقال زفر كذا له عليها اصل لان الاولى قد سقطت بالزوج فلا تنع
والثانية لم تجب فبجواب ما قلنا واذا طلق الذي للذمية فلا عدة عليها وكذا اذا خرجت المهرية
ليمناسمة فان تزوجت جاز لان تكون حاملاً وهذا كله عند أبي حنيفة ومحمد بن عيسى وعليها وعلى
الذمية العدة اما الذمية فلا خلاف فيها نظير اختلاف في نكاحهم محارمهم وقد
يناه في كتاب النكاح وقول أبي حنيفة فيهما اذا كان معتقداً انه لا عدة عليها واما المأجر فخرج
ولهما ان الفرقه لو وقعت بسبب خرجت العدة فكذا بسبب التباين بخلاف ما اذا
سأجرا الرجل فخرجت العدة التباين وله قوله تعالى لا جناح عليك ان تسكنهن وكان العدة
يدت وجبت كما في حق بني آدم والحرة يطعن بالجماد حتى كان محلاً للتمكك الا ان تكون حاملاً
ان في بطنها ولداً ثابت السبب وعن أبي حنيفة مرة انه يجوز نكاحها ولا يطأها كالحبلى
في الزنا والاولى **فصل قال** وعلى المبتوتة والمتوفى عنها زوجها اذا كانت بالغة
انها القدر في حقها في حقها في حقها

قوله من ان تكون سنة وفاة او سنة الطلاق وتقام الحديث الساتر طيب قال في حديث واحد اخر في الحديث في كمال المودة في الجوع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينبغي ان يمشي بين يدي رجلين الا في حاجة واحدة او في حاجة واحدة او في حاجة واحدة

مسألة الحداد اما المتوفى عنها زوجها فقلعه عليه السلام لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تتجمل على ميت فوق ثلثة ايام الا على من وجهها اربعة اشهر وعشرا واما الميتة فقد هبنا وقال الشافعي لا حداد عليها ولا وجب اطهار التاسع على فوات خروج وفي بعدها الى حياتها وقد اوحشها بالابانة فلا تاسف بفواته ولنا ما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم نهي المعتدة ان تختضب بالحناء وقال الحناء طيب ولا يجب اطهار التاسع على فوات نعمة النكاح الذي هو سبب لصونها وكفاية مؤمنها والابانة اقطع لها من الموت حتى كان لها ان تغسله ميتا قبل الابانة لا بعدها والحداد ويقال لاحد او وهما لغتان ان تترك الطيب والزينة والكحل والدهن المطيب غير المطيب الا من عذر وفي الجامع الصغير الا من وجع والمعنى فيه وجهان احدهما ما ذكرنا من اظهار التاسف والثاني ان هذا الاشياء دواعي الرغبة فيها وهي بمنوعة عن النكاح فتعتن بها كمالا قصيرا ذريعة الى الوقوع في الحرام وقد صح ان النبي عليه السلام لم ياذن للمعتدة في الكحل والدهن ولا يعرى عن نوع طيب فيه زينة الشعر ولهذا منع الحرام عنها قال الا من عذر لان فيه ضرورة والمراد الداء لا الزينة ولو اعتادت للدهن فخافت وجعافان كان ذلك اما ظاهرا باباح لها من الغالب كواقع وكذا اليس الحوي اذ احتاجت اليه لعذر لا باس به ولا تختضب بالحناء لما رويها ولا تلبس ثوبا مصبوغا بعصر ولا بنوع غفران لانه يفوح منه رائحة الطيب قال ولا حداد على كافر ولاها غير مخاطبة بحقوق الشرع ولا على صبيغة لان الخطاب موضوع عن ابدان على كرامة الاحداد كانهما طيبا بحقوق الله تعالى فيما ليس فيه ابطال حق المولى بخلاف المنع من الخروج لان فيه ابطال حق حق العبد

قوله من ان تكون سنة وفاة او سنة الطلاق وتقام الحديث الساتر طيب قال في حديث واحد اخر في الحديث في كمال المودة في الجوع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينبغي ان يمشي بين يدي رجلين الا في حاجة واحدة او في حاجة واحدة او في حاجة واحدة

قوله من ان تكون سنة وفاة او سنة الطلاق وتقام الحديث الساتر طيب قال في حديث واحد اخر في الحديث في كمال المودة في الجوع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينبغي ان يمشي بين يدي رجلين الا في حاجة واحدة او في حاجة واحدة او في حاجة واحدة

الحاجة قال وليس عداً أم الولد ولا في عدة النكاح الفاسد حد دلها ما فاتها منه النكاح لم يكن
الأسف ولا بلغة أصل ولا ينبغي أن تخطب المعتدة ولا بأس بالتعريض في الخطبة لقوله تعالى
ولا جناح عليكم فيما عرضتموه من خطبة النساء إلى أن قال ولكن لا تقاعدوهن سر إلا أن
تقولوا قولاً معروفاً قال عليه السلام السر النكاح وقال ابن عباس التعريض أن يقول في أريد
أن أتزوج وعن سعيد بن جبير في القول المعروف أنه فيكراً لئلا يردن تتجمع ولا يجوز
الطهارة الرجعية والمبنية الخروج من بيته إلى دار أو المتوفى عنها زوجها تخرج نهاراً وبعض
الليل ولا بيت في غير منزلها أما المطلقة فتلحق بمالك ولا تخرج من بيوتها ولا يخرج من إلا أن
أثبت بفاحشة مبينة قيل لفاحشة نفس الخروج وقيل الزنا ويخرج من إقامة الحد وأما
المتوفى عنها زوجها فلا نفقة لها فاحتاج إلى الخروج نهاراً لطلب المعاش وقد يمتد إلى
نجم الليل ولا كذلك المطلقة لأن النفقة دائمة عليها من مال زوجها حتى لو اختلعت على
نفقة حدتها قبل أن تخرج نهاراً وقيل لا تخرج لأنها أسقطت حقها فلا يطل به حق عليها
على المعتدة أن تعتد في المنزل الذي يضاف إليها بالسكنى حال وقوع الفرقة وهو الموت لقوله تعالى
لا تخرجوهن من بيوتهن والبيت المضاف إليها هو البيت الذي تسكنه ولهذا الزاوية أهلها
لأنها زوجة كان عليها أن تعود إلى منزلها فتصفيه وقال عليه السلام للتي قتل زوجها السكنى
يبتاع حتى يبلغ الكتاب أجله وإن كان نصيبها من دار البيت لا يكتبها فأحسن جهتها
لورثة من نصيبها انتقلت لأن هذا التكاليف بعدد والعبادات تؤثر فيها
مذاهب وصار كما إذا خلفت على متاعها وخافت سقوط المنزل أو كانت فيها باجراً ولا تجوز
أى يغل الليل

قوله لا بأس بالطلاق
 بعد وجود الشرقة لا بأس بالطلاق
 في بيت واحد ١٢ يعني على ما
 والأولى أن يخرج الزوج واجب
 كل من في بيت واحد ١٢ يعني على ما
 وكذا في بيت واحد ١٢ يعني على ما
 وكذا في بيت واحد ١٢ يعني على ما
 وكذا في بيت واحد ١٢ يعني على ما

لما أتت به ثمران وقعت الفرقة بطلاق بائن أو ثلث لا بد من سترة بينهما ثم لا بأس لأنه معترف بالحرمه
 إلا أن يكون فاسقاً فخاف عليها منه فيستدل بخروج لأنه عذرهم ولا يخرج عما انتقلت اليه
 ولا أولى أن يخرج هو ويتركها وإن جعل بينهما امرأة ثلثت فقدر على الحيولة فحسن وإن ضاق
 عليها المنزل فلتخرج ولا أولى خروجها إذا خرجت المرأة مع زوجها إلى مكة فطلقها ثلثاً
 أو مات عنها في غير مصر فإن كان بينهما وبين مصرها أقل من ثلثة أيام رجعت إلى مصر حاله
 ليس بائناً أو خرج معنيل هو بناء وإن كانت مسيرة ثلثة أيام أن شاءت رجعت وإن شاء
 مضت سواء كان معها أو لم يكن معناه إذا كان إلى المقصد ثلثة أيام أيضاً إن المكث
 في ذلك المكان أخوف عليها من الخروج لأن الرجوع أولى ليكون له حقد في منزل الزوج

قال لا أن يكون طلقها أو مات عنها زوجها في مصر فإنها لا تخرج حتى تعتد ثم تخرج إن كان

لها عزم وهذا عند أبي حنيفة وأبو يوسف ومحمد وإن كان معها محرم فلا بأس بان
 تخرج من مصر قبل أن تعتد لهما أن نفس الخروج مباح دفعا لذى الغربة ووحشة الوحده
 وهذا عند محمد وإنما الحرمة للسفر وقد ارتفعت بالمحرم وكذا إن العدة أمتنع من الخروج من عدم
 المحرم فإن للمرأة أن تخرج إلى ما دون السفر بغيب محرم وليس للمعتدة ذلك
 فلما حرم عليها الخروج إلى السفر بغيب المحرم ففي العدة أحال

باب ثبوت النسب

ومن قال أن تروجت فلا بد في طلق فتزوجها فولدت ولد الستة أشهر من يوم تزوجها فهو أبنته
 وعليه المهر والنسب فلا يفرشها لأنه لما جاءت بالولد ستة أشهر من وقت النكاح

أمر السلي ١٢ يعني على ما
 لأنه ليس بائناً أو خرج
 أي من حيث المسمى لأن خروج
 المعتدة ما دون السفر مباح بل
 هو بخلافه أي على الزوج الأول
 لأن وضع المسألة في الزوج
 الأول وكذا غالب طرقها مقالة
 في خروجها من الزوج الثاني
 وإن كان إلى المقصد أقل من
 ثلاثة أيام مضت إلى المقصد
 سائر في العدة مدة السفر وإن
 رجعت كان في مضي سفرها من
 في الكتابين المذكورين

الطلاق

اعتماداً على أن يقع
 من اثنين أو ثلاثة كانت
 الجائز إذا كان أحدهما قاض
 لا تخبر فإذا كان أحدهما قاض
 فعين ١٢ يعني على ما
 أن يكون امرأته متقنة وإن كانت
 المتقنة لم تكن حرة
 في ذلك إذا كانت المتقنة
 معنيل ١٢ يعني على ما
 غير شاذة إلى ثلثة أشهر
 أن الترتيب واجباً لكل من
 فإن كان واحد من الزوجين

الاستقلال بغيره أو انتقلت
 وبغيره وإذا انتقلت
 الوعدة عند خروجها الانتقلت
 المانع وهو الرقعة أو النكاح
 لا بد من ثبوت النسب بالزواج
 أو بالولادة أو بالاعتقاد أو بال
 أو بالولادة أو بالاعتقاد أو بال
 أو بالولادة أو بالاعتقاد أو بال

[illegible]

الحديث وشهادتها حجة في ما بيننا وله ان الاقرار باجمل اقرارها يفضي اليه وهو الولادة
ولان اقرارها يكونها مؤتمنة فيقبل قولها في ردك الامانة قال واكثر مدة الحمل سنتان لقول عائشة
الولادة في البطن اكثر من سنتين ولو بطل من مغل وأقله ستة أشهر لقوله تعالى وحملها
وفصله ثلثون شهرا قال وفصله في عاين فيجوز العمل ستة أشهر والشايعي لا يقدر
الاكثر من أربع سنين والوجه عليه ما رويناه وأظهرنا قالته سماعا اذا العقل لا يهتدي
اليه ومن تزوج امه فطلقها ثم اشتراها فان جاءت بولادة قبل من ستة أشهر من ذي
الاشتراك الزمة والا لم يلزمه لانه في الوجه الاول للمعتل فان العلق سابق على الشراء وفي
الوجه الثاني ولد المملوك لانه يضاف الحاد ثلثي قرينه فلا بد من دعوة وهذا اذا كان
الطلاق واحدا باثنا او خلع او رجعا اما ان كان اثنتين يثبت النسب الى سنتين من
وقته لطلاق لانها حرة مست على حمة غليظة فلا يضاف العلق الا الى ما قبله لانها لا تحل
بالشراء ومن قال امته ان كان في بطنه ولد فهو مني فشهدت على الولادة امرأته في ام ولادة الحائض
الى تعين الولد فيثبت ذلك بشهادة القابلة بالاجماع ومن قال لغيره هو ابني ثم مات فجاءت ام الغلام
وقالت ان امرأتك هي امرأته هو ابنه تزنا وفي النوادر جعل هذا جواب الاستحسان والقياس ان يكون
له الميراث لان النسب كما يثبت بالنكاح الصحيح يثبت بالنكاح الفاسد بالوطى عن شبهة
وجاء على ما بين فلم يكن قوله اقرارا بالنكاح وجب الاستحسان ان المسألة فيها اذا كانت معروفة بالحرية
وبكونها ام الغلام والنكاح الصحيح هو المتعين لذلك وضعنا عادة ولو لم يعلم بانها حرة فقالت الورثة
انتم ام ولد فلا ميراث لها لان ظهور الحرية باعتبار الدارحة في دفع الرق لا في استحقاق الميراث

قوله في قوله لا يزوجها من غيرها من غير إذن أبيها... قوله في قوله لا يزوجها من غيرها من غير إذن أبيها... قوله في قوله لا يزوجها من غيرها من غير إذن أبيها...

قوله في قوله لا يزوجها من غيرها من غير إذن أبيها... قوله في قوله لا يزوجها من غيرها من غير إذن أبيها... قوله في قوله لا يزوجها من غيرها من غير إذن أبيها...

قوله في قوله لا يزوجها من غيرها من غير إذن أبيها... قوله في قوله لا يزوجها من غيرها من غير إذن أبيها... قوله في قوله لا يزوجها من غيرها من غير إذن أبيها...

باب اختنا الولد من حوبه

واذا وقعت الفرقة بين الزوجين فالأخت بالولد كالأخت بالزوجة...
ان ابنه هذا كان بطوله وعاء وحجر له حوى وثدي له سقاء وزعم ابواه انه ينزع منه...
فقال عليه السلام انت احق بهما لتزويجي ولان الام اشفق واقد ربي على الحضانة فكان...
الرفع اليها النظر واليه اشار الصبر يقدر ريقها غير له من شهيد وعسل عند وليك...
وقعت الفرقة بينه وبين امراته والصحابه حاضرين متوافرين والشفقة على الابن ما يذكر...
الام عليه السلام اعستت تجرب عن الحضانة فان لم تكن له ام فام الام اولى من ام الابن بعد ذلك...
هذه الولاية تستفاد من قول الامهات فان لم تكن ام الام فام الاب والولاء من امهات...
لانها من الامهات ولهذا تحرر ميراثهن للسندس ولا يهاورن شفقة للولد فان لم تكن جد...
فلا اخوات اولى من العمات والخالات لانهن بنات الابوين ولهذا فذكر في الميراث وفي روية...
الخالة اولى من الاخت قال عليه السلام الخالة والدة وقيل في قوله تعا رفع ابويه على غيرها...
انها كانت خالة وتقدم الاخت لاب ام لانها اشفق ثم الاخت من الام ثم الاخت من الاب لان...
الحق لمن قبل الام ثم الخالات اولى من العمات ترجيح القرابة الام ويذكر ان كما نزلنا الاخوات...
معناه ترجيح ذات قرابة بين ثور قرابة الام ثم العمات يترك كذلك وكل من تزوجت من حق لا يسقط...
حقها كزوجة ولا يزوج الام اذا كان اجنبيا يعطيه نزل وينظر ابيه شرب ان...
الا جد اذا كان زوجها الجدة لانه قام مقام ابيه فينظر له وكذلك كل زوج هو زوج...
محرم منه لقيام الشفقة نظر الى القرابة القرابية ومن سقط حقها بالزوج يعود اذا انفقت...

قوله في قوله لا يزوجها من غيرها من غير إذن أبيها... قوله في قوله لا يزوجها من غيرها من غير إذن أبيها... قوله في قوله لا يزوجها من غيرها من غير إذن أبيها...

[illegible]

وقد صح ان الصحابة والوفاء الحديث فقد قال عليه السلام اللهم اهلا فوفقه وخير له
الانظر بدعائه عليه السلام او يحل علمه ما اذا كان بالغاً فصل واذا ارادت الطلقة ان
تخرج بولدها من المصرف ليس لها ذلك لما فيه من الاضرار بها لان تخرج به الى وطنه او غيره
الرجوع تزوجها فيه لان التزم القام فيه حرفا وشرا فقال عليه السلام من تاهل من قبله فهو منهم وهذا
يصير الحرج به ذمياً وان ارادت الخروج الى مصر غربي وطنها وقل كان التزوج فيه اشارة الى الكتاب
الى انه ليس لها ذلك وهذه رواية كتاب الطلاق وذكره في الجامع الصغير ان لها ذلك
لان العقد من وجده في مكان يوجب احكاماً فيه كما يوجب البيع التمسك في مكانه ومن جملة ذلك
حق امسك الاكوة وجبه الاول ان التزوج في دار الميراث ليس له ان يملكه فمعه فله هذا
ولما حصل له لا بد من الامر به جميعاً الوطن ووجوب النكاح وهدا كله اذا كان بين المصيرين اتفاق
اما اذا انفار باجبت يمكن للوالدان يطالع ولادة ويبيت في بيته فلا بأس به وكذا الجواب
في القربتين ولو انتقلت من قرية الى اخرى لا بأس به لان في نظر الصغير حيث يتخلق باخلاق اهل
المصر وليس فيضرب بالاب في عكسه ضرباً بالصغير لتخلق باخلاق اهل السودان فليس له ذلك

باب النفقة

قال النفقة واجبة للزوجة على زوجها مسلمة كانها وكافرة اذا استلبت نفسها الى منزلها فعليه
نفقتها وكسوتها وسكنائها ولا حصل في ذلك قوله تعالى لينفق ذو سعة من سعته وقوله تعالى
وعلى الولد له من نفقته كسوتهن بالمعروف وقوله عليه السلام في حد شجرة الوداع وطن عليكم زهون
وكسوتهن بالمعروف ولا النفقة جزء لا يتجزأ من كل من كان محبوباً لغيره كما كانت نفقة عليه اصل

في تفسيره بما
يعرفون انه المالك
على قدر الامكان
ونفقة على الزوج
نفقة على ما كانت
نفقة عليه ونفقة
بما كان فانه
مستحق من نفقه
الاستثنائي ونفقة
على الراهن و
عوض بل الزهر
عوض عن الزهر
النفقة

في تفسيره بما
يعرفون انه المالك
على قدر الامكان
ونفقة على الزوج
نفقة على ما كانت
نفقة عليه ونفقة
بما كان فانه
مستحق من نفقه
الاستثنائي ونفقة
على الراهن و
عوض بل الزهر
عوض عن الزهر
النفقة

في تفسيره بما
يعرفون انه المالك
على قدر الامكان
ونفقة على الزوج
نفقة على ما كانت
نفقة عليه ونفقة
بما كان فانه
مستحق من نفقه
الاستثنائي ونفقة
على الراهن و
عوض بل الزهر
عوض عن الزهر
النفقة

في تفسيره بما
يعرفون انه المالك
على قدر الامكان
ونفقة على الزوج
نفقة على ما كانت
نفقة عليه ونفقة
بما كان فانه
مستحق من نفقه
الاستثنائي ونفقة
على الراهن و
عوض بل الزهر
عوض عن الزهر
النفقة

في تفسيره بما
يعرفون انه المالك
على قدر الامكان
ونفقة على الزوج
نفقة على ما كانت
نفقة عليه ونفقة
بما كان فانه
مستحق من نفقه
الاستثنائي ونفقة
على الراهن و
عوض بل الزهر
عوض عن الزهر
النفقة

في تفسيره بما
يعرفون انه المالك
على قدر الامكان
ونفقة على الزوج
نفقة على ما كانت
نفقة عليه ونفقة
بما كان فانه
مستحق من نفقه
الاستثنائي ونفقة
على الراهن و
عوض بل الزهر
عوض عن الزهر
النفقة

المصنف رحمه الله تعالى في كتابه المسمى بـ "الشرح على المختصر" في بيان ما يتعلق بالطلاق والنفقة والاحتباس...

الطلاق هو ما يفسد الزوجية ويحلل النكاح...
النفقة هي ما ينفق عليه الزوج من ثمنه...
الاحتباس هو ما يثبت له الزوجية...

في بيان ما يتعلق بالطلاق والنفقة والاحتباس...
الطلاق هو ما يفسد الزوجية...
النفقة هي ما ينفق عليه الزوج...
الاحتباس هو ما يثبت له الزوجية...

في بيان ما يتعلق بالطلاق والنفقة والاحتباس...
الطلاق هو ما يفسد الزوجية...
النفقة هي ما ينفق عليه الزوج...
الاحتباس هو ما يثبت له الزوجية...

في بيان ما يتعلق بالطلاق والنفقة والاحتباس...
الطلاق هو ما يفسد الزوجية...
النفقة هي ما ينفق عليه الزوج...
الاحتباس هو ما يثبت له الزوجية...

في بيان ما يتعلق بالطلاق والنفقة والاحتباس...
الطلاق هو ما يفسد الزوجية...
النفقة هي ما ينفق عليه الزوج...
الاحتباس هو ما يثبت له الزوجية...

في بيان ما يتعلق بالطلاق والنفقة والاحتباس...
الطلاق هو ما يفسد الزوجية...
النفقة هي ما ينفق عليه الزوج...
الاحتباس هو ما يثبت له الزوجية...

في بيان ما يتعلق بالطلاق والنفقة والاحتباس...
الطلاق هو ما يفسد الزوجية...
النفقة هي ما ينفق عليه الزوج...
الاحتباس هو ما يثبت له الزوجية...

قوله ان الزوج المهر
 السيد بن مكرم بن قتيبة
 الصدوق بن مكرم بن قتيبة
 يعني نفقة الزوج المهر
 في حق الاولاد والوسطى
 لا يزوج المهر
 المهر وهو ما يزوج به
 المهر وهو ما يزوج به
 المهر وهو ما يزوج به

ان الواحد يقوم بالامر من فلا ضرورة الى اثنين ولا له لوتى كفايتها بنفسه كان كافيا فكذا
 اذا قام الواحد مقام نفسه وقالوا ان الزوج المهر المهر من نفقة الخادم ما يلزم المهر
 من نفقة امرأته وهو ادنى الكفاية وقوله في الكتاب اذا كان مهر الشايسة الى انه لا يجب
 نفقة الخادم عند عسارته وهو رواية الحسن عن ابي حنيفة مروي وهو لا يخرج خارا كما
 قاله محمد بن كمالين الوجوب على المهر ادنى الكفاية وهي قد تكفي بخدمة نفسها ومن اعسر نفقة
 امرأته لم يفرق بينهما ويقال لها استديني عليه وقال الشافعي لا يفرق لانه عجز عن الامساك
 بالمعروف فدينوب القاضى منابه في التفريق كما في الجب والعتيل اولى لان الحاجة الى النفقة
 اقوى ولنا ان حقه يبطل وحققا يتاخر والا لاول اقوى في الضرر وهذا لان النفقة نصير ديناً
 بفرض القاضى فتستوفى في الزمان الثاني وقوت المال وهو تابع في النكاح لا يلحق بما هو
 المقصود وهو التماس فائدة الامر بالاستدانة مع الفرض ان يمكنها بحالة الغيبة على الزوج فاما
 اذا كانت الاستدانة بغير امر القاضى كانت المطالبة عليها دون الزوج واذا قضى القاضى لها
 بنفقة الاعسار رتوا ليس فخاصته تم لها نفقة المهر لان النفقة تختلف بحسب اليسار
 والاعسار وما قضى به تقدير نفقة لم تجب فاذا تبدل حالها المطالبة بما هم عليه اذ اقضت
 مائة لم ينفق الزوج عليها والبتة بذلك فلا شيء لها الا ان يكون القاضى فرض لها النفقة او حصاً
 الزوج عليه مقدار نفقتها فيفرض لها بنفقة ما مضى لان النفقة صلبة وليست بعوض عندنا
 على ما مر من قبل فلا يستحكم الوجوب فيها الا بالقضاء كالتبعية لا توجب الملك الا بمؤكد
 وهو القبض والصلح بمنزلة القضاء لان ولايته على نفسه اقوى من ولاية القاضى

قوله ان الزوج المهر
 السيد بن مكرم بن قتيبة
 الصدوق بن مكرم بن قتيبة
 يعني نفقة الزوج المهر
 في حق الاولاد والوسطى
 لا يزوج المهر
 المهر وهو ما يزوج به
 المهر وهو ما يزوج به
 المهر وهو ما يزوج به

الطلاق

قوله ان الزوج المهر
 السيد بن مكرم بن قتيبة
 الصدوق بن مكرم بن قتيبة
 يعني نفقة الزوج المهر
 في حق الاولاد والوسطى
 لا يزوج المهر
 المهر وهو ما يزوج به
 المهر وهو ما يزوج به
 المهر وهو ما يزوج به

قوله ان الزوج المهر
 السيد بن مكرم بن قتيبة
 الصدوق بن مكرم بن قتيبة
 يعني نفقة الزوج المهر
 في حق الاولاد والوسطى
 لا يزوج المهر
 المهر وهو ما يزوج به
 المهر وهو ما يزوج به
 المهر وهو ما يزوج به

بجاءه المهر لانه عوض وان مات الزوج بعد ما قضى عليه بالنفقة ومضى شهره سقطت النفقة
وكذا اذا مات الزوج وكان النفقة متصلة والصلاة تسقط بالموت كالمدة تبطل بالموت قبل
القبض فقال الشافعي في تصديره يناقيل لقضاءه ولا تسقط بالموت لانه عوض عند فصار كسائر الديون
وجوابه قد بيناه وان اسلفها نفقة السنة او غيرها لم يسترجع منها بشئ وهذا عند
ابي حنيفة وابي يوسف وقال محمد يحتسب لها نفقة ما مضى وما بقى للزوج وهو قول الشافعي
وعلى هذا الخلاف الكسوة لا تنفذ عوضا عما استحقه عليه بالاحتباس قد بطل الاستحقاق
بالموت فيبطل العوض بقدر الكسوة والقاض وعطاء المقاتلة وطما ان صلة وقد اتصل به القبض لا يرجع في الصلاة
بعد الموت لانها حكمها كما في الجدة وهذا لو هلك من غير استعماله لا يسترد شئ منها بالاجتماع
وعن محمد انها اذا قبضت نفقة الشهر او ما دونه لا يسترجع منها بشئ لانه يسير فصار في حكم
الحال واذا تزوج العبد حره فنفقه كدين عليه يباع فيها ومعاذ الله ان تزوج بأذن المولى لانه دين عليه
في ذمته لو جرد سببه وقاظهر وجوبه في حق المولى فيتعلق بروقته كدين التجارة في العبد التاجر
وله ان يفتدى لان حقه في النفقة لا في عين الرقبة ولو مات العبد سقطت وكذا اذا قتل في
الصبيح لانه صلة وان تزوج الحرة امة فبأنها مولاها معه منزلا فعلى النفقة لانه تحقق الاحتباس
وان لم يربو ثمارا فلا نفقة لها لعدم الاحتباس والتبوية ان يتحلل بينها وبينه في منزله
ولا يستخدمها ولو استخدمها بعد التبوية سقطت النفقة لانه فات الاحتباس
التبوية غير لازمة على ما مر في النكاح ولو خدمته الجارية احبانا من غير ان يستخدمها
لا يسقط النفقة لانه لم يستخدمها ليكون استرداد المدين أو ام الوالد في هذا

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

المهر وان طلقها لثلاث اثار اولها باللعنة سقطت نفقتها وان ملكت ابن زوجها من نفسها
فانها النفقة معناه مكنت بعد اطلاق لان الفقرة تثبت بالطلقات الثلاث ولا عمل فيها للمردية
والمكينة الا ان المردية تحبس حق تنوي ولا نفقة للمجوسه والمكينة لا تحبس فهذا يقع الفرق
فان النفقة

[illegible]

سَنُوضِعُهُ تَجْوِيزًا عَلَى الْأَرْضِ عَصِيَانًا لِلصَّبِيِّ عَنْ الصَّبَاغِ قَالَ وَيَسْتَاجِرُ الْآبُ مِنْ

رَضَعَهَا أَمَّا اسْتِجَارُ الْإِبِلِ فَلَا يَجُزُّ لَهَا أَنْ تَجْعَلَ لَهَا مَعْنَاهُ إِذَا ارْتَدَتْ ذَلِكَ
 عَنْهَا بِمَنْعَةٍ مِنْهَا ^{أَيُّ الْقُدْرَةِ ١٢ مَعْنَى} ^{أَيُّ الْقُدْرَةِ ١٢ مَعْنَى} ^{أَيُّ الْقُدْرَةِ ١٢ مَعْنَى}
 الْحَرْثُ وَالْأَنْبِيَاءُ وَالْأَنْبِيَاءُ وَالْأَنْبِيَاءُ وَالْأَنْبِيَاءُ وَالْأَنْبِيَاءُ وَالْأَنْبِيَاءُ وَالْأَنْبِيَاءُ وَالْأَنْبِيَاءُ
 سَتَقْبَلُ عَلَيْهَا دِيْنًا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ إِلَّا أَنْهَازَتْ لِحَالِ
 الْحَرْثِ فَإِذَا أَقْدَمَتْ عَلَيْهِ بِأَجْرٍ ظَهَرَتْ قَدَرَتُهَا فَكَانَ الْفَعْلُ وَاجِبًا عَلَيْهَا فَلَا يَجُزُّ لَهَا أَنْ
 تَجْعَلَ لَهَا مَعْنَاهُ إِذَا ارْتَدَتْ ذَلِكَ عَنْهَا بِمَنْعَةٍ مِنْهَا ^{أَيُّ الْقُدْرَةِ ١٢ مَعْنَى} ^{أَيُّ الْقُدْرَةِ ١٢ مَعْنَى} ^{أَيُّ الْقُدْرَةِ ١٢ مَعْنَى}
 الْحَرْثُ وَالْأَنْبِيَاءُ وَالْأَنْبِيَاءُ وَالْأَنْبِيَاءُ وَالْأَنْبِيَاءُ وَالْأَنْبِيَاءُ وَالْأَنْبِيَاءُ وَالْأَنْبِيَاءُ
 سَتَقْبَلُ عَلَيْهَا دِيْنًا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ إِلَّا أَنْهَازَتْ لِحَالِ
 الْحَرْثِ فَإِذَا أَقْدَمَتْ عَلَيْهِ بِأَجْرٍ ظَهَرَتْ قَدَرَتُهَا فَكَانَ الْفَعْلُ وَاجِبًا عَلَيْهَا فَلَا يَجُزُّ لَهَا أَنْ
 تَجْعَلَ لَهَا مَعْنَاهُ إِذَا ارْتَدَتْ ذَلِكَ عَنْهَا بِمَنْعَةٍ مِنْهَا ^{أَيُّ الْقُدْرَةِ ١٢ مَعْنَى} ^{أَيُّ الْقُدْرَةِ ١٢ مَعْنَى} ^{أَيُّ الْقُدْرَةِ ١٢ مَعْنَى}

در ضاع این له من غیرها جان لان غیر مستحق علیها وان انقضت عدتها فلست جرها یخیر
اعماله و علی ابن ابراهیم ۱۲

قوام النسخ
 كما في حال
 لما كان الجواز
 البيا و شهادته
 و عدم وقوعه
 الفقه و الشك
 فيها البعد و جوب
 من بعض الاحكام
 الا انه في
 الوجوب و المقتضى
 الذنب او على وجه
 بمقتضى الاصل و وجوب
 قوله بـ

۱۴۰۵

منہ سے نکلتا ہے

الدين وقضايا الفتن

مفتی محمد رفیع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نقص سوارکان

عنہما اور وہ

أَوْشِيَا بِمَا قَالَ خُذِ الْخَافِيَةَ

الشيخ

۱۰۰

من لا یفقی

بسم الله الرحمن الرحيم

تفقه المذنب

مجلس شورای اسلامی
جمهوری اسلامی ایران

جہاں جانا چاہیں

مجلس خوارزم

بسم الله الرحمن الرحيم

مجلس

مجلس شورای اسلامی

تاریخ ۱۳۰۲

[illegible]

ای الله روی ۱۲ سیدی

انما واجبة لها بالعقل اعتبارا حتى لا يقصود وهذا لا يتعلّق باتحاد الملة ق اما غير ما فلان الجارية
 ثابتة وجزء المهر في معنى نفسه فكما لا يمنع نفقة نفسه بكفره لا يمنع نفقة جنسه الا انهم
 اذا كانوا حريين لا تجب نفقتهم على المسلم وان كانوا امستامين لان انهيئنا عن الدين
 في حق من يقاتلنا في الدين ولا تجب على النصراني نفقة اخيه المسلم وكذا لا تجب على المسلم
 نفقة اخيه النصراني لان النفقة متعلقة بالادب بالنسب بخلاف العتيق عند الملاك لانهم
 متعلق بالقرابة والعصية بالحديث ولان القرابة موجبة للصلة ومع الاتفاق في الدين
 اكد واما ملك اليمين اعلى في القطيعة من حرمان النفقة فاعتبرنا في الاصل اصل العلة
 وفي الادب الحلة المؤكدة فلانها افتراق ولا يشارك الولد في نفقة ابويه احدا لان لهما تاويلا
 في مال الولد بالنسب ولا تاويل لهما في مال غيره ولا يشاركهما في مالهما اولا باستحقاق
 نفقتهم عليه في حق الذكر والانات بالسوية في ظاهر الرولية وهو الصحيح لان المعنى يشملهما
 النفقة لكل ذي رحم محرم اذا كان صغيرا فقيرا وكانت امرأته بالغة فقيرة او كان ذكرها بالغ فقيرا
 زمت او اعلى لان الصلة في القرابة القرية واجبة دون البعيدة والمفاصل ان يكون ذا رحم
 محرم وقد قال الله تعالى وعلى الوارثه مثل ذلك وفي قراءة عبد الله بن مسعود وعلى الوارثه
 ذي الرحم المحرم مثل ذلك ثم لا بد من الحاجة والصغر والافاقه والزمانة والعلم اما رة الحاجة
 لتحقيق العجز فان القادر على الكسب غني بكسبه بخلاف الابوين لانه يلحقهما
 تعب الكسب والولد ما مور به يدفع الضرر عنهما فيجب نفقتهما مع قدرتهما
 على الكسب قال ويجب ذلك على مقدار امسياتهما ويجب عليه

[illegible]

لأن التخصيص على الوارث تنبيه على اعتبار المقدار وإن الغرم بالغنم والجبر لا ينفك مستحق

قال وتجب نفقة الابنة البالغة والابن الرضاع على ابويه انما كفا على الابن الثمان وعشرة ايام الثالث

عن الميراث لما علم هذا المقدار قال العبد الضعيف هذا الذي ذكره رواية الخطاف والحسن

وفي ظاهر الرواية كل المنفعة على الابد لقول تعالى **وعلى المولود له رزقهن** فكسوتهن **فحصا والاول الصبي**

ووجه الفرق على الرواية الأولى أن اجتمعت الأدب في الصغير ولاية وموطنه حيث جئت عليه صمد وخطراً
 أي رواية الغصن
 أي على الدارج

فأخص بنفقته ولا لذلك البير لا بعد م الولاية فيه ونسارده الامم وفي غير الوالد يحبر وفي

الميزان في دلو نصفه الصبيح في الساعة ١٢ م ووجد في الدلو نصفه - الاحم الميسر على راسه كسرة
على الهم الشئ وعلى الهم الشئ ١٢ م

كان الخيال والبرع فيكم نفاقا على خالكم وصدق فيكم نفاقا على الله

الذين لبطان اهلية الارش ولا من اعتبار ولا تحب على الفقير لانها تحب صلة وهي

يُسْتَعْمَلُ عَلَى غَيْرِهِ فَكَيْفَ تُسْتَعْمَلُ عَلَى الْحَالِ لَا تَقْدِرُ عَلَى الزَّيْجَةِ وَوَلَدِهِ الصَّغِيرَانِ - التَّرْمِيمِ

بالاقدام على العقد اذا المصالح لا تنظم دونها ولا يعمل في مثلها الاعسار ثم اليسار

مقدربالنصاب فيما روى عن أبي يوسف وعن محمد بن أنس قال لما انفصل عن نفقة نفسه وعياله

شهره او بما یفضل عن قتال من کسب الدائم کل يوم لان المعترفی حقوق العباد انما هو القدره
نهاده ان من کسب به ۱۷۵۰ غنا

ادون النصاب فإنه للتيسير والقنوى على الاول لكن النصاب نصاب حرمان الصدقة واذ كان

للأبن الغائب مال قضى فيه بنفقة أبويه وقد بينا الوجه فيه وإذا باع أبوه متاعه في نفقته لم يضر
 أي متاع الأب الغائب يعني

عند أبي حنيفة مروي وهذا استحسان وان باع العقار لم يخرج في ماله الا يجوز في ذلك كل

[illegible][illegible]

والله اعلم بالصواب

وفي قوله لا يورثها الميراث...
 في قوله لا يورثها الميراث...
 في قوله لا يورثها الميراث...
 في قوله لا يورثها الميراث...

والبسوم مما تلبسون ولا تعبدوا عبدا لله فان امتنع وكان له ما كسب كسبا وانفق
 لان فيه نظر للجانبين حتى يبقى المملوك حيا ويبيع فيه ماله المالك وان لم يكن له ما كسب
 بان كان عبدا زنا او جارية لا يورثها الجبر المولى على بيعهما لانها من اهل الاستحقاق
 وفي البيع ايفاء حقهما وابقاء حق المولى بالخلف بخلاف نفقة الزوجة لانها تصير دينيا
 فكان تأخير اعطائها ذكرنا ونفقة المملوك لا تصير دينيا فكان ابطالا وبخلاف سائر
 الحيوانات لانها ليست من اهل الاستحقاق فلا يجبر على نفقتها الا ان يورثه فيها
 بينه وبين الله تعالى لانه عليه السلام هي من تعذيب الحيوان وفيه ذلك ونهى عن اضا
 السال وفيه اضا عن أبي يوسف رحمه الله انه يجب ولا يصح ما قلنا والله اعلم

كتاب العتق

الاعتراف تصرف مندوب اليه قال عليه السلام اما مسلم اعترق وموئنا اعتق الله بكل عضو منه
 عضوا منه من النار ولهذا استحبوا ان يعتق الرجل لعبدا المرأة الكامة ليحقق مقابلة الاعضاء بالاعضاء
 قال القسطنطين من امر البالغ العاقل في ملكه شرط الحرية لان العتق لا يصح الا في المالك ولا ملك للمملوك
 والبلوغ لان الصبي ليس من اهل كونه ضرا ظاهرا ولهذا لا يمكنه الويل عليه العقل لان المجنون
 ليس باهل التصرف لهذا لو قال البالغ اعتقت وانصب فالقول قول لو كان لو قال المعتق اعتقت وان
 مجنون وجنونه كان ظاهرا لوجوه الاستناد الى حاله منافية وكان لو قال الصبي كل مملوك املاكه
 فهو حرا اذا احتلت لا يصح لان ليس باهل لقول ملزم ولا بد ان يكون العبد في ملكه حتى
 لو اعتق عبدا غيره لا ينفذ عتقه لقوله عليه السلام لا يعتق في ملكه ابن آدم واذا قال لعبدا

في قوله لا يورثها الميراث...
 في قوله لا يورثها الميراث...
 في قوله لا يورثها الميراث...
 في قوله لا يورثها الميراث...

في قوله لا يورثها الميراث...
 في قوله لا يورثها الميراث...
 في قوله لا يورثها الميراث...
 في قوله لا يورثها الميراث...

(This section contains handwritten notes or marginalia written diagonally across the bottom right corner of the page.)

[illegible]

هذا ما لا ينفك عن سبب له ام الحرة لا تحتلها انا وحكمها فامكن جعله مجازا عنه لو قال هذا
الى رايه وشكاه لا يولد لثله فهو على هذا الخلاف لما بينا ولو قال لصبي من غير هذا جدي قيل
صحة الخلاف وقيل لا يصح بالاجماع لان هذا الكلام لا موجب له في السلك لا بواسطة
وهو اهل وبه غير ثابت في كلامه فتعذر ان يجعل مجازا عن الموجب بخلاف الابوة
والبنوة لان لهما موافقا في الملك من غير واسطة ولو قال هذا اخي لا يعتق في ظاهر الرواية
وعن ابي حنيفة انه يعتق ووجه الروايتين ما بيناه ولو قال لعبد هذا ابنتي فقد قيل
على الخلاف وقد قيل هو بالاجماع لان المشار اليه ليس من جنس السعة فتعلق الحكم
بالسعة هو معدوم فلا يعتق وقد حققنا في النكاح وان قال لامته انت طالق او بانى او
تخرى ونحوى به الحق لم تعتق وقال الشافعية تعتق اذ انوى وكذا على هذا الخلاف سواء
الفاظ الصريح والكناية على ما قال مشايخنا لانه نوى ما يحتمله لفظه لان بين الملكين
موافقة اذ كل واحد منهما ملك العين اما ملك العين فظاهر وكذا املاك النكاح في حكم
ملك العين حتى كان التابيد من شرطه والتاقيت مبطالة وعمل المقتضين في اسقاطها
حقه وهو الملك ولهذا يصح التعليق فيه بالشرط اما الامكام تثبت بسبب سابق وهو كونه
ملكها وهذا يصح لفظه العتق والتحريم كناية عن الطلاق فكذلك عكسه وكنا انه نوى ما يحتمل
لفظه لان الاعتاق لغة اثبات العتق والطلاق رفع القيد وهذا لان العبد الحق بالجمادات
وبالاعتاق يحير فيقدر ولا كذلك المنكوجة فانها قادرة الا ان قيد النكاح مانع وبالطلاق
يرفع المانع فيظهر العتق ولا خفاء ان الاول قوي وكان ملك اليمين فوق ملك النكاح فكان اسقاطه

[illegible]

[illegible]

لا يملك العتق بغير موافقة المالك
 ولا يملك العتق بغير موافقة المالك
 ولا يملك العتق بغير موافقة المالك
 ولا يملك العتق بغير موافقة المالك

لان العتق جاني عليه بافساد نصيبه حيث امتنع عليه البيع والهبة ومعنى ذلك ما سوى
 الاعتاق وتوابعه والاستسعاء لما بيننا ويرجع المعتق بما ضمن على العبد لا يملك له في مقام الساكن
 باداء الضمان وقد كان له ذلك بالاستسعاء فكذلك المعتق ولا يملك له باداء الضمان ضمانا
 فيصير كأن الكل لم يوقد عتق بعضهم فله ان يعتق الباقي او يستسعه ان شاء والولاء للمعتق في هذا
 الوجه لان العتق كل من جهة حيث ملكه باداء الضمان وفي حال عسار المعتق ان شاء اعتق
 لبقاء ملكه وان شاء استسعه لما بيننا والولاء له في الوجهين لان العتق من جهته ولا يرجع
 المستسعه على المعتق بما أدى بأجره يثبت له يسهل لفك العتق بقبضه او لا يثبت له دين على المعتق
 اذ لا يثبت عليه لعسرته بخلاف الرهون اذ التفتق الرهن المعسر لا يسهل في رقبته قد فكت
 او يثبت له دين على الرهن فلهذا يرجع عليه وقول الشافعي في المومر كقولهم او قال في المعسر
 يسهل نصيب الساكن على ملكه يباع ويوهب لانه لا وجه الى التفتق في الشريك لا عساره ولا الى
 السعاية لان العبد ليس بجاني ولا راض به ولا الى اعتاق لكل الاضرار بالسكك فتعين
 ما علينا قلنا الى الاستسعاء سبيل لانه لا يفتقر الى الحناية بل يكتفي على احتباس المالك فلا
 يصار الى الجمع بين القوي الموجبة للملكية والضعف السالبي لها في شخص واحد قال لو شهد
 كل واحد من الشريكين على صاحبه بالعتق سعة العبد لكل واحد منهما في نصيبه مومرين كانا
 او معسرين عندنا في حيفه وكذا اذا كان احدهما مومرا والاخر معسرا لان كل واحد منهما
 يزعم ان صاحبه اعتق نصيبه فصار مكاتب في مزرعة عنده ويحرم عليه الاسترقاق فيعتدق
 في حق نفسه فيمنع من استرقاقه ويستسعه لانه يفتق الحق بالاستسعاء كاذبا كان او صادقا لان ملكا

لا يملك العتق بغير موافقة المالك
 لا يملك العتق بغير موافقة المالك
 لا يملك العتق بغير موافقة المالك
 لا يملك العتق بغير موافقة المالك

العتاق

لا يملك العتق بغير موافقة المالك
 لا يملك العتق بغير موافقة المالك
 لا يملك العتق بغير موافقة المالك
 لا يملك العتق بغير موافقة المالك

[illegible]

قيمته لان يسار المعق منع السعاية عندها ومن اشترى نصف ابنه وهو موسر فلا ضمان عليه
 عند أبي حنيفة مراً وقاله يضمن اذا كان موسراً ومعه اذا اشترى نصفه ممن يملك كله فلا يضمن
 لبايعه شيئاً عنده والوجه قد ذكرناه واذا كان العبد بين ثلثة نفر فذكر واحد هو موسر
 ثم اعتقه الآخر وهو موسر فاردوا الضمان فللساكن ان يضمن المدبر ثلث قيمته فلو كان يضمن
 المعق والمدبر ان يضمن المعق ثلث قيمته مدبراً ولا يضمنه الثلث الذي عنده وهذا عند أبي حنيفة
 وقال العبد كله للذي ذكره اول مرة ويضمن ثلثي قيمته لشريكه موسراً كان او معسراً
 واصل هذا ان التدبير ينجزي عند أبي حنيفة مراً خلافاً لهما كما لا يخفى لانه شعبه من
 شعبه فيكون معتبراً به ولو كان متعزياً بعنده اقتصر على نصيبه وقد فسد بالتدبيرين
 نصيب الآخرين فكل واحد منهما ان يكذب برصيبه او يعق او يكاتب او يضمن المدبر او
 العبد ويتركه على حاله لان نصيب باق على ملكه فاسداً بافساد شريكه حيث سأل عليه
 حرقاً لا تنفع به بيعاً وهدية على ما صرفنا الاختار لهما العتق تعين حقه فيه ويسقط اختياره
 غير فتوجه الساكن سبباً ضمان تدبير المدبر واعتاق هذا المعق غير ان له ان يضمن المدبر
 ليكون الضمان ضمان معاوضة اذ هو الاصل حتى جعل الغصص ضمان معاوضة على اصلنا
 وامكن ذلك في التدبير لكونه قابلاً للنقل من ملك الى ملك وقت التدبير ولا يمكن ذلك في
 الاعتاق لانه عند ذلك مكاتب او حر على اختلاف الاصليين ولا بد من رضا المكاتب
 بنفسه حتى يقبل الانتقال فهذا يضمن المدبر ثم المدبر ان يضمن المعق ثلث قيمته مدبراً لانه افسد
 عليه نصيبه مدبراً والضمان يتقدر بقيمة المتلف وقيمة المدبر ثلثا قيمته قسماً على



میں ہندو کہ کفار و اعدا ہیں۔ یہاں پہلے پہلے جہنم و جہنم کے نام لکھے ہیں۔ یہاں پہلے پہلے جہنم و جہنم کے نام لکھے ہیں۔

[illegible]

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ومن كان له ثلاثة اعبد دخل عليه اثنان فقال احدا كما حر ثم خرج واحد ودخل احد
فقال احدا كما حر ثم مات ولم يبين عتق من الذي اعبد عليه القول ثلثة لرباه ونصف
^{اي قوله احدا كما حر}
كل واحد من الآخرين عند بي حنيفة ولى يوسف وقال محمد كذا في العبد الاخر فانه يعتق
^{اي الدخول}
اربعا اما الحاج فلان لا يجاب الاول دائر بينه وبين الثابت هو الذي اعبد عليه القول
^{اي بين الحاج والثابت}
فاوجب عتق رقبة بينهما لاستوائهما في صيد كلامها النص غيران الثابت استفاد بالاجاب الثاني
^{اي بين الاول والاولى}
اربعا اخر لان الثاني دائر بينه وبين الداخل فيتنصف بينهما غير ان الثابت يستحق نصف الحرية بالاجاب
^{اي بين الثاني والثالث}
الاول مشاع النص المستحق بالتاني في نصيبه فما أصاب المستحق بالاول لغاؤه وأصاب الفاسرغ
^{اي بامتنع الاول}

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

الاول
ليستخرج ايضا الامور التي لم يذكرها في بعض النسخ
والثاني
ليستخرج ايضا الامور التي لم يذكرها في بعض النسخ

[illegible]

بعدموتى عتق الآخر لانه لم يبق محلا للعتق اصلا بالموت وللعق من جهة بالبيع وللعق من جهة بالتدبير فتعين الآخر لانه بالبيع قصد الوصول الى الثمن وبالتدبير انقضاء الاستغناء الى موته والمقصود ان ينافيان العتق الملتزم فتعين له الآخر دلالة وكذا اذا استولد احدهما للعبيتين ولا فرق بين البيع الصحيح والفساد مع القبض وبدونه والطلاق وبشرط الخيار لاحد المتعاقدين لا خلاف جواب الكتاب المعنى ما قلنا والعرض على البيع ملحق به في المحفوظ عن ابي يوسف رحمه الله والتهبة والتسليم والصدقة والتسليم بمنزلة البيع لانه عليك وكذا لو قال لا امرأتي احدكما طالق ثم ماتت احدهما لما قلنا وكذا لو وطى احدهما المأنيين ولو قال لا متي احدكما حرة ثم جامع احدهما لم يعتق الاخرى عند ابي حنيفة وقال لا يعتق لان الوطى لا يجعل الا في الملك واحد لهما حرة فكان بالوطى مستبقا للملك في الموطوع فتعينت الاخرى لزواله بالعتق كما في الطلاق وله ان الملك قائم في الموطوع لان الايقاع في المنكحة وهي معينة فكان وطئها حلالا فلا يجعل بيانا ولهذا اهل طيهم اعلم مذهبه الا انه لا يفتي به ثم يقال العتق غير نازل قبل البيان لتعلقه به او يقال نازل في المنكحة فيطهر في حق حكمه تقبله والوطى يصادف معينة بخلاف الطلاق لان المقصود ازالة من النكاح الولد وقصد الولد بالوطى يدل على استبقاء الملك في الموطوعة صيانة للولد اما الامة فالمقصود من وطئها قضاء الشهوة دون الولد فلا يدل على الاستبقاء ومن قال لامرأتى ان كان اول ولد تلدين غلاما فانت حرة فولدت غلاما وجارية ولا يدري ايتهما اولاد لم يفتى بعتق الام وتصف الجارية والغلام عبد لان كل واحد منهما اعتق في حال وهو ما اذا اولدت الغلام قال من

قوله لا يملك من ارضه الا ما يملك من ارضه
 ان يكون من ارضه الا ما يملك من ارضه
 قوله لا يملك من ارضه الا ما يملك من ارضه
 ان يكون من ارضه الا ما يملك من ارضه

اليمين اقل من اقل مدة اقل بعد ذلك اذ لا بد من ستة اشهر لان اللفظ يتناول
 المملوك المطلق والنجين مملوك تباعا لهم لا مقصودا ولا نه عضو من جوارس المملوك
 يتناول الا نقتضون الاعضاء ولهذا لا يملك سعة منفردا قال لعبد المصطفى فائدة
 التقيد بوصف المذكور انه لو قال كل مملوكي تدخل الحمام فيدخل الحن يباعها وان قال كل مملوكي
 املكه فهو حر بعد غدا وقال كل مملوكي فهو حر بعد غدا له مملوك فاشترى واخر ثم جاء بعد
 غدا في ملكه يوم حلفه ان قوله ملك للحال حقيقة يقال لنا املك كذا وكذا او يرد به
 الحال كذا لا يستعمل من غير رنية ولا استقبال بقرينة سين او سوف فيكون مطلقا للحال
 فكان الجواز حرية المملوك في الحال مضافا الى ما بعد لا يتناول ما يتريه بعد اليقين قال
 كل مملوك املكه او قال كل مملوكي حر بعد موتي وله مملوك فاشترى مملوكا اخر فاذ كان
 عند وقت اليقين مديرا والاخر ليس مديرا في ان يتحقق من الثلث وقال ابو يوسف في
 النوار يتيق ما كان في ملكه يوم حلفه ولا يتيق ما استعاد بعد عيته وفي هذا اذا قال كل
 مملوكي اذمت فهو حر ان اللفظ حقيقة للحال على ما بيناه فلا يتيق به ما سيملكه ولهذا صار
 هو مديرا ولا يكون الاخر ولها ان هذا لا يجاب عنه وايضا حتى اعاد من الثلث وفي الوصايا
 تعتبر الحالة المنتظرة والحالة الراهنة الا يرى انه يدخل في الوصية بالمال ما ينفذ بعد
 الوصية وفي الوصية لا ولد فلا من يولد له بعد الوصية ولا يجاب عما يصح مضافا الى
 الملك او الى مديته فمن حيث انه ما بالحق يتناول الاعباد المملوك اعتبارا للحالة الراهنة فيصير
 مديرا حتى لا يجوز بيعه ومن حيث انه ايضا يتناول الذي يترتب اعتبارا للحالة المترتبة وهي

قوله لا يملك من ارضه الا ما يملك من ارضه
 ان يكون من ارضه الا ما يملك من ارضه
 قوله لا يملك من ارضه الا ما يملك من ارضه
 ان يكون من ارضه الا ما يملك من ارضه
 قوله لا يملك من ارضه الا ما يملك من ارضه
 ان يكون من ارضه الا ما يملك من ارضه
 قوله لا يملك من ارضه الا ما يملك من ارضه
 ان يكون من ارضه الا ما يملك من ارضه

كتاب العتاق

قوله لا يملك من ارضه الا ما يملك من ارضه
 ان يكون من ارضه الا ما يملك من ارضه
 قوله لا يملك من ارضه الا ما يملك من ارضه
 ان يكون من ارضه الا ما يملك من ارضه
 قوله لا يملك من ارضه الا ما يملك من ارضه
 ان يكون من ارضه الا ما يملك من ارضه
 قوله لا يملك من ارضه الا ما يملك من ارضه
 ان يكون من ارضه الا ما يملك من ارضه

[illegible]

حالة الموت وقبل الموت حالة التملك استقبال محض فلا يدخل تحت المفظ وعند الموت يصير
 كأنه قال كل مملوك وكل عبيد أملكه فهو حريص لا يقول العبيد على مقدمه لأنه تنص واحد
 الغنى وليس فيه إيحاء والحالة محض استقبال فافترقا ولا يقال أنكم مجتمع بين الحال والاستقبال
 لأننا نقول نعم لكن بسببين مختلفين أحدهما عتق ووصية وإنما يجوز ذلك بسبب واحد

باب العتق على جعل

ومن اعتق عبداً على ما لا يقبل لعبد عتق وذلك مثل أن تقول أنت حر على أفت درهم وبالف
 درهم إنما جئت لقبوله لا لمعاوضة المال بغير المال إذا العبد لا يملك نفسه ومن قضية المعاوضة
 بثبوت الحكم بقبول عوض للمال كافي للبيع فإذا قبل صار حراً وما شرط ديناً عليه حتى
 تعلم الكفالة به بخلاف بدل الكتابية لأنه ثبت مع المنافي وهو قيام الرق على عروءه وإلحاق
 لفظ المال بنظم أنواعه من النقد والعرض والحيوان وإن كان يغير عينيه لأنه معاوضة المال بغير المال
 فثأبه النكاح والطلاق يصلح عندهم للعمد كذلك الطعام والمكيل والموزون إذا كان معلواً للجنس

ولا تخرج جهالة الوصف لا نهائية ^{طه} قال لو علمت عتقه بآداء المال صح ومصار ما دوننا
^{طه} وذلك مثل أن يقول أنا ديت إلى العبد درهم فانت حر ومعنى قولهم أنه يعتق عند آداء
^{طه} من غير أن يصير مكاتباً له صريح في تعليق العتق بآداء وإن كان فيه معنى المعاوضة
^{طه} في إتيان ما يدين أن شاء الله تعالى وإنما صار ما دوننا له رغبة في الاكتساب يطلبه
^{طه} الآداء منه وذكر هذه الفقرة والتكدي فكان ذلك دالة وإن حضر المال الجبره الحاكم على
^{طه} قبضه وعتق العبد ومعنى الإخبار فيه وفي سائر الحقوق أنه ينزل قابضاً بالتغليب
^{طه} لأنه قام بما شرط عليه ^{طه} عيني

[illegible][illegible][illegible]

وقال زفر لا يجب على القبول هو القياس لانه تصرون عينا اذ هو تعليق المعتق باللفظ
لفظا ولهذا لا يتوقف على قبول لعبد ولا محتمل الفسخ ولا جبر على مباشرة شرط الايمان
ولا استحقاق قبل وجود الشرط بخلاف الكتابية لانه معاوضة والبدل فيها واجب
ولنا انه تعليق نظر الى اللفظ ومعاوضة نظر الى المقصود فانه ما علق عقده بالاداء لا بغيره
على قول المال في بيان العبد شرط الحرية والمولى المال بمقابلته بمنزلة الكتابية ولهذا كان
في الطلاق في مثل هذا اللفظ حتى ان ائمتنا جعلناه تعليقا لا يتبدل باللفظ ودفعنا الضرر
عن المولى حتى لا يمنع عليه بيعه ولا يكون العبد احمق بمكاسبه ولا يسير الى الولد المولود قبل الاداء
وجعلناه معاوضة في الانتهاء عند الاداء دفعنا الضرر عن العبد حتى لا يجرى المولى على القبول
هذا في الفقه وتخرج المسائل نظرية الهبة بشرط العوض فلما دى البعض جبر على القبول
انه لا يعتق ما لم يؤد الكل لعدم الشك اذا حط البعض وادى الباقي فلو ادى لفا الكتاب ما قبل
التعليق في المولى عليه عتق واستحقاقها ولو كان الكتاب بعد ارجع المولى عليه لانه ما دون
من جهة الاداء منه ثم الاداء في قوله ان ادبت يقتصر على المجلس لا بتخيير وفي قوله
اذا ادبت لا يقتصر لان اذا استعمل للوقت بمنزلة متى ومن قال لعبد انت حر
بعد موق على لعد درهم فالقبول بعد الموت لاضافة لايجاب الى ما بعد الموت فصلا
كما اذا قال انت حر على لعد درهم بخلاف ما اذا قال انت مديون على لعد درهم حيث يكون
القبول في الحال لان ايجاب التدبير في الحال انه لا يجب المال لقيام الرق فالوا لا يعتق عليه
مسألة الكتاب ان قبل بعد الموت ما لم يعتقه الوارث لان الست ليس باصل ولا اعتاق

في قوله لا يجب على القبول هو القياس لانه تصرون عينا اذ هو تعليق المعتق باللفظ
لفظا ولهذا لا يتوقف على قبول لعبد ولا محتمل الفسخ ولا جبر على مباشرة شرط الايمان
ولا استحقاق قبل وجود الشرط بخلاف الكتابية لانه معاوضة والبدل فيها واجب
ولنا انه تعليق نظر الى اللفظ ومعاوضة نظر الى المقصود فانه ما علق عقده بالاداء لا بغيره
على قول المال في بيان العبد شرط الحرية والمولى المال بمقابلته بمنزلة الكتابية ولهذا كان
في الطلاق في مثل هذا اللفظ حتى ان ائمتنا جعلناه تعليقا لا يتبدل باللفظ ودفعنا الضرر
عن المولى حتى لا يمنع عليه بيعه ولا يكون العبد احمق بمكاسبه ولا يسير الى الولد المولود قبل الاداء
وجعلناه معاوضة في الانتهاء عند الاداء دفعنا الضرر عن العبد حتى لا يجرى المولى على القبول
هذا في الفقه وتخرج المسائل نظرية الهبة بشرط العوض فلما دى البعض جبر على القبول
انه لا يعتق ما لم يؤد الكل لعدم الشك اذا حط البعض وادى الباقي فلو ادى لفا الكتاب ما قبل
التعليق في المولى عليه عتق واستحقاقها ولو كان الكتاب بعد ارجع المولى عليه لانه ما دون
من جهة الاداء منه ثم الاداء في قوله ان ادبت يقتصر على المجلس لا بتخيير وفي قوله
اذا ادبت لا يقتصر لان اذا استعمل للوقت بمنزلة متى ومن قال لعبد انت حر
بعد موق على لعد درهم فالقبول بعد الموت لاضافة لايجاب الى ما بعد الموت فصلا
كما اذا قال انت حر على لعد درهم بخلاف ما اذا قال انت مديون على لعد درهم حيث يكون
القبول في الحال لان ايجاب التدبير في الحال انه لا يجب المال لقيام الرق فالوا لا يعتق عليه
مسألة الكتاب ان قبل بعد الموت ما لم يعتقه الوارث لان الست ليس باصل ولا اعتاق

في قوله لا يجب على القبول هو القياس لانه تصرون عينا اذ هو تعليق المعتق باللفظ
لفظا ولهذا لا يتوقف على قبول لعبد ولا محتمل الفسخ ولا جبر على مباشرة شرط الايمان
ولا استحقاق قبل وجود الشرط بخلاف الكتابية لانه معاوضة والبدل فيها واجب
ولنا انه تعليق نظر الى اللفظ ومعاوضة نظر الى المقصود فانه ما علق عقده بالاداء لا بغيره
على قول المال في بيان العبد شرط الحرية والمولى المال بمقابلته بمنزلة الكتابية ولهذا كان
في الطلاق في مثل هذا اللفظ حتى ان ائمتنا جعلناه تعليقا لا يتبدل باللفظ ودفعنا الضرر
عن المولى حتى لا يمنع عليه بيعه ولا يكون العبد احمق بمكاسبه ولا يسير الى الولد المولود قبل الاداء
وجعلناه معاوضة في الانتهاء عند الاداء دفعنا الضرر عن العبد حتى لا يجرى المولى على القبول
هذا في الفقه وتخرج المسائل نظرية الهبة بشرط العوض فلما دى البعض جبر على القبول
انه لا يعتق ما لم يؤد الكل لعدم الشك اذا حط البعض وادى الباقي فلو ادى لفا الكتاب ما قبل
التعليق في المولى عليه عتق واستحقاقها ولو كان الكتاب بعد ارجع المولى عليه لانه ما دون
من جهة الاداء منه ثم الاداء في قوله ان ادبت يقتصر على المجلس لا بتخيير وفي قوله
اذا ادبت لا يقتصر لان اذا استعمل للوقت بمنزلة متى ومن قال لعبد انت حر
بعد موق على لعد درهم فالقبول بعد الموت لاضافة لايجاب الى ما بعد الموت فصلا
كما اذا قال انت حر على لعد درهم بخلاف ما اذا قال انت مديون على لعد درهم حيث يكون
القبول في الحال لان ايجاب التدبير في الحال انه لا يجب المال لقيام الرق فالوا لا يعتق عليه
مسألة الكتاب ان قبل بعد الموت ما لم يعتقه الوارث لان الست ليس باصل ولا اعتاق

قوله لا يورث الميراث من الميراث...
قوله لا يورث الميراث من الميراث...
قوله لا يورث الميراث من الميراث...

باب التدبير

اذا قال المولى للموكل اذامت فانت حر وانت حر من يميني وانت مبرأ وقتك ففقهه
مدا لان هذا الفاظ صحيح في التدبير فانه اشارة العتق عند يمينه ولا يورثه ولا يهتبه ولا
اخرجه عن ملكه الا الى الحرية كما في الكتابة وقال الشافعي يجوز ان يعلق العتق بالشرط
فلا يفتح به البيع والهبة كما في سائر التعليقات كما في المدبر المقتضى لا التدبيرية وهي غير
مانعة من ذلك ولنا قوله عليه السلام المذبح لا يبيع ولا يوهب ولا يورث وهو حر من الثلث ولا يورث
سبب الحرية لان الحرية تنبأ بعد الموت ولا يورثها غيره فم جعله سببا في الحال ولو جوزه في الحال بعد
بعد الموت ولا يورث ما بعد الموت حال اطلاق اهلية التصرف فلا يمكن تاخير السببية الى ما زبط لان
الاهلية بخلاف سائر التعليقات لان المانع من السببية قائم قبل الشرط لان يمين واليمين
مانع والمنع هو المقصود وانه يضاء وقوع الطلاق والعتاق وامكن تاخير السببية الى
زمان الشرط لقيام اهلية عند فافتراق ولا نه وصية والوصية خلافة في الحال كالوراثة
واطلاق السبب يجوز وفي البيع وما يضا فيه ذلك قال للولي ان يستغفره ويؤجره ولو
كانت مائة وطها وله ان يزوجها لان الملك فيه ثابت له وبه يستفاد ركنية هذه التصرفات
فاذا مات المولى عتق المذبح من ثلث ماله ما روي بان التدبير وصية لا نه ثابت مضاف
الى وقت الموت والحكم غير ثابت في الحال فينفذ من الثلث حتى لو لم يكن له مال غيره
يسعى في ثلثه ان كان على المولى دين يسعى في كل قيمته لتقام الدين على الوصية ولا يمكن
نقض العتق فيجب قيمته ولا التدبيرية مبرور على ذلك نقل اجماع الصحابة رضوان الله على الثقات

قوله لا يورث الميراث من الميراث...
قوله لا يورث الميراث من الميراث...
قوله لا يورث الميراث من الميراث...

قوله لا يورث الميراث من الميراث...
قوله لا يورث الميراث من الميراث...
قوله لا يورث الميراث من الميراث...

فَلَا يَنْشِبُ الْوَلِيُّ إِذَا كَثُرَ انْضَاءُ أُولَى قَلْبَانِ عَلَى الْأَمَةِ يَقْصِدُ بِهِ قَضَاءُ الشَّهَادَةِ وَالْوَلَدِ
 لَوْ جُودَ الْمَانِعُ عَنْهُ فَلَا يَدْخُلُ دَعْوَةً بِمَنْزِلَةِ مَلَائِكَةِ الْعِلْمِ مِنْ غَيْرِ حُجَّةٍ وَلَا عَقْلٍ لَأَنَّ الْوَلَدَ يُتَعَيَّنُ
 بِمَقْصُودِ أَمْنِهِ فَلَا حَاجَةَ إِلَى الدَّعْوَةِ فَإِنْ جَاءَتْ لِعَارِضٍ لَمْ يُولَدِ تَبَيَّنَتْ نِسْبَةُ بَعْضِ أَهْلِ رَحْمَتِهِ
 بَعْدَ اعْتَرِافِهِ مِنَ الْوَلَدِ لِأَنَّ الْوَلَدَ يُتَعَيَّنُ بِدَعْوَى الْوَلَدِ الْأَوَّلِ تَعَيَّنَ الْوَلَدُ بِمَقْصُودِ أَمْنِهِ أَفْصَارَتْ فَرَأَيْنَا
 كَالْمَقْصُودِ بَعْدَ النِّكَاحِ إِلَّا أَنْهَذَا لَفْظُهُ يَتَّبِعُ يَقُولُ لَأَنَّ فَرَأَيْنَاهُ ضَعِيفٌ حَتَّى يَمْلِكَ نَقْلُهُ بِالْزَّوْجِ
 بِخِلَافِ الْمَنْكُوحَةِ حَيْثُ لَا يَتَّبِعُ الْوَلَدُ نِسْبَتَهُ إِلَّا بِالْعَانِ لَنَا كَذَا الْفَرِاشُ حَتَّى يَمْلِكَ عَلَيْهِ طَالَهُ بِالزَّوْجِ
 وَهَذَا الَّذِي كُنَّا نَحْكُمُ فَمَا أَلْبَانَهُ فَإِنْ كَانَ زَوْطِيًا وَحَقَّقْنَاهَا وَلَوْ بَعِزْلَ عَنْهَا يَلِزِمُهُ أَنْ
 يَتَعَيَّنَ بِهِ وَيَدْعَى لَأَنَّ الظَّاهِرَ أَنَّ الْوَلَدَ مِنْهُ وَأَنْ عَزَلَ عَنْهَا أَوَّلًا يَحْصِنُهَا جَا زِلًا نَبْتَعِلُ عَنْ هَذَا
 الظَّاهِرِ بِقَابِلِهِ ظَاهِرٌ آخَرُ هَكَذَا رَوَى عَنْ أَبِي حَنِفَةَ وَفِيمَا رَوَيْنَا عَنْ أَبِي يُونُسَ عَنْ
 مُحَمَّدٍ عَنْ زَكَرِيَّا هَذَا فِي كِتَابَةِ الْمُنْتَهَى أَنْ زَوْجَهَا فَجَاءَتْ بِوَلَدٍ فَهِيَ فِي حُكْمِ أُمِّهِ لَأَنَّ حَقَّ الْحُرِّيَةِ
 يَنْسَبُ إِلَى الْوَلَدِ كَالْتِدَابِ لَا يَرَى أَنَّ وَلَدَ الْحُرِّ حُرٌّ وَوَلَدُ الْفَتَنَةِ رَقِيقٌ وَالنِّسْبُ يَنْشَبُ مِنَ الزَّوْجِ
 لِأَنَّ الْفَرِاشَ لَهُ وَإِنْ كَانَ النِّكَاحُ فَاسِدًا إِذَا الْفَاسِدُ مِلْحَقٌ بِالصَّحِيحِ فِي حَقِّ الْأَحْكَامِ وَلَوْ أَعَادَهُ
 الْوَلِيُّ لَا يَنْشَبُ نِسْبَتُهُ مِنْهُ لَأَنَّ تَابِتَ النِّسْبِ مِنْ غَيْرِهِ وَيَتَّبِعُ الْوَلَدَ وَيَصِيرُ أَمُّهُ أَوْ وَلَدُهَا
 بِالْإِقْرَارِ وَإِذَا مَاتَ الْمَوْلَى عَتَقَتْ مِنْ جَمِيعِ الْمَالِ الْحَدِيثُ سَعِيدُ بْنُ الْمُسْلِمِ أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ
 السَّلَامُ أَمَرَ بِتَقَاتِ امْهَاتِ الْأَوْلَادِ وَأَنْ لَا يُعَيَّنَ فِي دِينٍ وَلَا يُجْعَلُ مِنَ الثَّلَاثِ وَلَأَنَّ الْحَاجَةَ إِلَى
 الْوَلَدِ صَلَاحِيَّةٌ فَتَقَدَّمُ عَلَى حَقِّ الْوَرِثَةِ وَالِدَيْنِ كَالْتَكَاهِنِ بِخِلَافِ التَّزْوِينِ لِأَنَّهُ وَصِيَّةٌ بِمَا هُوَ
 زَوَائِلُ الْحَوَائِجِ وَلَا سَعَايَةَ عَلَيْهِا فَيَنْبَغُ لِلْمَوْلَى لِلْقَرْمَةِ تَلَاوُظًا وَلَا تَفَاوُظًا لَيْسَتْ بِجَائِلٍ مَتَّقُونَ

[illegible]

7/55

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

سبب کشف فیض نوری از امام علی

عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «ما من رجل منكم إلا وله حظ من الدنيا والآخرة»

غضب الله او يخط الله فليس يحل له ان يدعو على نفسه ولا يتعلق ذلك بالشرط ولا بغير
 متعارف وكذا اذا قال ان فعلت كذا افانازا او سارقا او شاربا خمر او اكل بولاً حرمة هذه
 الاشياء تحل النسخ والتبديل فلم يكن في معنى حرمة الاسم لان ليس بتعارف **فصل في الكفارة**
قال كفارة اليمين عتق رقبة يعجز فيها ما يعجز الظهار وان شاكس عشرة مساكين
 واحد ثوباً فانزاد وادناه ما يحويه الصلوة وانشاء طعام عشرة مساكين كالأطعام في كفارة
 الظهار ولا اصل فيه قوله تعا فكفارة اطعام عشرة مساكين لانه وكلمة او للتخفيف كان الواجب
 احداً لاشياء الثلاثة **قال** ان لم يقدر على احداً لاشياء الثلاثة صام ثلثين يوماً متتابعاً وقال
 الشافعي بخير كالأمر بالتعزير لنا قراءة ابن مسعود في صيام ثلثين يوماً متتابعاً هي كالحج
 المشهود المذكور في الكتاب في بيان ادنى الكسوف مروي عن محمد بن ابي يوسف في حيفته ان ادناه
 ما يستزاع به من حق كعب بن السراويل وهو الصحيح لان كعباً يسمى عربياً في العرب لكن لا يعزى
 عن الكسوف بخير عن الطعام باعتبار القيمة وان قدم الكفارة على الحنث لم يعجز وقال الشافعي
 يعزى بالمال لانه اذا جاء سبب هو اليمين فاشبهه التكفير بعد المخرج ولنا ان الكفارة
 استزاجية ولا جناية ههنا واليمين ليست بسبب نه مانع غير مفضل بخلاف المخرج
 لانه مفضل ثم لا يسترد من المسكين لو قوبل حنث **قال** من حنث على معصية مثل ان
 لا يصلي ولا يكلم اباه او وليقتل فلا ذنبين ان يحنث نفسه ويكفر عن يمينه لقوله عليه السلام
 من حنث على يمين رآي غير ما خيرا منها فليأت بالذي هو خير ثم ليكفر عن يمينه لان فيما قلناه
 تفويت البر او الجابر وهو الكفارة ولا جابر للعصية في ضده واذا حلف الكافر ثم حنث فما حال كفاره

٢٤٣
 في باب ما إذا دخل بعد انقضاء الحرام واشتباها به لا يرد له اسم الدارية وان جلت له يدخل هذا البيت فلا يدخله بعد انقضاء الحرام لانه لا يرد له اسم البيت لانه لا يباين فيه معنى لو بقيت الحيطان سقطت السقف بحيث لا يباين فيه السقف صفه فيه وكذا اذا بنى بيتا آخر فدخله لم يحنث لان الاسم لم يبق بعد الانقضاء ^{قال} ومن حلف لا يدخل هذه الدار فوقف على سطحها حنث لان السطح من الدار لا يترى ان المعتكف ايضا اعتكافه بالخروج الى سطح المسجد قبل ان عرفنا ^{قال} اذا دخل هذين هاتين وعيلا فيكون على التفصيل الذي تقدم وان وقف في طاق الباب بحيث اذا اغلق الباب كان خارجا لم يحنث لان الباب لا حراز الدار وما فيها فلم يكن الخارج من الدار ^{قال} ومن حلف لا يدخل هذه الدار وهو فيها لم يحنث بالقعود حتى يخرج ثم يدخل استسناوا والقياس ان يحنث لان الدوام له حكم لا ابتداء وجب الاستسناؤ ان الدخول لا دوام لانه انفصال من الخارج الى الداخل لو حلف لا يلبس هذا الثوب فهو لا يلبسه فترعه في الحال الحرة وكذا اذا حلف لا يركب هذه الدابة وهو فيها فزول من ساعتها يحنث لو حلف لا يسكن هذه الدار وهو ساكنها فاخذ في النقلة من ساعة قال ان فوره يحنث لو جاز الشوط وان قل ولنا ان المين تعقه لا فيستثنى منه زمان تحقيقه فان لبس على حاله ساعة حنث لان هذه الافاعيل لها دوام مجرد وانما لها لا يربطه بغيرها ^{قال} يقال كبت يوما ولبست يوما بخلاف الدخول لانه لا يقال دخلت يوما بمعنى المدة والتوقيت ولو تولى لا ابتداء الخالص يصدق لانه محقق لا ^{قال} ومن حلف لا يسكن هذه الدار فخرج بنفسه ومتاعه واهله ولم يرد الرجوع اليها حنث لانه يبعث ساكنها بقاء اهله ومثله فيها عرفا فان السوق علمة غارة في السوق ونقول سكن كذا وكذا البيت والحالة بمنزلة

لان السطح من الدار لا يترى ان المعتكف ايضا اعتكافه بالخروج الى سطح المسجد قبل ان عرفنا
 قال اذا دخل هذين هاتين وعيلا فيكون على التفصيل الذي تقدم وان وقف في طاق الباب بحيث اذا اغلق الباب كان خارجا لم يحنث لان الباب لا حراز الدار وما فيها فلم يكن
 الخارج من الدار
 قال ومن حلف لا يدخل هذه الدار وهو فيها لم يحنث بالقعود حتى يخرج ثم يدخل
 استسناوا والقياس ان يحنث لان الدوام له حكم لا ابتداء وجب الاستسناؤ ان الدخول لا دوام لانه انفصال من الخارج الى الداخل لو حلف لا يلبس هذا الثوب فهو لا يلبسه فترعه في الحال الحرة
 وكذا اذا حلف لا يركب هذه الدابة وهو فيها فزول من ساعتها يحنث لو حلف لا يسكن هذه الدار وهو ساكنها
 فاخذ في النقلة من ساعة قال ان فوره يحنث لو جاز الشوط وان قل ولنا ان المين تعقه لا فيستثنى منه زمان تحقيقه فان لبس على حاله ساعة حنث لان هذه الافاعيل لها دوام مجرد وانما لها لا يربطه بغيرها
 قال يقال كبت يوما ولبست يوما بخلاف الدخول لانه لا يقال دخلت يوما بمعنى المدة والتوقيت ولو تولى لا ابتداء الخالص يصدق لانه محقق لا
 قال ومن حلف لا يسكن هذه الدار فخرج بنفسه ومتاعه واهله ولم يرد الرجوع اليها حنث لانه يبعث ساكنها بقاء اهله ومثله فيها عرفا فان السوق علمة غارة في السوق ونقول سكن كذا وكذا البيت والحالة بمنزلة

في باب ما اذا دخل بعد انقضاء الحرام واشتباها به لا يرد له اسم الدارية وان جلت له يدخل هذا البيت فلا يدخله بعد انقضاء الحرام لانه لا يرد له اسم البيت لانه لا يباين فيه معنى لو بقيت الحيطان سقطت السقف بحيث لا يباين فيه السقف صفه فيه وكذا اذا بنى بيتا آخر فدخله لم يحنث لان الاسم لم يبق بعد الانقضاء
 قال ومن حلف لا يدخل هذه الدار فوقف على سطحها حنث لان السطح من الدار لا يترى ان المعتكف ايضا اعتكافه بالخروج الى سطح المسجد قبل ان عرفنا
 قال اذا دخل هذين هاتين وعيلا فيكون على التفصيل الذي تقدم وان وقف في طاق الباب بحيث اذا اغلق الباب كان خارجا لم يحنث لان الباب لا حراز الدار وما فيها فلم يكن

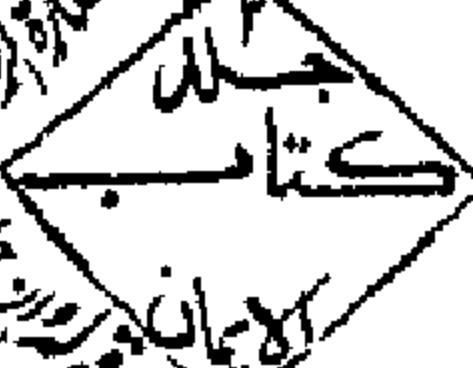
قوله لا ياكل من هذه الخلة فهو على تركها لا ناضا في اليمين الى ما ياكل من هذه الخلة
 قوله لا ياكل من هذه الخلة فهو على تركها لا ناضا في اليمين الى ما ياكل من هذه الخلة
 قوله لا ياكل من هذه الخلة فهو على تركها لا ناضا في اليمين الى ما ياكل من هذه الخلة

نوى لانه لا ملك للمولى فيه عنده وان كان الدين غير مستغفرا ولم يكن عليه دين لا يحثت عالم
 ينو له ان الملك فيه للمولى لكنه يصح ان ياكله عرفا وكذا شرعا قال عليه السلام من باع عبدا
 وله مال فهو للبائع الحديث فتخلل الاضافة الى المولى فلا بد من النية وقال ابو يوسف
 في الوجوه كلها يحث اذا نواه لا تخلل الاضافة وقال محمدا رة يحث وان لم
 ينو لا اعتبار حقيقة الملك اذا الدين لا يمنع وقوعه للسيد عندهما

باب اليمين في الاكل والشرب

قال من حلف لا ياكل من هذه الخلة فهو على تركها لا ناضا في اليمين الى ما ياكل من هذه الخلة
 الى ما يخرج منه وهو الثمرة لا ياكل من سلبه فيصير حيا زاعمة لكن الشرط ان لا يتغير صنعة جديد لا
 لا يحث بالنسبة وانخل الدرس المطبوخ وارجح لا ياكل من هذا الشرط طبيا فاكل لا يحث كل
 حلف لا ياكل من هذا الرطب من هذا اللبن فصاغر او صاغر اللبن شيرا لا يحث لا رصفة البسوة والدر
 داعية الى اليمين وكذا كونه لينا فبقية به لان اللبن مأكول فلا ينص اليمين الى ما يتخذ منه بخلا
 ما اذا حلف لا يتكلم هذا الصبي وهذا الشاب فكل بعد ما شاخ لان هجران المسلم
 بمنع الكلام منى عنه فلا يعتد بالداعي داعيا في الشرع ولو حلف لا ياكل لحم
 هذا المحمل فاكل بعه ما صاكتا حدث لا رصفة الصغر في هذا ليست بداعية الى اليمين فان
 الممتنع عنه اكثر اقتناعا عن كبح الكبت قال من حلف لا ياكل بسرا فاكل طبيا لم يحث لانه
 ليس بسرا من حلف لا ياكل طبيا او سيرا وحلف لا ياكل طبيا ولا بسرا فاكل مذبا حدث عنه
 ابو حنيفة وقال لا يحث الرطب باللسان المذنب ولا في البسر الرطب المذنب ولا الرطب المذنب

قوله لا ياكل من هذه الخلة فهو على تركها لا ناضا في اليمين الى ما ياكل من هذه الخلة
 قوله لا ياكل من هذه الخلة فهو على تركها لا ناضا في اليمين الى ما ياكل من هذه الخلة
 قوله لا ياكل من هذه الخلة فهو على تركها لا ناضا في اليمين الى ما ياكل من هذه الخلة



قوله لا ياكل من هذه الخلة فهو على تركها لا ناضا في اليمين الى ما ياكل من هذه الخلة
 قوله لا ياكل من هذه الخلة فهو على تركها لا ناضا في اليمين الى ما ياكل من هذه الخلة
 قوله لا ياكل من هذه الخلة فهو على تركها لا ناضا في اليمين الى ما ياكل من هذه الخلة

قال بولاق
اصح انا
عنه قوله
لا يثبت
عين الخط
ان
منها وهي
رواها في
اصح
قوله

لم ينجح حتى يقضها ولو اكل من خبزها لم ينجح عنها المحدثات وقال ان اكل من خبزها حدث
 انظر الاكل باطراف اللسان

لَا تَفْهَمُ مِنْهُ عَرَبًا وَلَا بِي حَنِيفَةً إِنْ لَمْ يَخْلُقْ مِنْ عَمَلٍ فَأَنَا تَعْلَى وَتَقَلَّى وَتَوَكَّلْ فَضَاءًا
 اى لان اكل الخبز ١٢ اى لاكل الخبز ١٣ اى عظمه ١٤ من الطير ١٥ من اقل ١٦

قاضي على الجاز المتعارف على ما هو الاصل عندنا ولو قسمها حدث عندهما هو الصحيح لعموم

المجاز كما اذا حلف لا يصنع قدمة في دار فلان واليه الاشارة بقوله في الخبر حدث ايضا
المراد بالوضع الرجل ١٢

قال لو حلف لا يأكل من هذا اللدقيق فأكل من خبزه حلت لأن حليته غير ما كوله فافتر
أي القهوري ١٢ عيني

الى ما يتخذ منه ولو استفيد كما هو لا يثبت هو الصحيح لتعين المجاز مراد اولو حلفا
 اى اكله من غير صغ ١٢ اعنائه

ياكل خبزا فيمينه على ما يعتاد اهل المصر كل خبز او ذاك خبز الخطة والشعير لانهم لم ياكلوا

في غالب البلدان ولو اكل من خبز القطائف لا يبعث منه لاسمي خبز اطلال الا اذا افواه لا يبعث

کلامه و لذا اذا اكل خبز الارز بالعراق لم ينجش لانه غير متاد عندهم حتى لو كان بطبرستان
 مخرج ۱۳

اوتى بلدا طعامهم ذلك عيحت ولوحلف لا ياكل الشواء فهو على اللحم دون البازيخا و
 اى خبز الارز

الجزء لا يرد به المحرم المشوى عنه الاطلاق الا ان ينوى ما يشوى من بيض او غيره

المان الحقيقه وان حلف لا ياكل الطيبه فهو على ما يظن من اللحم وهذا السحسات

اعتبار التعريف ولهذا ان التعريف مبدئي فيصير الى خاص وهو متعارف وهو نحو (الطبيب) بالاء

فیسوق ۱۲
ای علی نفسہ وقد نوزی حقیقۃ کلامہ ۱۲ یعنی
وہی یادوب منہ ۱۲ یعنی

عجبتكم من حلفه يا لئلا تروى من يمينه على ما يلبس المناكير ويأمر في المصر ويفان
في الأسواق ١٢ معني

يَلْسُ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ وَلَوْ حَلَفَ يَا لَيْلُ دَاسَاهُ وَعَلَى رُؤُوسِ الْبَهْرَوَاهِ

عند أبي حنيفة - وقال أبو يونس وحكم - عن علي بن حمزة عن هذا عن حماد بن حارث عن مالك بن النضر

المكتبة العامة
عند دار الكتب
بمصر
في دار الكتب
بمصر
دار الكتب
بمصر
دار الكتب
بمصر

[illegible]

فمنهم من يروي في نسخة في زماننا يفتي على حجة كما هو المذکور في المختصر **قال**
 ان حذفا لا ياكل فاكثر فاكل عنبا او رمانا او قطبا او قثاء او خيارد المر بحيث وان اكل تفاحا
 وطينا او مشمشا حدث وهذا عند ابي حنيفة **وقال** ابو يوسف ومحمد رده حدث
 ان العنب والرطب الرمان ايضا والا صل ان الفا كته اسم لما يتفكه به قبل الطعام وبعده
 في يتنعم بزيادة على المعتاد والرطب واليابس فيه سواء بعد ان يكون التفكه به معناه
 حتى لا يحدث بيايس البطيخ وهذا المعنى موجود في التفاح واخواته فيحدث بهما و
 غير موجود في القثاء والخيار لا فاما من يقول بيبعا وكلا فلا يحدث بهما واما العنب
 والرطب والرمان فهما يقولان ان معنى التفكه موجود فيها فانها اغر الفواكه والتفكه
 بها يفوق التفكه بغيرها وابو حنيفة رده يقول ان هذا الاشياء مما يتغذى بها ويتذوق بها فان
 قصور في معنى التفكه للاستعمال في حاجة البقاء ولهذا كان اليابس منها من التوال او من
 الاقوات **قال** ولو حلق لا ياتدم فكل شئ اصطنعه ادم والشواء ليس ادام والمليح ادام
 وهذا عند ابي حنيفة وابي يوسف **وقال** محمد رده كل مايوكل مع الخبز عاليا فهو
 ادم وهور واية عن ابي يوسف لان ادم من المواد وهي الموافقة وكل مايوكل مع
 موافق له كاللحم والبيض ونحوه ولهما ان ادم مايوكل تبعا والتبعية في الاختلاط حقيقة
 ليكون قائما في ان لا يوكل على انفراد حكمه وتام الموافقة في الامتزاج ايضا والخل وغيره من
 المائعات لا يوكل وحده بل يشرب والمليح لا يوكل بانفراده عادة ولا يميز وب فيكون تبعا
 بخلاف السكر وما يشبهه لا يوكل وحده الا ان ينويه لما فيه من الشدة يدق العنب والبطيخ

في نسخة في زماننا يفتي على حجة كما هو المذکور في المختصر
 ان حذفا لا ياكل فاكثر فاكل عنبا او رمانا او قطبا او قثاء او خيارد المر بحيث وان اكل تفاحا
 وطينا او مشمشا حدث وهذا عند ابي حنيفة
 وقال ابو يوسف ومحمد رده حدث
 ان العنب والرطب الرمان ايضا والا صل ان الفا كته اسم لما يتفكه به قبل الطعام وبعده
 في يتنعم بزيادة على المعتاد والرطب واليابس فيه سواء بعد ان يكون التفكه به معناه
 حتى لا يحدث بيايس البطيخ وهذا المعنى موجود في التفاح واخواته فيحدث بهما و
 غير موجود في القثاء والخيار لا فاما من يقول بيبعا وكلا فلا يحدث بهما واما العنب
 والرطب والرمان فهما يقولان ان معنى التفكه موجود فيها فانها اغر الفواكه والتفكه
 بها يفوق التفكه بغيرها وابو حنيفة رده يقول ان هذا الاشياء مما يتغذى بها ويتذوق بها فان
 قصور في معنى التفكه للاستعمال في حاجة البقاء ولهذا كان اليابس منها من التوال او من
 الاقوات
 قال ولو حلق لا ياتدم فكل شئ اصطنعه ادم والشواء ليس ادام والمليح ادام
 وهذا عند ابي حنيفة وابي يوسف
 قال محمد رده كل مايوكل مع الخبز عاليا فهو
 ادم وهور واية عن ابي يوسف لان ادم من المواد وهي الموافقة وكل مايوكل مع
 موافق له كاللحم والبيض ونحوه ولهما ان ادم مايوكل تبعا والتبعية في الاختلاط حقيقة
 ليكون قائما في ان لا يوكل على انفراد حكمه وتام الموافقة في الامتزاج ايضا والخل وغيره من
 المائعات لا يوكل وحده بل يشرب والمليح لا يوكل بانفراده عادة ولا يميز وب فيكون تبعا
 بخلاف السكر وما يشبهه لا يوكل وحده الا ان ينويه لما فيه من الشدة يدق العنب والبطيخ

كتاب
الاجل

في نسخة في زماننا يفتي على حجة كما هو المذکور في المختصر
 ان حذفا لا ياكل فاكثر فاكل عنبا او رمانا او قطبا او قثاء او خيارد المر بحيث وان اكل تفاحا
 وطينا او مشمشا حدث وهذا عند ابي حنيفة
 وقال ابو يوسف ومحمد رده حدث
 ان العنب والرطب الرمان ايضا والا صل ان الفا كته اسم لما يتفكه به قبل الطعام وبعده
 في يتنعم بزيادة على المعتاد والرطب واليابس فيه سواء بعد ان يكون التفكه به معناه
 حتى لا يحدث بيايس البطيخ وهذا المعنى موجود في التفاح واخواته فيحدث بهما و
 غير موجود في القثاء والخيار لا فاما من يقول بيبعا وكلا فلا يحدث بهما واما العنب
 والرطب والرمان فهما يقولان ان معنى التفكه موجود فيها فانها اغر الفواكه والتفكه
 بها يفوق التفكه بغيرها وابو حنيفة رده يقول ان هذا الاشياء مما يتغذى بها ويتذوق بها فان
 قصور في معنى التفكه للاستعمال في حاجة البقاء ولهذا كان اليابس منها من التوال او من
 الاقوات
 قال ولو حلق لا ياتدم فكل شئ اصطنعه ادم والشواء ليس ادام والمليح ادام
 وهذا عند ابي حنيفة وابي يوسف
 قال محمد رده كل مايوكل مع الخبز عاليا فهو
 ادم وهور واية عن ابي يوسف لان ادم من المواد وهي الموافقة وكل مايوكل مع
 موافق له كاللحم والبيض ونحوه ولهما ان ادم مايوكل تبعا والتبعية في الاختلاط حقيقة
 ليكون قائما في ان لا يوكل على انفراد حكمه وتام الموافقة في الامتزاج ايضا والخل وغيره من
 المائعات لا يوكل وحده بل يشرب والمليح لا يوكل بانفراده عادة ولا يميز وب فيكون تبعا
 بخلاف السكر وما يشبهه لا يوكل وحده الا ان ينويه لما فيه من الشدة يدق العنب والبطيخ

قول الله تعالى في سورة البقرة الآية ٢٥٥
 وقوله تعالى في سورة البقرة الآية ٢٥٥
 وقوله تعالى في سورة البقرة الآية ٢٥٥
 وقوله تعالى في سورة البقرة الآية ٢٥٥

وبقاء التصور عندهما خلافاً لابي يوسف لان اليمين انما تعقد بالبر ولا بد من تصور البر
 اي تصور البر ١٢
 ايحايه وليه انه امكن القول بان عقده موجب البر على وجه يظهر في حق الخلف وهو الكفارة قلنا
 اي اليمين ١٢
 لا بد من تصور الاصل للبعث في حق الخلف ولهذا لا ينعقد الغموس موجب الكفارة ولو كانت اليمين
 اي البر ١٢
 مطلقه فلي لوجه الاول لا يثبت عندهما وعند ابي يوسف يثبت في الحال وفي الوجه الثاني
 اي عن ذكر اليوم ١٢
 يثبت في قولهما جميعاً فابو يوسف يفرق بين المطلق والموقت ووجه الفرق ان الثابت
 للتوسعة فلا يجب الفعل الا في آخر الوقت فلا يثبت قبله وفي المطلق يجب البر كما فرغ
 اي شرطه لما رواه ١٢
 وقد عجز فيحدث في الحال وهما فرقا بينهما ووجه الفرق ان في المطلق يجب البر كما فرغ
 اي شرطه لما رواه ١٢
 فاذا فات البر بقوات ما عقد عليه اليمين يثبت في يمينه كما اذا مات
 اي شرطه لما رواه ١٢
 الحالف والماء باق اما في الموقت يجب البر في الجزء الاخير من الوقت وعند ذلك
 اي شرطه لما رواه ١٢
 لم يبق محليه البر لعدم التصور فلا يجب البر فيه وتبطل اليمين كما اذا عقده
 اي شرطه لما رواه ١٢
 ابتداء في هذه الحالة قال ومن حلف ليصعدن السماء اوليقلبن هذا
 اي مائة عام في الكور ١٢
 المجزء هباً انعقدت يمينه وحدث عقيدتها وقال لفرده لا ينعقد لانه مستحيل عادة فاشبه
 اي الصدور والقلب ١٢
 المستحيل حقيقة فلا ينعقد لانا البر متصور حقيقة لان الصعود الى السماء
 اي اليمين ١٢
 ممكن حقيقة لا ترى ان الملائكة يصعدون السماء وكذا يتحول المجزء هباً
 اي ممكن ١٢
 يتحول الله تعالى واذا كان متصوراً ينعقد اليمين موجباً للخلف ثم يثبت بحكمه
 اي الكفارة ١٢
 الثابت عادة كما اذا مات الحالف فانه يثبت مع احتمال عادة الحيوة بخلافه مسألة
 الكوز لان شرب الماء الذي في الكوز وقت الحلف لا ماء فيه لا يتصور فلم ينعقد

جديد
 كتاب
 الايمان

عقبت جواباً عن سؤاله
 لما روي في صحيحه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم
 في حديثه عن ابي هريرة
 عن النبي صلى الله عليه وسلم
 في حديثه عن ابي هريرة
 عن النبي صلى الله عليه وسلم
 في حديثه عن ابي هريرة

[illegible]

من انما
 انظر الى
 الى العشر
 العشرة
 من انما
 انظر الى
 الى العشر
 العشرة

[illegible]

هذا العبد وهذا الأمة فامرأته طالق فاعتق او تبرطقت امرأته لان الشرط قد تحقق وهو

عليه لان غرضه رضائي ها وهو بطلاق غيرها فية قيدية وفيه نظام من وم الكلام وقد اعلی
 لا بطلاق نفسها ١٢
 لا بطلاق الغير ١٣
 لا بطلاق نفسها ١٤
 لا بطلاق الغير ١٥

ومع التردد لا يصلح مقيدا وان نوى غيرها يصح ديانة لا قضاء لانه تخصيص العام

قال من قال هو في الكعبة اوفى غيرهما على المشي الى بيت الله تعالى والى الكعبة فعليه حجة
البر في الله الصالحين

واجبة ولا مقصودة في الاصل ومنه مبني ما أثر عن علي رضي الله عنه وان الناس تعارفوا ايجاب الحج

واصراف دماوقہ کرناہ فی المناسک ولو قال علی الخروج او انی حاج لی بیت اللہ تعالیٰ
ای قبل کتاب النکاح ۲۷۷

او الى اصفا والمروة فلا شيء عليه هذا عند ابى حنيفة رة وقال ابو يوسف في قول علي المشي

الى الحرم حجة او عمرة ولو قال الى المسجد الحرام فهو على هذا الاختلاف كاهما ان الحرم شامل

[illegible][illegible]

على البيت بالانقلاب وكذا المسجد الحرام شامل على البيت فصار ذكره وذكر غيره بخلاف الصفا

والمراد بأنها منفصلة لا عنه ^{فلا يكون} ولأن التزام الاحكام بهذه العبارة غير متعارف ولا يمكن إيجادها

باعتبار حقيقة اللفظ فامتنع اصلاً ومن قال عبدك حران لم يرجم العام فقل بحجتي وشهد

شاهدنا على أبي العباس الكوفي الشريف عبد الله وهذا عند أبي حنيفة وأبي يوسف وقال محمد بن

يقولون هذه شهادة قام بها معلوم هو التضمين من ضرورت انتفاء البحر فيتحقق الشرط

ولها انها قامت على النفي لان المقصود منها نفي الجحلا ابتداء التهمة لانه لا مطالبة لها فصار كما اذا

انما هي غاية الامران هذا التقى ويحيط على الشاهد والكنة كما هو في نفق وفي تسعرا ونظف

لَا صَوْمَ فَنَوَى الصَّوْمَ وَمَا مَسَّاهُ فِيهِ أَظْهَرَ. وَمَا خَشِيَ لِحَدِّ الشَّطِّ أَنْ يَصُومَ هَذَا

عالم الفطرية على قصد التقديرات الحافزة لا قصد التوجيهات الحافزة

الأكل والشرب والجماع ١٢ يعني

ایں کتاب میں جو کچھ لکھا ہے اس میں جو کچھ لکھا ہے اس میں جو کچھ لکھا ہے

ببرو و صفت یحیی هاشم و عز و ذریع و رحمت و ان جبر و دلالت و مع حیات و اعیان و ان

بابه ففتح اعصابه بالشرح في الصلوة واجه الاستحسان ان لصلوة عباده عن الاركان
فكان في الصوم بحديث بحمد الشرع فلهذا اذاعني

مختلفه و ما لم يات بجميعها لا يسمى صنوعاً بخلاف الصواعق التي لا تدرى و اصله هو الامساك

ويستلزم في الجزء الثاني ولو كان لا يصلي صلاة لا يجنب ما لم يصل رجليه
^{أي مع العقدة ١٣}

لأنه يراد به الصلوة المعتبرة شرعاً وافتقارها لعتان انتهى عن البتة

اليمين في لبس لبياب واحلى وغير ذلك

وَيُزِيلُ الْمِرْثَاقَ فَيُفْهِمُكَ فَاشْتَرِيْ قِطْعَةً مِنْ غُرْلَةٍ فَتُحِبُّهُ فَيُحِبُّكَ فَتُحِبُّهُ وَهُوَ هَدِيَّةٌ
الْحَدِيَّةُ الصَّدَقَةُ بِلَا عِلْفٍ فَكَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ

[illegible]

جانب
كتاب
الایمان

[illegible]

من كان له زوجة فليس عليه ان يهدى حتى تغزل من قطن ملكه يوم حلف ومضى اليه
 اي امره ١٢
 من كان له زوجة فليس عليه ان يهدى حتى تغزل من قطن ملكه يوم حلف ومضى اليه
 اي امره ١٢
 من كان له زوجة فليس عليه ان يهدى حتى تغزل من قطن ملكه يوم حلف ومضى اليه
 اي امره ١٢

عندنا في حقيقة ولا وقال ليس عليه ان يهدى حتى تغزل من قطن ملكه يوم حلف ومضى اليه
 اي امره ١٢
 التصديق به بركة لان اسم لما يهدى لها آهوان النذر انما يصح في الملك والمضاف الى السبب الملك
 قوله عليه السلام لا تدرى في ما يكمل امره ١٢
 ولم يوجب ان لا يهدى للمرأة ليس سببا في ذلك لان غزال المرأة عاقد يكون من قطن
 اي امره ١٢
 الزوج والمعتاد هو المراد وذلك سبب الملك ولهذا بحثنا في غزال من قطن فلو كان له وقت
 ٢٢ ايمان
 النذر لان القطن لم يصير من كذا ومن حلف لا يهدى خليا فليس خاتم فضة لم يثبت لانه ليس
 عرقا ولا شرا حتى يبيع استعماله للرجال والتعبد به لقصبة المختار وان كان من ذهب بحث لان
 ١٢ ايمان
 على ولهذا لا يهدى استعماله للرجال ولو ليس عقدا ولو غير مبرور مع لا يثبت عندنا في حقيقة ولا
 ١٢ ايمان
 وقال لا يثبت لان حلي حقيقة حتى يهدى في القدران ولا انه لا يهدى به عرفا الا موصفا ومبين
 ١٢ ايمان
 الايمان على لعرف قولي هذا الاختلاف في عصره زمان يفتي بقوله لان القطن به على الافراد
 ١٢ ايمان
 معتاد ومن حلف لا يهدى على فراشه فنام عليه فوقع قرا من حنث لانه تتبع الفراش في حنثا على
 ١٢ ايمان
 وان جعل فوقه فراشا اخر فنام عليه لم يثبت لان الشئ لا يكون تبعا له فيقطع النسبة
 عن الاول ولو حلف لا يجلس على الارض فجلس على بساط او حصير لم يثبت لانه لا يجلس على
 الارض بخلافها اذا حال بينه وبين الارض لباسا لانه تبع لغيره لا يتبدل لانه لا يجلس على
 ١٢ ايمان
 على سرير فجلس على سريره فوقعه بساط او حصير لم يثبت لانه يهدى بالباساط والجلوس على السرير
 ١٢ ايمان
 في العاقد كذلك بخلافها اذا جعل فوقه سريرا اخر لانه مثل الاول فيقطع النسبة عنه

باب اليمين في القتل والضرب وغيره

حرق الايمان بتركه فبعضه حرقه في القتل والضرب وغيره لا يثبت لانه لا يثبت في القتل والضرب وغيره

من كان له زوجة فليس عليه ان يهدى حتى تغزل من قطن ملكه يوم حلف ومضى اليه
 اي امره ١٢
 من كان له زوجة فليس عليه ان يهدى حتى تغزل من قطن ملكه يوم حلف ومضى اليه
 اي امره ١٢
 من كان له زوجة فليس عليه ان يهدى حتى تغزل من قطن ملكه يوم حلف ومضى اليه
 اي امره ١٢

من كان له زوجة فليس عليه ان يهدى حتى تغزل من قطن ملكه يوم حلف ومضى اليه
 اي امره ١٢
 من كان له زوجة فليس عليه ان يهدى حتى تغزل من قطن ملكه يوم حلف ومضى اليه
 اي امره ١٢
 من كان له زوجة فليس عليه ان يهدى حتى تغزل من قطن ملكه يوم حلف ومضى اليه
 اي امره ١٢

في القبر يوضع فيه الحيوة في قول العامة وكذلك الكسوة لانه يرد به التلبس عند الاما لان

ومنه الكسوة في الكفارة وهو الميت لا يتحقق الا ان ينوي به السرو قبل الغارسية

ينصرف الى اللبس وكذا الكلام والدخول لان المقصود من الكلام الافهام والموت

ينافي والمراة من الدخول عليه زيادته وبعد الموت يترك قبورها ولو قال ان

غسلتك فعبدى حرفة له بعد ما مات بحيث لان الغسل هو الاسالة ومعناه

التهليل ويحقق ذلك في الميت ومن حلف لا يضرب امراته فماتت شرها او خنتها او غصها

خنتها كانه اسم لفعل موله وقد تحقق الا يلام قبل لا بحيث في حال الملاعبة لا ينبغي

مما راجع لا ضربا وان قال ان لم يقتل فلانا فامرته طالق وفلان ميت وهو عالم حيث

لانه عقبيه على حيوة يحدتها الله تعالى فيه وهو متصور فنعقده ثم يحنث للجزع العادي

وان لم يعلم لا يحنث لانه عقد عينية على حيوة كانت فيه ولا يتصور في غير قياس

مسألة الكوز على الاختلاف وليس في تلك المسألة تفصيل العلم هو الصحيح

باب اليمين في تقاضى الداهية

قال من حلف يقضين دينه الى قريب فهو مادون الشهر وان قال الى بعيد فهو

الاثمن الشهر لان مادونه يعة قريبا والشهرا ما كان عليه بعد بعيدا ولهذا يقال عند جد

العهد القيتك من شهر ومن حلف يقضين فلانا دينه اليوم فقضاه ثم وجد فلان

بعضها زيوفا او بهرجة او مستحقة لم يحنث الحالفان الزيافة عيبا لا يبرم الجنب

ولانه التوبة صار مستوفيا فيه شرط البروقض المستحقة لا يرفع بره البر المستحق

في القبر يوضع فيه الحيوة في قول العامة وكذلك الكسوة لانه يرد به التلبس عند الاما لان
ومنه الكسوة في الكفارة وهو الميت لا يتحقق الا ان ينوي به السرو قبل الغارسية
ينصرف الى اللبس وكذا الكلام والدخول لان المقصود من الكلام الافهام والموت
ينافي والمراة من الدخول عليه زيادته وبعد الموت يترك قبورها ولو قال ان
غسلتك فعبدى حرفة له بعد ما مات بحيث لان الغسل هو الاسالة ومعناه
التهليل ويحقق ذلك في الميت ومن حلف لا يضرب امراته فماتت شرها او خنتها او غصها
خنتها كانه اسم لفعل موله وقد تحقق الا يلام قبل لا بحيث في حال الملاعبة لا ينبغي
مما راجع لا ضربا وان قال ان لم يقتل فلانا فامرته طالق وفلان ميت وهو عالم حيث
لانه عقبيه على حيوة يحدتها الله تعالى فيه وهو متصور فنعقده ثم يحنث للجزع العادي
وان لم يعلم لا يحنث لانه عقد عينية على حيوة كانت فيه ولا يتصور في غير قياس
مسألة الكوز على الاختلاف وليس في تلك المسألة تفصيل العلم هو الصحيح

في القبر يوضع فيه الحيوة في قول العامة وكذلك الكسوة لانه يرد به التلبس عند الاما لان
ومنه الكسوة في الكفارة وهو الميت لا يتحقق الا ان ينوي به السرو قبل الغارسية
ينصرف الى اللبس وكذا الكلام والدخول لان المقصود من الكلام الافهام والموت
ينافي والمراة من الدخول عليه زيادته وبعد الموت يترك قبورها ولو قال ان
غسلتك فعبدى حرفة له بعد ما مات بحيث لان الغسل هو الاسالة ومعناه
التهليل ويحقق ذلك في الميت ومن حلف لا يضرب امراته فماتت شرها او خنتها او غصها
خنتها كانه اسم لفعل موله وقد تحقق الا يلام قبل لا بحيث في حال الملاعبة لا ينبغي
مما راجع لا ضربا وان قال ان لم يقتل فلانا فامرته طالق وفلان ميت وهو عالم حيث
لانه عقبيه على حيوة يحدتها الله تعالى فيه وهو متصور فنعقده ثم يحنث للجزع العادي
وان لم يعلم لا يحنث لانه عقد عينية على حيوة كانت فيه ولا يتصور في غير قياس
مسألة الكوز على الاختلاف وليس في تلك المسألة تفصيل العلم هو الصحيح

في القبر يوضع فيه الحيوة في قول العامة وكذلك الكسوة لانه يرد به التلبس عند الاما لان
ومنه الكسوة في الكفارة وهو الميت لا يتحقق الا ان ينوي به السرو قبل الغارسية
ينصرف الى اللبس وكذا الكلام والدخول لان المقصود من الكلام الافهام والموت
ينافي والمراة من الدخول عليه زيادته وبعد الموت يترك قبورها ولو قال ان
غسلتك فعبدى حرفة له بعد ما مات بحيث لان الغسل هو الاسالة ومعناه
التهليل ويحقق ذلك في الميت ومن حلف لا يضرب امراته فماتت شرها او خنتها او غصها
خنتها كانه اسم لفعل موله وقد تحقق الا يلام قبل لا بحيث في حال الملاعبة لا ينبغي
مما راجع لا ضربا وان قال ان لم يقتل فلانا فامرته طالق وفلان ميت وهو عالم حيث
لانه عقبيه على حيوة يحدتها الله تعالى فيه وهو متصور فنعقده ثم يحنث للجزع العادي
وان لم يعلم لا يحنث لانه عقد عينية على حيوة كانت فيه ولا يتصور في غير قياس
مسألة الكوز على الاختلاف وليس في تلك المسألة تفصيل العلم هو الصحيح

قوله لا يجوز ان يبيع بدينار ما يبيع بدينارين
قوله لا يجوز ان يبيع بدينارين ما يبيع بدينار
قوله لا يجوز ان يبيع بدينارين ما يبيع بدينارين
قوله لا يجوز ان يبيع بدينارين ما يبيع بدينارين

٢٨٣

وان وجدها رصدا واستوقه حنثا لئلا يبيع من جنس الدرهم حتى لا يجوز التجوز
بهما في الصرف والسلام وان باعه بها عبثا او قبضه برى يمينه لان قضاء الدين طريقه
المقاصدة وقد تحققت بهجرت البيع فكانه شرط القبض ليقرب به وان وهبها لغيره
لم يبرأ لعدم المقاصدة لان القضاء فعله والهبة اسقاط من صاحب الدين ومن حلف
لا يقبض بینه درهما دون درهم فقبض بعضه لم يحث حتى يقبض جميعه متفرقا
لان الشرط قبض الكل لكنه بوصف التفرق الا يرى انه اضاف القبض الى دين معروف
مضاف اليه فيصرف الى كله فلا يحث الا به فان قبض بینه في وزن لم يتشاغل
بينهما الا بعمل لوزن لم يحث وليس لك بتفريق لانه قد تبعه قبض الكل فعة واحدة
عادة فيصير هذا القدر مستثنى عنه ومن قال ان كان لي لامة درهم فامرته بالقبض فامالك
الا خمسين درهما لم يحث لان المقصود منه عرفا في ما زاد على المائة وكان استثناء
المائة استثناءها بجميع اجزائها وكذلك لو قال غرامة او سوما مائة لان كل ذلك اداة
الاستثناء **مسائل متفرقة** واذا حلف لا يفعل كذا تركه اياه لانه تقي الفعل مطلقا
فعم الامتناع ضرورة عموم النفي ان حلف لا يفعل كذا افعله مرة واحدة برى يمينه
لان الملتزم فعل واحد غير عين اذ المقام مقام لا ثبات فيترتب فعل فعل وانما يحث لوقوع
الياسر عنه وذلك عمومه او بقوله فعل الفعل اذا استعمل في الجمل لا يعلمه بكل اعم
دخل البلد فهذا على حال كذا في خاصة لان المقصود منه دفع شره او شر غيره برجوة فلا يضيء
فائدة بعد الزوال سلطنته والزوال الموت وكذا بالعزل في ظاهرة الرواية

قوله لا يجوز ان يبيع بدينارين ما يبيع بدينارين
قوله لا يجوز ان يبيع بدينارين ما يبيع بدينارين
قوله لا يجوز ان يبيع بدينارين ما يبيع بدينارين
قوله لا يجوز ان يبيع بدينارين ما يبيع بدينارين

كتاب
الايمان

قوله لا يجوز ان يبيع بدينارين ما يبيع بدينارين
قوله لا يجوز ان يبيع بدينارين ما يبيع بدينارين
قوله لا يجوز ان يبيع بدينارين ما يبيع بدينارين
قوله لا يجوز ان يبيع بدينارين ما يبيع بدينارين

[illegible]

من جبهتنا في الإيمان
 وهو الكتابين الربانيين
 في الحقيقة المخلوقة
 الموقرة والعرف المسمى
 اسم الله الحقيق في
 الكتابين الربانيين
 في الحقيقة المخلوقة
 الموقرة والعرف المسمى
 اسم الله الحقيق في

عبدالله بن محمد
الانكسار
الفرنجي
فلا كان في فرج
تاريخه
اسم الزمان
او هو على الزمان
او انما عند
وضوح امره
مصطفى ان علمنا
ابن أبي خيرة
روى عن علي

۱۰۰

جبل
كتاب
الحدود

جمع بین الدار
 من اجل من الدار
 الذي هو العفو
 وانما دار الدنيا
 من اجل من الدار
 الذي هو العفو
 وانما دار الدنيا
 من اجل من الدار
 الذي هو العفو

PAQ

[illegible]

العيني محمود بن أحمد
بن أبي الدين
بن أبي القاسم
والله ودد ١٢
قال في السلطان
عطاء وخبر الساق
والتقصص ومن
والزكاة والحدود
السلطان الصلوة
قال أبو بكر إلى
سيفين الحسن

على قوله من غير ان
 يعنى انما هو المسمى بالانسان
 العبد لان الرجم الزنا قد
 شرع في الزنا قد
 ولا ان هو في الزنا قد
 على تلك النسخة فيكون
 لما عطف في الاستثناء ان
 الزنا دون غيره من النسخة
 وذلك لان الزنا قد
 يعنى انما هو المسمى بالانسان
 العبد لان الرجم الزنا قد
 شرع في الزنا قد
 ولا ان هو في الزنا قد
 على تلك النسخة فيكون
 لما عطف في الاستثناء ان
 الزنا دون غيره من النسخة
 وذلك لان الزنا قد

لان المقصد من المأثر العار والفساد ولهذا لا يسقط باسقاط العبد فيستوفيه من هو نائب
 عن الشرع وهو الامام ونائبه بخلافه في العبد ولهذا يعز للصبي في الشرع
 موضوع عنه قال الحصان الرجم ان يكون مراغلا بالغامسلا قد تزوج امراة
 انكاحا صحيحا ودخل بها وهي على صفة الاحصان فالعقل والبلوغ شرط لاهلية العقوبة
 اذ لا خطاب ونها وما وراءها يشترط لتكامل الجنابة بواسطة تكامل النعمة اذ كفران النعمة
 يتغلظ عند تكررها وهذه الاشياء من اجل النعم وقد شرع الرجم بالزنا عند اجتماعها في
 به بخلاف الشرع والعلامة لان الشرع ما ورد باعتبارها ونصب الشرع بالرأي متعذر ولا الحرة
 ممكنة من النكاح الصحيح والنكاح الصحيح فكل من الوطى الحلال والاصابة شبيح بالحلال
 والاسلام ممكنة من نكاح المسلمة ويؤكد اعتقاد الحرمة فيكون الكل من حرمة عن الزنا و
 الجنابة بعدة توفر الزنا واجرا غلظ والشافعي في مخالفتها في اشتراط الاسلام كذا ابو يوسف
 في رواية لهما ما روي ان النبي رجمه يبين قد نيا قلنا كان ذلك بحكم التوراة ثم نسخ
 بولاية قوله عليه السلام من اشرك بالله فليس يحسن والمعتبر في الدخول الا بالرجح في
 القبل على وجه بوجاهة الفل ونشر صفة الاحصان فيها اعتد الدخول حتى لو دخل
 بالملوكة الكافرة او المملوكة او المجنونة او الصبية لا يكون محصنا وكذا اذا كان الزوج
 موصوفا باحدى هذه الصفات وهي حرة مسلمة عاقلة بالغة لان النعمة بذلك تتكامل
 اذا الطبع يفر عن محبة المجنونة وقل ما يرغب في الصبية لقلة رغبتها وفي المملوكة المملوكة
 حذرا عن قى الولد كما يتلوه الاختلاف فالدين وابو يوسف في مخالفتها في الكافرة

جملته
 كتاب
 المحل

على قوله من غير ان
 يعنى انما هو المسمى بالانسان
 العبد لان الرجم الزنا قد
 شرع في الزنا قد
 ولا ان هو في الزنا قد
 على تلك النسخة فيكون
 لما عطف في الاستثناء ان
 الزنا دون غيره من النسخة
 وذلك لان الزنا قد

والحجة على كراهة وقوله عليه السلام لا تخص المسلم اليهودية ولا النصرانية ولا الحرانية
ولا الحرمة العبد قال ولا يجمع في المحصن بين الرجم والجلد لأنه عليه السلام لم يجمع
الجلد يبري عن المقصود مع الرجم لأن زجر غيره يحصل بالرجم اذ هو في العقوبة اقصاصا
زجره لا يحصل بعدها قال ولا يجمع في البكر بين الجلد والنفى والشافعي لا يجمع بينهما
حالا لقوله عليه السلام البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام وكان فيهم باب الزنا لقلته المعافاة
ولنا قل تعالى فاجلدوا كل موحد بوجع الى حرق الفاء او الى كونه كل بلد كور وكان
في التغريب يتم باب الزنا لانعدام الاستحياء من العشرة ثم فيه قطع مودة البقاء فربما يتخذ
زناها مكسبة وهون اقبح وجوع الزنا وهذه الجهة مرجحة لقول علي كفي بالنفي فتنة
والحد يثمنه كسوخ كظنهم وهو قوله عليه السلام الثيب بالثيب جلد مائة ورجم بالجارية
وقد عرفت طريقه في موضعه الا ان يرى الامام في ذلك مصلحة فيغيره على قدر ما يرى وذلك
تعمير وسياسة لانه قد يغيد في بعض الاحوال فيكون الراي فيه الى الامام وعليه يحمل النفي
المروي عن بعض الصحابة واذا زنى المريض فحد الرجم رجم لان الاطلاق مستحق فلا يمنع
لسبب المرض وان كان حذرا الجلد لم يعجل حتى يتركها لا يفيض الى الهلاك ولهذا
لا يقام القطع عند شدة الحر والبرد واذا زنت الحامل لم تحم حتى تضع حملها كيلا
يؤدى الى اهلاك الولد وهو نفس حيوة وان كان حذرها الجلد لم يعجل حتى تنعالي
من نفاسها اي ترتفع يريد به تنفخ منه لان النفاس نوع مرض فيؤخر الى زمان البرء
بخلاف الرجم لان التأخير لا جل الولد وقد انفصل وعن ابي حنيفة ر

عن ابي حنيفة قال لا يجمع في المحصن بين الرجم والجلد لأنه عليه السلام لم يجمع
الجلد يبري عن المقصود مع الرجم لأن زجر غيره يحصل بالرجم اذ هو في العقوبة اقصاصا
زجره لا يحصل بعدها قال ولا يجمع في البكر بين الجلد والنفى والشافعي لا يجمع بينهما
حالا لقوله عليه السلام البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام وكان فيهم باب الزنا لقلته المعافاة
ولنا قل تعالى فاجلدوا كل موحد بوجع الى حرق الفاء او الى كونه كل بلد كور وكان
في التغريب يتم باب الزنا لانعدام الاستحياء من العشرة ثم فيه قطع مودة البقاء فربما يتخذ
زناها مكسبة وهون اقبح وجوع الزنا وهذه الجهة مرجحة لقول علي كفي بالنفي فتنة
والحد يثمنه كسوخ كظنهم وهو قوله عليه السلام الثيب بالثيب جلد مائة ورجم بالجارية
وقد عرفت طريقه في موضعه الا ان يرى الامام في ذلك مصلحة فيغيره على قدر ما يرى وذلك
تعمير وسياسة لانه قد يغيد في بعض الاحوال فيكون الراي فيه الى الامام وعليه يحمل النفي
المروي عن بعض الصحابة واذا زنى المريض فحد الرجم رجم لان الاطلاق مستحق فلا يمنع
لسبب المرض وان كان حذرا الجلد لم يعجل حتى يتركها لا يفيض الى الهلاك ولهذا
لا يقام القطع عند شدة الحر والبرد واذا زنت الحامل لم تحم حتى تضع حملها كيلا
يؤدى الى اهلاك الولد وهو نفس حيوة وان كان حذرها الجلد لم يعجل حتى تنعالي
من نفاسها اي ترتفع يريد به تنفخ منه لان النفاس نوع مرض فيؤخر الى زمان البرء
بخلاف الرجم لان التأخير لا جل الولد وقد انفصل وعن ابي حنيفة ر

عن ابي حنيفة قال لا يجمع في المحصن بين الرجم والجلد لأنه عليه السلام لم يجمع
الجلد يبري عن المقصود مع الرجم لأن زجر غيره يحصل بالرجم اذ هو في العقوبة اقصاصا
زجره لا يحصل بعدها قال ولا يجمع في البكر بين الجلد والنفى والشافعي لا يجمع بينهما
حالا لقوله عليه السلام البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام وكان فيهم باب الزنا لقلته المعافاة
ولنا قل تعالى فاجلدوا كل موحد بوجع الى حرق الفاء او الى كونه كل بلد كور وكان
في التغريب يتم باب الزنا لانعدام الاستحياء من العشرة ثم فيه قطع مودة البقاء فربما يتخذ
زناها مكسبة وهون اقبح وجوع الزنا وهذه الجهة مرجحة لقول علي كفي بالنفي فتنة
والحد يثمنه كسوخ كظنهم وهو قوله عليه السلام الثيب بالثيب جلد مائة ورجم بالجارية
وقد عرفت طريقه في موضعه الا ان يرى الامام في ذلك مصلحة فيغيره على قدر ما يرى وذلك
تعمير وسياسة لانه قد يغيد في بعض الاحوال فيكون الراي فيه الى الامام وعليه يحمل النفي
المروي عن بعض الصحابة واذا زنى المريض فحد الرجم رجم لان الاطلاق مستحق فلا يمنع
لسبب المرض وان كان حذرا الجلد لم يعجل حتى يتركها لا يفيض الى الهلاك ولهذا
لا يقام القطع عند شدة الحر والبرد واذا زنت الحامل لم تحم حتى تضع حملها كيلا
يؤدى الى اهلاك الولد وهو نفس حيوة وان كان حذرها الجلد لم يعجل حتى تنعالي
من نفاسها اي ترتفع يريد به تنفخ منه لان النفاس نوع مرض فيؤخر الى زمان البرء
بخلاف الرجم لان التأخير لا جل الولد وقد انفصل وعن ابي حنيفة ر

في رواية كتاب الحدود في هذه المواضع لا حمل اذا قال ظننت انها تعلق ولو قال علمت
 انها على حرام وجب الحد والشبهة في الحلق في ستة مواضع جارية ابنة والمطلقة طلاقا
 باثبات الكنايات والجارية المبيعة في حق البائع قبل التسليم والمهور في حق الزوج
 قبل القبض والمشاركة بينه وبين غيره والمهونة في حق الرهن في رواية كتاب الرهن
 ففي هذه المواضع لا يحمل الحد وان قال علمت انها على حرام ثم الشبهة عندنا في حنفية تثبت
 بالعقد وان كان متفقا على تحريمه وهو المأخوذ عندنا لما قيل لا تثبت اذ اعلم بتجريده وبظهور
 ذلك في كل المحرم على ما يتبادر الى اذهان الله تعالى وتعرفنا هذا من طلاق امرأته ثلثا
 ثم وطئها في عدة وقال علمت انها على حرام حد الزنا للملك المحلل من كل وجه فتكون الشبهة
 منتفية وقد نطق الكتاب بانتفاء الحل وعلى ذلك الاجماع ولا يعتد بقول المخالف فيه لانه
 خلاف الاختلاف وتوالت ظننت انها تعلق لا يحملان الظن في موضعه لان اثر
 الملك قائم في حق النسب والنفقة فاعتبر ظنه في اسقاط الحد وامم الولد اذا
 اعتقها مولاها والمختلعة والمطلقة على مال بمنزلة المطلقة الثلث لثبوت الحرمة
 بالاجماع وقيام بعض الآثار في عدة ولو قال لها انت خلية او برة او امرأة
 بيدك فاخترت نفسها ثم وطئها في عدة وقال علمت انها على حرام لم يحمل الحد لاختلاف الصحابة
 فيه فمن مذهبهم انها تطلق رجعية وكذا الجواب في سائر الكنايات وكذا اذا نوى
 ثلثا لقيام الاختلاف في ذلك ولا حمل على من وطئ جارية ولده ولده وان قال
 علمت انها على حرام لان الشبهة حكمية لانها نشأت عن دليل وهو قوله

قوله لا يحمل الحد في هذه المواضع لا حمل اذا قال ظننت انها تعلق ولو قال علمت انها على حرام وجب الحد والشبهة في الحلق في ستة مواضع جارية ابنة والمطلقة طلاقا باثبات الكنايات والجارية المبيعة في حق البائع قبل التسليم والمهور في حق الزوج قبل القبض والمشاركة بينه وبين غيره والمهونة في حق الرهن في رواية كتاب الرهن ففي هذه المواضع لا يحمل الحد وان قال علمت انها على حرام ثم الشبهة عندنا في حنفية تثبت بالعقد وان كان متفقا على تحريمه وهو المأخوذ عندنا لما قيل لا تثبت اذ اعلم بتجريده وبظهور ذلك في كل المحرم على ما يتبادر الى اذهان الله تعالى وتعرفنا هذا من طلاق امرأته ثلثا ثم وطئها في عدة وقال علمت انها على حرام حد الزنا للملك المحلل من كل وجه فتكون الشبهة منتفية وقد نطق الكتاب بانتفاء الحل وعلى ذلك الاجماع ولا يعتد بقول المخالف فيه لانه خلاف الاختلاف وتوالت ظننت انها تعلق لا يحملان الظن في موضعه لان اثر الملك قائم في حق النسب والنفقة فاعتبر ظنه في اسقاط الحد وامم الولد اذا اعتقها مولاها والمختلعة والمطلقة على مال بمنزلة المطلقة الثلث لثبوت الحرمة بالاجماع وقيام بعض الآثار في عدة ولو قال لها انت خلية او برة او امرأة بيدك فاخترت نفسها ثم وطئها في عدة وقال علمت انها على حرام لم يحمل الحد لاختلاف الصحابة فيه فمن مذهبهم انها تطلق رجعية وكذا الجواب في سائر الكنايات وكذا اذا نوى ثلثا لقيام الاختلاف في ذلك ولا حمل على من وطئ جارية ولده ولده وان قال علمت انها على حرام لان الشبهة حكمية لانها نشأت عن دليل وهو قوله

قوله لا يحمل الحد في هذه المواضع لا حمل اذا قال ظننت انها تعلق ولو قال علمت انها على حرام وجب الحد والشبهة في الحلق في ستة مواضع جارية ابنة والمطلقة طلاقا باثبات الكنايات والجارية المبيعة في حق البائع قبل التسليم والمهور في حق الزوج قبل القبض والمشاركة بينه وبين غيره والمهونة في حق الرهن في رواية كتاب الرهن ففي هذه المواضع لا يحمل الحد وان قال علمت انها على حرام ثم الشبهة عندنا في حنفية تثبت بالعقد وان كان متفقا على تحريمه وهو المأخوذ عندنا لما قيل لا تثبت اذ اعلم بتجريده وبظهور ذلك في كل المحرم على ما يتبادر الى اذهان الله تعالى وتعرفنا هذا من طلاق امرأته ثلثا ثم وطئها في عدة وقال علمت انها على حرام حد الزنا للملك المحلل من كل وجه فتكون الشبهة منتفية وقد نطق الكتاب بانتفاء الحل وعلى ذلك الاجماع ولا يعتد بقول المخالف فيه لانه خلاف الاختلاف وتوالت ظننت انها تعلق لا يحملان الظن في موضعه لان اثر الملك قائم في حق النسب والنفقة فاعتبر ظنه في اسقاط الحد وامم الولد اذا اعتقها مولاها والمختلعة والمطلقة على مال بمنزلة المطلقة الثلث لثبوت الحرمة بالاجماع وقيام بعض الآثار في عدة ولو قال لها انت خلية او برة او امرأة بيدك فاخترت نفسها ثم وطئها في عدة وقال علمت انها على حرام لم يحمل الحد لاختلاف الصحابة فيه فمن مذهبهم انها تطلق رجعية وكذا الجواب في سائر الكنايات وكذا اذا نوى ثلثا لقيام الاختلاف في ذلك ولا حمل على من وطئ جارية ولده ولده وان قال علمت انها على حرام لان الشبهة حكمية لانها نشأت عن دليل وهو قوله

وهي من المحرمات وكلاي حليفة وان العقد صايف محله لان محل التبرع ما يقبل مقصود به
ولا نفي من نبات بنى دم قابله للتولد وهو المقصود فكان ينبغي ان ينعقد في حق جميع
الاحكام الا انه تقاعد عن فاق حقيقة الحال فيورث الشهادة لان الشبهة ما يشبهه الثابت
لا نفس الثابت لان ارتكبه جرمية وليس فيها حد مقدر فيعزرو ومن وطى اجنبية
فيما دون الفرج يعزله انه منكر ليس فيه شئ مقدر مضافا امرأة في الموضع المكروه او عمل
عمل قوم لو ط فلا حد عليه عندنا في حيفته ويعزب وقال في الجامع الصغير يودع في البين
وقال هو كالزنا في حد هو احد قول الشافعي وقال في قول يقتل كل حال قوله عليه السلام
اقتلوا الفاعل والمفعول ويروى خارجا وهو الا على ولا سفل ولها انه في معنى الزنا لانه
قضاء الشهوة في عمل مشتبه على سبيل الكمال على وجه يقتض حراما المقصد سقم الماء قول
انه ليس بزنا لاختلاف الصبابة في موصية فمن الاحراق بالنار وهدم الجدار والتكليس
من كان مرتفع باتباع الاحجار وغير ذلك ولا هو في معنى الزنا لانه ليس فيه اصابة الولد
واشبهه الانساب كذا هو انه وقوعه لا انعدام الداعي في احد الجانبين الداعي الى الزنا من
الجانبين وقاروا به حمل على السياسة او على المستعمل الا انه يعزب عنه لما بيناه من على
بهية فلا حد عليه لانه ليس في معنى الزنا في كونه جنائية وفي وجوب الداعي لان الطبع السليم
ينزع عنه الحمل عليه نهاية السفه او فساد التيقن ولا لا يجب تارة الا انه يعزب لما بيناه
والذي يروى انه تدبير البهية وتحرق فذلك لقطع التحدث به وليس بواجب من زنى
في دار الحرب او في دار البغي ثم خرج اليه لقيام عليه الحد وعند الشافعي

قوله في المحرمات وكلاي حليفة وان العقد صايف محله لان محل التبرع ما يقبل مقصود به
قوله في نبات بنى دم قابله للتولد وهو المقصود فكان ينبغي ان ينعقد في حق جميع
قوله في الاحكام الا انه تقاعد عن فاق حقيقة الحال فيورث الشهادة لان الشبهة ما يشبهه الثابت
قوله في لا نفس الثابت لان ارتكبه جرمية وليس فيها حد مقدر فيعزرو ومن وطى اجنبية
قوله في فيما دون الفرج يعزله انه منكر ليس فيه شئ مقدر مضافا امرأة في الموضع المكروه او عمل
قوله في عمل قوم لو ط فلا حد عليه عندنا في حيفته ويعزب وقال في الجامع الصغير يودع في البين
قوله في وقال هو كالزنا في حد هو احد قول الشافعي وقال في قول يقتل كل حال قوله عليه السلام
قوله في اقتلوا الفاعل والمفعول ويروى خارجا وهو الا على ولا سفل ولها انه في معنى الزنا لانه
قوله في قضاء الشهوة في عمل مشتبه على سبيل الكمال على وجه يقتض حراما المقصد سقم الماء قول
قوله في انه ليس بزنا لاختلاف الصبابة في موصية فمن الاحراق بالنار وهدم الجدار والتكليس
قوله في من كان مرتفع باتباع الاحجار وغير ذلك ولا هو في معنى الزنا لانه ليس فيه اصابة الولد
قوله في واشبهه الانساب كذا هو انه وقوعه لا انعدام الداعي في احد الجانبين الداعي الى الزنا من
قوله في الجانبين وقاروا به حمل على السياسة او على المستعمل الا انه يعزب عنه لما بيناه من على
قوله في بهية فلا حد عليه لانه ليس في معنى الزنا في كونه جنائية وفي وجوب الداعي لان الطبع السليم
قوله في ينزع عنه الحمل عليه نهاية السفه او فساد التيقن ولا لا يجب تارة الا انه يعزب لما بيناه
قوله في والذي يروى انه تدبير البهية وتحرق فذلك لقطع التحدث به وليس بواجب من زنى
قوله في في دار الحرب او في دار البغي ثم خرج اليه لقيام عليه الحد وعند الشافعي

قوله في المحرمات وكلاي حليفة وان العقد صايف محله لان محل التبرع ما يقبل مقصود به
قوله في نبات بنى دم قابله للتولد وهو المقصود فكان ينبغي ان ينعقد في حق جميع
قوله في الاحكام الا انه تقاعد عن فاق حقيقة الحال فيورث الشهادة لان الشبهة ما يشبهه الثابت
قوله في لا نفس الثابت لان ارتكبه جرمية وليس فيها حد مقدر فيعزرو ومن وطى اجنبية
قوله في فيما دون الفرج يعزله انه منكر ليس فيه شئ مقدر مضافا امرأة في الموضع المكروه او عمل
قوله في عمل قوم لو ط فلا حد عليه عندنا في حيفته ويعزب وقال في الجامع الصغير يودع في البين
قوله في وقال هو كالزنا في حد هو احد قول الشافعي وقال في قول يقتل كل حال قوله عليه السلام
قوله في اقتلوا الفاعل والمفعول ويروى خارجا وهو الا على ولا سفل ولها انه في معنى الزنا لانه
قوله في قضاء الشهوة في عمل مشتبه على سبيل الكمال على وجه يقتض حراما المقصد سقم الماء قول
قوله في انه ليس بزنا لاختلاف الصبابة في موصية فمن الاحراق بالنار وهدم الجدار والتكليس
قوله في من كان مرتفع باتباع الاحجار وغير ذلك ولا هو في معنى الزنا لانه ليس فيه اصابة الولد
قوله في واشبهه الانساب كذا هو انه وقوعه لا انعدام الداعي في احد الجانبين الداعي الى الزنا من
قوله في الجانبين وقاروا به حمل على السياسة او على المستعمل الا انه يعزب عنه لما بيناه من على
قوله في بهية فلا حد عليه لانه ليس في معنى الزنا في كونه جنائية وفي وجوب الداعي لان الطبع السليم
قوله في ينزع عنه الحمل عليه نهاية السفه او فساد التيقن ولا لا يجب تارة الا انه يعزب لما بيناه
قوله في والذي يروى انه تدبير البهية وتحرق فذلك لقطع التحدث به وليس بواجب من زنى
قوله في في دار الحرب او في دار البغي ثم خرج اليه لقيام عليه الحد وعند الشافعي

قوله في المحرمات وكلاي حليفة وان العقد صايف محله لان محل التبرع ما يقبل مقصود به
قوله في نبات بنى دم قابله للتولد وهو المقصود فكان ينبغي ان ينعقد في حق جميع
قوله في الاحكام الا انه تقاعد عن فاق حقيقة الحال فيورث الشهادة لان الشبهة ما يشبهه الثابت
قوله في لا نفس الثابت لان ارتكبه جرمية وليس فيها حد مقدر فيعزرو ومن وطى اجنبية
قوله في فيما دون الفرج يعزله انه منكر ليس فيه شئ مقدر مضافا امرأة في الموضع المكروه او عمل
قوله في عمل قوم لو ط فلا حد عليه عندنا في حيفته ويعزب وقال في الجامع الصغير يودع في البين
قوله في وقال هو كالزنا في حد هو احد قول الشافعي وقال في قول يقتل كل حال قوله عليه السلام
قوله في اقتلوا الفاعل والمفعول ويروى خارجا وهو الا على ولا سفل ولها انه في معنى الزنا لانه
قوله في قضاء الشهوة في عمل مشتبه على سبيل الكمال على وجه يقتض حراما المقصد سقم الماء قول
قوله في انه ليس بزنا لاختلاف الصبابة في موصية فمن الاحراق بالنار وهدم الجدار والتكليس
قوله في من كان مرتفع باتباع الاحجار وغير ذلك ولا هو في معنى الزنا لانه ليس فيه اصابة الولد
قوله في واشبهه الانساب كذا هو انه وقوعه لا انعدام الداعي في احد الجانبين الداعي الى الزنا من
قوله في الجانبين وقاروا به حمل على السياسة او على المستعمل الا انه يعزب عنه لما بيناه من على
قوله في بهية فلا حد عليه لانه ليس في معنى الزنا في كونه جنائية وفي وجوب الداعي لان الطبع السليم
قوله في ينزع عنه الحمل عليه نهاية السفه او فساد التيقن ولا لا يجب تارة الا انه يعزب لما بيناه
قوله في والذي يروى انه تدبير البهية وتحرق فذلك لقطع التحدث به وليس بواجب من زنى
قوله في في دار الحرب او في دار البغي ثم خرج اليه لقيام عليه الحد وعند الشافعي

704

[illegible]

عبدی
فقدوا انفسهم
وان لم یکن له
الیه فلهذا غفرله
ان لم یغفر له
کما فی الامم فان
علینی وعلوکی
یا کلف عن الزمان
لان الی بنی
لحمی منده الشاة
عنایه
الحق من بانیه
فیما لا یجب
فی القصص

باب الشهادة
 في الزنا والرجوع عنها
 من الامام
 في الزنا والرجوع عنها
 في الزنا والرجوع عنها
 في الزنا والرجوع عنها

باب الشهادة على الزنا والرجوع عنها

قال واذا شهد الشاهد متقادماً لم يمنعهم عن اقامته بعدهم عن الامام لم يقبل شهادتهم
 اي القدر في الزنا

الا في حلا لقذفه وفي الجامع الصغير واذا شهد عليه الشهود بسرقته او بغيره
 او بزنائه بعد حيا لم يخرجه من السرقة والاصل ان الحد والحالصة حلاله تعالى

تبطل بالتقادم خلافا للشافعي وهو يعتبرها بحقوق العباد ولا اقرار الذي هو احدى
 الحجتين ولنا ان الشاهد مختار بين الحسبتين من اداء الشهادة والستر فالتاخير
 ان كان لا اختيارا للستر فالاقدام على الاداء بعد ذلك لضيقه هيئته واعداءه حرركته

فيتهم فيها وان كان التاخير لا للستر يصير فاسقا اثمنا فتيقنا بالمانع بخلافه لا لان
 لا يعادى نفسه فخذ الزنا وشرب الخمر والسرقة فالصالح الله تعالى يجمع الرجوع عنها بما

لا اقرار فيكون التقادم فيه مانعا وحلا لقذفه في حق العبد لما فيه من فح العار عنه ولهذا
 لا يصح رجوعه بعد الاقرار والتقادم غير مانع في حقوق العباد لان الدعوى في شرط في فعل
 ناخيرهم على نفي الدعوى فلا يوجب تفسيقهم بخلاف السرقة لان الدعوى ليست بشرط

الحكم لا نهى الصالح الله تعالى على ما مروا وما شرطت للمال ولان الحكم يدور على كون
 الحد حلاله فلا يعتبر وجود التهمة في كل فرد ولان السرقة تقام على الاستسار على

غرة عن المالك فيجب على الشاهد اعلامه وبالكتمان يصير فاسقا اثمنا ثم التقادم كما
 يمنع قبول لشهادة في الابتلاء يمنع الاقامة بعد القضاء عند ناخلافه فالفرة حتى

لو هرب بعد ما ضرب بعض الحد ثم اخذ بعد ما تقادم الزمان لا يقام عليه الحد
 اي اقامته الحد

لو هرب بعد ما ضرب بعض الحد ثم اخذ بعد ما تقادم الزمان لا يقام عليه الحد
 اي اقامته الحد

كتاب الحدود

في الزنا والرجوع عنها
 في الزنا والرجوع عنها
 في الزنا والرجوع عنها
 في الزنا والرجوع عنها

لا يقضي
من رضى القضاء
في حق العلم والمال
لان الخصم من القضاء
الاخصار من القضاء
له قوله ان

٥٠٠

لأن الامضاء من القضاء في باب الحدود وانقلها في هذا التقديم وإشارتي الجامع الصغير
 ابي الا شيقار ١٢٤٦ هـ محمد الثاني

الى ستة اشهر فان قال يعرجين وهكذا اشار الطحاوي وابو حنيفة لم يقدروا في ذلك

وفوضه الى السلي القاضى في كل عصور عن حمزة انه قد رآه بشهر كان مادونه عاجل وهو
 شهر ١١

رواية عن أبي حنيفة وأبي يوسف وهو الأصح وهذا إذا لم يكن بين القاضى وبينهم مسطرة
أى الذى قلنا من التقدير القام بالشهر الحرام سنة ١٢

شهر ما اذا كان تُقبل شهادتهم لان المانع بعدهم عن الامام فلا يتحقق التهمة والتقدم في
 اى سيرة شهر ۱۱
 اى تهمة العداوة ۱۲

جل الشرب كذلك عند محمد وعندهما يقدر بزوال الرائحة على ما يأتي في باب إن شاء الله

تعالى واذا شهدوا على رجل انه زنى بفلانة وفلانة غائبة فانه يجحد وان شهد الله سرا

من فلا ين وهو غائب لم يقطع والفرق ان بالغيبه ينعدم الدعوى وهي شرط في السرقة
حالية ١٢ بين المسائلين ١٣

دون الزناء وبالحضور يتوهم دعوى الشبهة ولا معتبر بالموهوم وان شهد الله في
 اى بحضوره الثلاثة ١٢

بامراة لا يعرفونها لم يجدوا احقا قال فيها امرأته او امته بل هو الظاهر وان اقر بذلك حد لا نه
لان الظاهر من حال المسلم ان لا يمتني ١٢ عتابة

لا يخفى عليه أمته أو امرأته وإن شهد اثنتان أنه زنى بفلائة فاستكرهما وأخراهن

انها طارعت دُرِّي الحد عنها جميعا عند ابي حنيفة رة وهو قول زفره وقال ايضا

الرجل خاصة لا تنفقها على الموجب فتفرد احداهما بزيادة جنائية وهو الاكراه بخلاف ما فيها
 له الاتفاق الفريقين ١٢ اعقاب

لان طواعيتها شرط تحقق الموجب في حقها ولم يثبت لاختلافها ولان اختلاف المشهود

عليان الزناء فعل واحد يقوم بها وان شاهدهى الطواعية صار قاذفين لها وانما

يُقَطُّ الحُرْمَةُ لَيْسَ بِهَا شَاهِدٌ إِلَّا كَرَاهِيَةَ لَانِ زَوَّاجِهَا مَكْرُوهَةٌ يُقَطُّ الْعَصَابُ بِهَا قِصَارُ الْخَصَمِينَ

ذلك ان شهادتين ان زنى بامرأة بالكوفة واخر ان زنى بها بالبصرة فذكرنى الحر عنهما

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من شرب ماء من هذه العين لم يضره شيء حتى يموت

المشهود به ففعل الزنا وقول مختلف باختلاف المكان ولم يتر على كل واحد منهما انصاب الشهادة

ولا يجد الشهود بخلاف الزفرة شبهة الاعتماد نظر الى اتحاد الصورة والمرأة وان اختلفوا في

بیت واحد من الرجل والمرأة معناه ان يشهد كل اثنين على الزنا في زاوية وهذا المستحسن

والقياس لا يحدد الاختلاف المكان حقيقة وجب الاستحسان ان التوفيق ممكن بان يكون

استدعاء الفعل في زاوية وإلتهاء في زاوية أخرى بالاضطرار وإن الواقع في وسط البيت

فمن في المقدم في المقدم ومن في الخلف في الخلف ومن في الخلف في الخلف ومن في الخلف في الخلف

شَطْرًا لِمَا قَدْ فَتَنَّا فِيهَا قُلُوبَهُمْ هُمْ يَسْتَفْهِمُونَ

[illegible]

نوع قریب من الكون ۱۲ غایب
الرجل والمرأة ۱۲
من تشو ۱۲

عَيْنَ وَمَا عَنِ الشُّهُودِ فَلَا حِيلَ صَدَقَ كُلُّ فَرِيقٍ وَإِنْ سْتَبَاهَا أَرْبَعَةً عَلَى مَرَّةٍ بِالزَّهْدِ وَهِيَ

لهذا يرى الحد منهما وعندهم لان الزنا لا يتحقق مع بقاء البكارة ومعنى المسألة ان

النساء نظرت إليها فقتلن انما بآثار وشهادتهن حجة في استقاط الحد وليس بحجة في مجاباة
 خصمه فانما الاطلاق للرجال عليه ١٢ ع

فان هذا سقط الحد عنه ولا يجب عليهم وان شهد اربعة على رجل بالزنا وهم عريان

او محمد و دون في قلوب او احدهم عبد او محمد و دون في قلوب فالتهم محمدان ولا محمد

المشهور عليه لا يثبت بشهادتهم المال فكيف يثبت الخمر لهم ليسوا من اهل داء الشهوة

والعبد ليس باهل للتحمل والاداء فلم يثبت شبهة الزنا لان الزنا يثبت بالاداء وان

شهدوا بذلك وهم فتاقوا وطعنوا بينهم فتاق لم يبق إلا أن الفاسق من أهل الأدب والتعلم

[illegible]

فأشبهه الطبيب في القابض
فانه يرحم معناه ان
حكم بالدخول عليه
منه وشهدا عليه بالا
اصلا ان شهادته
الحناية يتغاط عند
فصار كما اذا شهد
ولنا ان احصاء
وصا كما اذا شهد
لان ينكر المسلم
ومن شر الخمر فاخذ
ورجها موجودة لان
الخمر فاجلده فان عاده
وقال محمد بن يحيى
وقال محمد بن محمد
الزنا والسرقة
الزنا والسرقة

على ما هو عليه
 في جميع
 الامور
 التي
 هي
 في
 يد
 الله
 عز
 وجل
 والحمد
 لله
 رب
 العالمين
 آمين

ثم يقولون الى ابيهم شريبت مائة فقلت لهم لا بل اكلت السفرحانه وعندها يقدر

والتاريخ ١٢٠٠ هـ

[illegible][illegible]

اذ هو مختص بالزنا ويشترط مطالبة المقدف كان فيه حقه من حيث دفع العار واحسان

المحنة فماتوا قال ويفرق على اعضائه لما فر في حال الزناء ولا يجوز من شيئا لان سببه
 اى والمؤمنين يرون من محنت ١٣ اى القدرى في محنته ١٢ القافون ١٢

غير مقطوع به فلا يقام على اشد مخالفة الزنا غير انه ينزع عنها الفرو والحشون ذلك

يَسْمَعُ اَيْضًا اَلْاَلَمَ بِاَن كَانَ لِقَا ذِفْ عِبَادِ الْجَلَارِيعِيْنَ سَوَاطِ الْمَكَانِ الرِّقِّ وَالْاَحْصَانِ يَكُوْنُ

المقدوني حواء اقلد الغامسلي عفيفا عن فها الزنا اما الى ته فلا نه ينطلق عليه

الحكمة والبر والعدل والرحمة والشفقة واللين والسهولة واليسر والهدوء والطمأنينة والهداية والبرهان والبيان والبرهان والبيان والبرهان والبيان

۱۹۵۱

والبيع لأن العاقل يلقى بالصبي مجنون لعدم تحقق نفع لزائمه وإلا سلام لعوله

عليه السلام من شارك بالله فليس بمحصن العفة لان غير العفيف لا يحق له العاولة القاذ
 وحدهم القاذ وراعي برمي المحسنات كما مر في الآية ١٢

صادق فيه ومن نفى عنه **عنه** وقال استبشرك فانك تعلم هذا اذا كانت امة حرة مسلمة **كانه**

في الحقيقة قد فلامه لان النسب انما يفي عن الزان لا عن غيره ومن قال لغيره في غضب

لست بأبن فلان لابي الذي يدعى له محمد لو قال في غير غضبي لمحمد كان عند الغضب

دادیه حقیقه سیال خودی غده دادیه العاتقه بنف، مشارکت و ادراک فاسد، الموده

فليس يغتفر فلا يكفر ۱۲

و لول نیست باین فلان یعنی چنانچه بخندانه صادی فی کلامه نویسیه ای چنانچه

يحيى أيضا لأنه قد ينسب إليه هجلا ولو قال يا ابن ثورانية وامه ميتة محصنة فطالب لابن

جاءه لقاؤه لانه قد تحصنه بعاصم وهاوا ليطالبوا القذافي ليت الامن يقع لقاؤه
 بمكان المأذنة فقامت فان الوليد سقط اعطاه

[illegible]

حجۃ
مستاف
الحمد

قوله لو كان اختلافاً بين الزوجين في الزنا أو في غيرها من الأمور التي لا يملك الزوج فيها حقاً

قوله لو كان اختلافاً بين الزوجين في الزنا أو في غيرها من الأمور التي لا يملك الزوج فيها حقاً

قوله لو كان اختلافاً بين الزوجين في الزنا أو في غيرها من الأمور التي لا يملك الزوج فيها حقاً

ومن قذف امرأة ومعهما أو كاذب يعرف لهم الباطل وقذف المملوكة بولد أو ولد أو قذفها بغير
هو الولد فلا يصح عليه لقيام إماراة الزنا معها وهي كاذبة ولذا لا بد له ففانت العفت
التي هي شرط الإحصان لو قذف امرأة كاذباً تغير ولد فعلياً لحد لا غلام لا غلام
قال من وطئ طياراً حراماً في غير ملكه لم يحد قاذفه لقوات لعفة وهي شرط الإحصان
وكان القاذف صادقاً وأصل فيه من وطئ طياراً حراماً لعينه لا يجب الحد بقذفه
الزنا هو الوطئ المحرم لعينه أن كان محرماً لغيره كونه ليس بزنا فالوطئ في غير الملك
من كل وجه ومن جرم لعينه وكذا الوطئ في الملك والمحرم موقوفة فان كانت المحرم
موقوفة فالمحرم لغيره وأبو حنيفة يشترط أن يكون المحرم الموقوفة ثابتة بالجماع أو بالحدوث
المشهور لتكون ثابتة من غير تردد بين أنان من قذف جلاوطى جارية مشتركة بينه
وبين آخر فلا حد عليه فإدام الملك من جهة كذا إذا قذف امرأة زنت في نصرانيتها بالحق
الزنا منها شرعاً لا فدام الملك لهذا وجب عليها الحد لو قذف جلاوطى أمته وهي
مجوسية أو امرأة وهي حائض ومكاتبته له فعلياً لحد كان المحرم مع قيام الملك هي موقوفة
فكانت المحرم لغيره فلم يكن ناء وعن أبي يوسف إن وطئ مكاتبته يسقط الإحصان هو قول
لأن الملك نازل في حق الوطئ لهذا يلزمه العقد الوطئ من نقول ملك المالك باق والآخر
لغيره أذ هي موقوفة ولو قذف رجلاً ووطئ أمته وهي ختة من الرضا لا يجب الحد لأن المحرم
موقوفة وهذا هو الصحيح ولو قذف مكاتباً ومات ترك وفاء لا حد عليه لتكلم المشقة في
المحرم لمكان ختلا الصغار ولو قذف مجوسياً تزوج بامه ثم أسلم بعد ما لم يحنق في حنيفة

قوله لو كان اختلافاً بين الزوجين في الزنا أو في غيرها من الأمور التي لا يملك الزوج فيها حقاً

قوله لو كان اختلافاً بين الزوجين في الزنا أو في غيرها من الأمور التي لا يملك الزوج فيها حقاً

لاحد عليه بناء على ان تزوج الجوسي بالمحرم له حكم الصحة في ايديهم عند خلافه او قد مر
 في النكاح اذا دخل المحرم اربابا مان فقدت مسما احدا في حق العبد قد لا يترجم اليه
 حقوق العباد ولا يطمع في ان لا يؤذى فيكون ملان ما ان لا يؤذى في موجب اذا واذا احدا
 المسلم في قذف سقطت شهادته وان تاب قال الشافعي قبل ذاتا في تعريفي الشهادا
 واذا احدا لكافي في قذف لم يحز شهادته على هل لزمه كان له الشهادة على جنسه فتد تمة
 لحد فان اسلم قبلت شهادته عليهم على المسلمين لان هذه شهادة استفادها بعبه لاسلا
 فلم تدخل تحت لرد بخلاف العبد اذا حصة القذف ثم اعتق حيث لا تقبل شهادته لا لاشهادا
 له الصلاني حال الرق فكان ردة شهادته بعبه لعتق من تمام حدة فان ضرب سوطا في قذف
 ثم اسلم ثم ضرب ما بقي جازت شهادته لان ردة الشهادة منهم للحد فيكون صفة له
 والمقام بعد الاسلام بعض لحد فلا يكون ردة الشهادة صفة له وعن ابي يوسف رة انه
 تزوج شهادته اذا قل تايع للاكثر والاو لا **قال** ومن قذف وزني او شرب غير مرة
 في حقه هو ان لا يشك له اما الاخران فلان المقصد من اقامة الحد حقا لله تعالى لا لزجار
 واحتمال حصول الاول قائم فيمكن بشبهة فوات المقصود في الثاني وهذا بخلاف ما اذا زني
 وقذف وسرق وشرب لان المقصود من كل جنس غير المقصود من الاخر فلا يتدخل في اتمام القذف
 فالمغلب فيه عندنا حق الله فيكون ملحا بها وقال الشافعي ان اختلف المقتوف او المقتوف
 وهو الزنا لا يتدخل لان المغلب فيه حق العبد عنه **فصل** في التعزير ومن قذف عبدا
 او امته او ام ولد او كافرا الزنا عتبه جناية قذف قولا متنع وجوب الحد لفقد الاحصان

قوله لا حد له الا ان يشاء الله تعالى
 قوله لا حد له الا ان يشاء الله تعالى
 قوله لا حد له الا ان يشاء الله تعالى

قوله لا حد له الا ان يشاء الله تعالى
 قوله لا حد له الا ان يشاء الله تعالى
 قوله لا حد له الا ان يشاء الله تعالى

كتاب الحدود

قوله لا حد له الا ان يشاء الله تعالى
 قوله لا حد له الا ان يشاء الله تعالى
 قوله لا حد له الا ان يشاء الله تعالى

في غضبه على الاساطي عنده واحد ولا تفرق على الاعضاء بجارات سائر الكودود وقال بعضهم شدة في الضرب التي اصاب بها

[illegible]

فوجب التعزير وكذا اذا قذف مسلما بغير الزنا فقال ياناسق ياناسق او يا فاجر يا خبيث فلو ياناسق
لانه اذا له والحق الشين في لامدخل للقياس الحد فوجب التعزير لانه يبلغ بالتعزير غايته في
الجنسية الاولى لانه من جنس ما يجب المحبة في الوجه الثانية الراي ط الامام ولوقال يا حمار او
يا خنزير لم يعذر كانه ما الحق الشين به للتيقن بغيره قبل في عرفنا يعزركانه يعدسا وقيل كان
المستبوس الاشراف كالقهاء والعلماء يعزركانه يلحقهم الوحشة بذلك وان كان من العامة لا يعزرو
وهذا حسن التعزير اكثر تسعة وثلاثون سوطا واقله ثلث جلدات قال ابو يوسف يبلغ التعزير
خمس او سبعين سوطا والاصل فيه قوله عليه السلام من بلغ حدا في غير هذه فهو لمعتد واذا
تعدرت يبلغه حدا فابو حنيفة وعلم نظر الى دين الحد وهو حبل العبد في القذف فصرفه اليه
وذلك ان يعزرو فنقصا منه سوطا و ابو يوسف ما اعتد بقل الحد في الاحرار اذا اكل
هو الحرة ثم نقص سوطا في رواية عنه هو قول زفر وهو القياس في هذه الرواية
نقص خمسة وهو ما ثور عن رض فقلده ثم قد الادنى في الكتاب بثلاث جلدات كان
مادونها لا يقع به الزجر وقد كوشا بخار ان ادناه على ما يراه الامام بقدر ما يعلم
انه ينزجر لانه يختلف باختلاف الناس عن ابى يوسف انه على قدر عظم الجرم و
صغره وعنه انه يقرب كل نوع من بابه فيقر باللسن القبله من حد الزنا والقذف وغير
الزنا من حد القذف قال وان رأى الامام ان يضم الى القذف في التعزير الجبس فعل
لانه صلح تعزيرا وقد ردا الشرع به في الجملة حتى جازان يكفى به فجاز ان يضم اليه ولهذا
لم يشرع في التعزير بالقهقهة قبل ثبوت كاشرة في الحد لانه من التعزير قال الشافعي

التعزير لانه جرى التخفيف فيه من حيث العلة فلا يخفف من حيث الوصف كيلا يؤدي الى قوا
 المقصود وهكذا لم يخفف من حيث التعزير على الاعضاء **قال** ثم حيل الزنا لانه ثابت بالكتاب
 وحال الشريعة بقول الصحابة رضي الله عنهم اعظم جناية حتى شرع فيه الرجم ثم وجد الشرع لان سببه
 متيقن به ثم حيل لانه سببه محتمل لاحتمال كونه صادقا لانه جوفيه لتغليظ من حيث
 دعا الشهادة فلا يغلظ من حيث الوصف ومن حيل الامام او عذرة فوات فدا هذا لانه فعل ما
 فعل باحر الشرع وفعل لما امر ولا يتقيد بشرط السلامة كالفضا والبراع بخلاف الزوج احر
 زوجته لانه مطلق فيه الاطلاق لا يتقيد بشرط السلامة كالمرور في الطريق وقال الشافعي
 بيت المالة في بيت المال لان لا تلاف خطا فيه اذا التعزير للتاديب غير ان عقاب لدية في
 بيت المال لان ففع عمله يرجع الى عامة المسلمين فيكون الغرم في ما لهم قلنا لما
 استوفى حق الله تعالى بامره صار كأن الله امانته من غير واسطة فلا يجب لصاحبها

كتاب السرقه

السرق في اللغة اخذ الشيء من غير سبيل الخفية ولا استمرار ومنه استراق السمع
قال الله تعالى لا من سرق السمع وقد نبت عليه وصافي الشريعة على ما ينبت نباتا ان شاء الله
تعالى المعنى اللغوي عوامى فيها ابتلاء وانتهاء او ابتلاء لا غير كما اذا قبل الجدار على الاستمرار
واخذ المال من المالك مكابرة على الجحاف والكبر اعني قطع الطريق مسارقة عين الامان
لانه هو المتصدق لحفظ الطريق باعوانه وفي الصغرى مسارقة عين المالك او من يقوم مقامه
قال اذا سرق العاقل البائع عشرة دراهم او ما يبلغ قيمته عشرة دراهم مضمونة

[illegible][illegible]

الشبهة والحد يندعى بها ويدخل في اسمك المالح والطرو وفي الطرد الدجج والبط الحما
 (أي شبهة المباحة ١٢ أعلاه) أي في إطلاق القيد ويرى لفظ السكاه ١٢

كل شيء الا الطين والتراب السرقين هو قول الشافعي والحجة عليه ما ذكرنا قال
من حديث عائشة ١٢١

ولاكثر والكثير الجار وقيل لودي وقال عليه السلام لا قطع في الطعام والمراد والله اعلم
غريب بهذا اللفظ ونحوه في مراسيل حسبه داود ١٢٥

والسكران قال الشافعي يقطع فيها القول عليه السلام لا قطع ثم ولا كفر فاذا اواه الجرحين

من المروفي يقطع وان لا قطع في الفالته على البحر الزرع الذي يصعد لعد الاحراز
 اى القدرى ١١٦
 النجول
 الفالته
 البحر
 الزرع
 الذي
 يصعد
 لعد
 الاحراز

مالية بعض اختلاف تحقيق بينهما عدد المالية فان لا في الطنور لانه من لمعان في سيرة
 وكذا انما يتبين الملاهي ١٢٦٦ جمع صرف على كل شيء
 الحصة والكل انما له في الاصل في الاملاك والارثية هي من فروع الاموال

أى شئ يروى عن الشافعى
مسألة حمدة أيضا أنه بلغه إذا بلغت تحلية تصابا بالركبة ليست
فى الحديث ١٣

ووجه الظاهر أن لاخذ سأل في اخذ القراءة والنظر فيه لأنه لا مالته اعمل عنها المكتبة

خبر وقيمة الأنثى تربو على النضال ولا يقطع في أبواب السجود المحرم لهذا الأحرار فضلا كتاب الماد

فقال انه لا يقطع الا في خمسة اشياء

[illegible]

بل ولا يحرز نصاب الدار ما فيها ولا يحوز نصاب المسجد فيه حتى لا يجب لقطع سرقة
 متاعه **قال** ولا الصليب من الذهب لا الشرط نحو الزد لأنه يتأول من أخذها
 الكسر نهيها عن المنكر بخلاف الداء الذي عليه لتمثال لأنه ما أعد للعبادة فلا يثبت
 شبهة اباحة الكسر عن أبي يوسف أنه إن كان الصليب المصل لا يقطع لعدم الحرز
 وإن كان في بيت آخر يقطع كماله لمالية والحرز ولا قطع سارق الصب الحروان كان عليه
 حمله لأن الحرز ليس بمال فاعليه من الحرز تبع له لأنه يتأول في أخذ الصب أسكنه وحمله
 وقال أبو يوسف يقطع إذا كان عليه حمله هو نصا لأنه يجب لقطع سرقة وحده فكذا مع
 غيره وعلى هذا إذا سرق أضع فضة في نبيذ أو ثريد الخلد أو في صبة كعش ولا يكمل كيلا
 يكون في يده نفسه لا قطع في سرقة العبد الكبير لأنه غصب خلع ويقطع في سرقة الصبي
 الصغير لتحقيقها بعد ما إذا كان يعبر عن نفسه لأنه هو البالغ سواء في اعتبار يده
 وقال أبو يوسف لا يقطع أن كان صغيرا بعقل لا يكمل استحسانا لأنه آدمي من جهة
 مال من جهة ثم أنه مال مطلق كونه منتفعا به أو بعرضه أن يصير منتفعا به لا أنه
 انضم إليه معناه لادمية ولا قطع في الداء فتركها لأن المقصود ما فيها وذلك ليس
 بمال كافى دفاتر الحساب لأن ما فيها لا يقصد بالأخذ فكان المقصود هو الكوافة
قال لا في سرقة كلب ولا فهد لأن من جنسهما يوجد مباح الأصل
 غير مرغوب فيه وكان الاختلاف بين العلماء ظاهر في مالية الكلب ودت شبهة
 ولا قطع في دت ولا طبل ولا بيط ولا مزمار لأن عندهم لا قيمة لها وعند بعضهم أخا
 بغيره القار ١٢ غث

ولا يحرز نصاب الدار ما فيها ولا يحوز نصاب المسجد فيه حتى لا يجب لقطع سرقة متاعه قال ولا الصليب من الذهب لا الشرط نحو الزد لأنه يتأول من أخذها الكسر نهيها عن المنكر بخلاف الداء الذي عليه لتمثال لأنه ما أعد للعبادة فلا يثبت شبهة اباحة الكسر عن أبي يوسف أنه إن كان الصليب المصل لا يقطع لعدم الحرز وإن كان في بيت آخر يقطع كماله لمالية والحرز ولا قطع سارق الصب الحروان كان عليه حمله لأن الحرز ليس بمال فاعليه من الحرز تبع له لأنه يتأول في أخذ الصب أسكنه وحمله وقال أبو يوسف يقطع إذا كان عليه حمله هو نصا لأنه يجب لقطع سرقة وحده فكذا مع غيره وعلى هذا إذا سرق أضع فضة في نبيذ أو ثريد الخلد أو في صبة كعش ولا يكمل كيلا يكون في يده نفسه لا قطع في سرقة العبد الكبير لأنه غصب خلع ويقطع في سرقة الصبي الصغير لتحقيقها بعد ما إذا كان يعبر عن نفسه لأنه هو البالغ سواء في اعتبار يده وقال أبو يوسف لا يقطع أن كان صغيرا بعقل لا يكمل استحسانا لأنه آدمي من جهة مال من جهة ثم أنه مال مطلق كونه منتفعا به أو بعرضه أن يصير منتفعا به لا أنه انضم إليه معناه لادمية ولا قطع في الداء فتركها لأن المقصود ما فيها وذلك ليس بمال كافى دفاتر الحساب لأن ما فيها لا يقصد بالأخذ فكان المقصود هو الكوافة قال لا في سرقة كلب ولا فهد لأن من جنسهما يوجد مباح الأصل غير مرغوب فيه وكان الاختلاف بين العلماء ظاهر في مالية الكلب ودت شبهة ولا قطع في دت ولا طبل ولا بيط ولا مزمار لأن عندهم لا قيمة لها وعند بعضهم أخا بغيره القار ١٢ غث

كتاب
السرقه

ولا يحرز نصاب الدار ما فيها ولا يحوز نصاب المسجد فيه حتى لا يجب لقطع سرقة متاعه قال ولا الصليب من الذهب لا الشرط نحو الزد لأنه يتأول من أخذها الكسر نهيها عن المنكر بخلاف الداء الذي عليه لتمثال لأنه ما أعد للعبادة فلا يثبت شبهة اباحة الكسر عن أبي يوسف أنه إن كان الصليب المصل لا يقطع لعدم الحرز وإن كان في بيت آخر يقطع كماله لمالية والحرز ولا قطع سارق الصب الحروان كان عليه حمله لأن الحرز ليس بمال فاعليه من الحرز تبع له لأنه يتأول في أخذ الصب أسكنه وحمله وقال أبو يوسف يقطع إذا كان عليه حمله هو نصا لأنه يجب لقطع سرقة وحده فكذا مع غيره وعلى هذا إذا سرق أضع فضة في نبيذ أو ثريد الخلد أو في صبة كعش ولا يكمل كيلا يكون في يده نفسه لا قطع في سرقة العبد الكبير لأنه غصب خلع ويقطع في سرقة الصبي الصغير لتحقيقها بعد ما إذا كان يعبر عن نفسه لأنه هو البالغ سواء في اعتبار يده وقال أبو يوسف لا يقطع أن كان صغيرا بعقل لا يكمل استحسانا لأنه آدمي من جهة مال من جهة ثم أنه مال مطلق كونه منتفعا به أو بعرضه أن يصير منتفعا به لا أنه انضم إليه معناه لادمية ولا قطع في الداء فتركها لأن المقصود ما فيها وذلك ليس بمال كافى دفاتر الحساب لأن ما فيها لا يقصد بالأخذ فكان المقصود هو الكوافة قال لا في سرقة كلب ولا فهد لأن من جنسهما يوجد مباح الأصل غير مرغوب فيه وكان الاختلاف بين العلماء ظاهر في مالية الكلب ودت شبهة ولا قطع في دت ولا طبل ولا بيط ولا مزمار لأن عندهم لا قيمة لها وعند بعضهم أخا بغيره القار ١٢ غث

271

[illegible][illegible]

الحل والقطع فيه فوجب لقطع ثانيا **فصل** في الحرز والاخذ منه فمن سرق من ابويه

اولاد او ذى رحم محرم منه لم يقطع فالاول وهو الولاد للبسوة في المال في الذخيرة

قال الحزب والثاني للمعنى الثاني لهذا ابا الحسن النظر الى مواضع لزنية الظاهر منها بخلاف

الصدّيقين لانه عاداه بالسرقه وفي الثاني خلا الشافعي لانه الحكم بالقرابة البعيدة

وقد بيناه في لغتكم لو سرق من بيتي حمي من متاعه ينبغي ان لا يقطع ولو سرق

أى الخلفاء ١٢ عتايه عن
لعمم الخلفاء ١٢ عتايه

والمن يستغفره يقطعه اعتبارا لله عز وجل وان سمى من الرضاة قطعه عن

على طريق الفقه المنشور المربع كفاية هذا المجلد في شهر ربيع الثاني ١٢١١ هـ

[illegible][illegible]

هـ محرم ثم سماه ادا ببيت بالزباء والسقبيل عن فهو واغرب من لك الامت والوصفة
اي الاخصل حرمها عادة ١٢ اب
اي المحرمية الثانية الرناد ١٣ ان

وهذا لأن الرضاة قد اشتهر فلا بسوطة مخزاعن موقف التهمة بخلاف النسب اسرق
بيان المسألة ١٢

احد الزوجين من الاخر والعبد من سيده او من امرأة سيده او من زوج سيده

لم يقطع لوجود الأذن بالدخول عادة وان سرق احدنا زوجين من حوز لاخر فاحتمل يسكننا

فيه فكل ذلك الجواب عندنا خلافاً للشافعي في البسطة بينهما في الأموال عادة ودلالة وهو

نظير الخلاف في الشهادة وكسرى المولى من مكاتبه لم يقطع لان في كسابه حقا والله

كذلك السارق من المغنم إن له فيه نصيباً وهو ما تورع عن على دمعاً وتعليلاً قال

والحرز على نوعين حرز بمعنى فيه كالبيت والدر حرز بالحفاظ قال العبد الضعيف الحرز

واما جليلي
 واما غيرهم
 فيقطع
 بنات
 قوله
 واما ما رواه
 عن علي بن ابي
 طالب رضي الله
 عنه فليقطع
 من غيرهم
 فقال لغيره
 نصيب
 فاني لم تقطع
 فكانت
 واما جليلي
 واما غيرهم
 فيقطع
 بنات
 قوله
 واما ما رواه
 عن علي بن ابي
 طالب رضي الله
 عنه فليقطع
 من غيرهم
 فقال لغيره
 نصيب
 فاني لم تقطع
 فكانت

[illegible][illegible]

APP

وذلك لكيون
بحال نومه وان
بجس حال فان
بعدون الناس
مكفاهيه
بفله معني اذا
الوديعه وني
الطبيعته
الضمان على
في ما اذا
بين يدنيها
فاما اذا
ان وذا اذا

جلد
کتاب
السرقه

ادوا كان في السفر عثمان
عليه السلام فاعادوا لضميها
اد غير ذلك
باب قولهم يتخلف
ما اشتهر في القوافي
يعني ذكر فيها اسم عثمان
في هذه الصورة ١١٢
باب قولهم يدخل
في ذلك ذلك الان
الاجزاء في باب ما في
ويادون الناس ارجلهم
في قاف اسرى رجل منهم
فويلهم قطع وبه صرح
الحاكم في الكافي ١١٢
باب قولهم يترنم

[illegible]

يد في فيه واخذ شيئا لم يقطع وعن ابي يوسف في الاملاء انه يقطع لانه اخذ المال من الخبز
وهو المقصود فلا يشترط الدخول فيه كما اذا دخل يد في صندوق الصبي فخرج الفطر
وكان ان هناك الخبز يشترط فيه الكمال فخرنا عن شبهة العدم والكمال في الدخول قد
امكن اعتبار الدخول هو المتاع لا الصندوق لان الممكن فيه دخال اليد وان لم يجد
ما تقدم من حمل لبعض المتاع لان ذلك هو المتاع وان طرقة خارجة من الكم لم يقطع
وان دخل يد في الكم يقطع لان في الوجه الاول ان ياط من خارج فبالطريق لاخذ من
الظاهر فليوجه هناك الخبز وفي الثاني ان ياط من اخل فبالطريق لاخذ من الخبز
الكم ولو كان مكان الطريق لرباط ثم لاخذ في وجهين ينعكس الجواب لا يعكس لعله
ابي يوسف انه يقطع على كل حال نه مخرنا ما بالكم او بصاحبه قلنا الخبز هو الكم لانه
يقع تحتها فاما قصد قطع الشاة او الاستراحة فاشبه الجواق وان سرق من القطار
بغير الدخول لم يقطع لانه ليس بمخرج مقصود فيمكن شبهة العدم وهذا لان السائق
والقائد والراكب يقصدون قطع المسافة ونقل الامتعة دون الحفظ حتى لو كان مع
الاحمال من يتبعها للحفظ والوايقطع وان شق الحمل واخذ منه قطع لان الجواق في مثل
هذا حركته لانه يقصد بوضع الامتعة في صيانتها كالكم فوجد لاخذ من الخبز فيقطع ان سرق
جواقه متاع وصاحبه يحفظ او ناظم عليه قطع منه اذا كان الجواق في موضع هو
ليس بمخرج كالطريق فهو حتى يكون مخرنا بصاحبه لكونه متصدا الحفظ وهذا
لان الاعتبار هو الحفظ المعتاد والجالس مناد والنوم عليه بعد حفظ اداة وكذا النوم

قوله في الاملاء انه يقطع لانه اخذ المال من الخبز
قوله في الاملاء انه يقطع لانه اخذ المال من الخبز
قوله في الاملاء انه يقطع لانه اخذ المال من الخبز
قوله في الاملاء انه يقطع لانه اخذ المال من الخبز

قوله في الاملاء انه يقطع لانه اخذ المال من الخبز
قوله في الاملاء انه يقطع لانه اخذ المال من الخبز
قوله في الاملاء انه يقطع لانه اخذ المال من الخبز
قوله في الاملاء انه يقطع لانه اخذ المال من الخبز

كتاب
السرقه

قوله في الاملاء انه يقطع لانه اخذ المال من الخبز
قوله في الاملاء انه يقطع لانه اخذ المال من الخبز
قوله في الاملاء انه يقطع لانه اخذ المال من الخبز
قوله في الاملاء انه يقطع لانه اخذ المال من الخبز

۱۳۰۰ م
 منسرد بهرانی حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما
 علی الجملہ وعلی آلہ وسلم قال فی الحرقۃ
 الرجل البیسی وروی فی الثانیۃ الرجل البیسی
 الجیسور ۱۳۰۱ م
 ویزاحاج ابوقحافہ
 ابن خضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ
 برجل قطیع الہ والرجل البیسی
 لاصحابہ یتردون فقالوا قطیع قال
 الطامع دانی فی توفیہا للصلوۃ
 وای شیء فی توفیہا من جنابہ فزہ
 الی آقا امام غفرلہ

الذي يقيم في كابل ولا يتركه
 راجعاً إلى المنزب في كابل
 لا شيء عليه من ذلك
 قوله لا يتركه في كابل
 في قوله تعالى لا يتركه
 مطلقاً من الجبل
 قوله لا يتركه
 في موضع الاستثناء
 وهذا موضع الاستثناء
 يترك الجبل

لا يوجب ظاهراً في البش عتلا فوات الأصبعين لأنها ما يتخذان الأيوام في نقصان
البش قال إذا قال الحاكم للجداد أقطع بين هذا في سرقة سرقتها فقطع يساره عمداً
أو خطأ فلا شيء عليه عند أبي حنيفة ردة وقال لا شيء عليه في الخطأ ويضمن في العمد قال نضر
يضمن في الخطأ أيضاً وهو القياس والمراد بالخطأ هو الخطأ في الاجتهاد أما الخطأ في
معرفة اليقين واليسار لا يجعل عفواً وقيل يجعل عتلاً أيضاً لأنه قطع بدلاً معصوماً والخطأ في
حق العبا غير موضوع فيضمنه فإنما أنه أخطأ في جهاده إذ ليس النص تعيين اليقين في الخطأ في
الاجتهاد موضوع وقيل أنه قطع طرفاً معصوماً غير حق ولا نوبل لأنه تعبد بالنظم فلا يعنى
وإن كان في الاجتهادات وكان ينبغي أن يجب لقصاصه لأنه امتنع للشبهة ولا يوجب
أنه أتلف أخلف من جنسه ما هو خير منه فلا يعداً إلا إذا كان شهد على غيره ببيع
ماله بمثل قيمته ثم رجع وعلى هذا لو قطعه غير الحداد لا يضمن أيضاً وهو الصحيح
ولو أخرج السارق يسيراً قال هذا يعني لا يضمن بالاتفاق لأنه قطع بما رجع ثم في العمد
عندنا عليه السارق ضمان المال لأنه لم يقع حلاً وفي الخطأ كذلك على هذه الطريقة
وعلى طريقة الاجتهاد لا يضمن لا يقطع السارق إلا أن يحضر المسروق منه فيطالب بالسرقة
لأن الخصومة شرط لظهورها والفرق بين الشهادة والقرار عندنا اختلاف الشافعي والاقرار لأن
الاجتهاد على مال الغير لا تظهر إلا بخصومة وكذا إذا غاب عنه القطع عندنا لأن الاستيفاء من
القضاء في باب الحدود والمستوعب والغاصب صاحب الردوان يقطعوا السارق منهم ولرب
الوديعة إن يقطع أيضاً وكذا المغصوم منه وقال زفر الشافعي لا يقطع بخصومة الغاصب

[illegible]

والمستودع وعلى هذا الحال المستعير والمستأجر المضار والمستضعف القابض على سوم

الشراء والمرهون كل من له يد حافظة سوى المالك يقطع غصوة المالك في السرقة من

[illegible][illegible]

المضمير راجع الى قضاء الدين وعلى النسخة الاولى الى قيام الزهن ١٢ ع

عندما نقرأه يقول ولاية المختصين عن الاستعداد ضروري الحفظ ولا يظهر في حق القطع

لان فيه تفويت العيانة وانما ان لسرقة موجبة للقطع في نفسها وقد ظهر عند القاضي حجة

شرعية وهي شهادة رجلين عقيب خصومة معتبرة مطلقا إذا اعتبرنا حاجتهم إلى الاسترداد

فيسقط في القطع والمقصود من الخصومة احياء حق سقوط الخصومة مرة الاستيفاء فلم يقبل

ولا معتبر لشبهة موهوبة الاعتراض كما إذا حضر المالك وغاب المؤمن فانه يقطع غصبه

فمنها ما هو بقاءه كذا في نسخة الأثر في بعض النسخة وانه قد يكون

وَصَلَّى عَلَيْهِ

بسرقة فسرقت منه فلم يكن له ولا الرب يسوقه ان يقطع السارق الثاني لان المال

غیر متقوم فی حق السارق حتی لا یجب علیہ اضمآن بالهلاک فلم تنقذ موجبة فی نفسہا
اسے بقطع ۱۱

وللأول ولاية الخصم في الاستدادي رواية لم يحتاجها الورع واجعلوا لى شرق الناقيل انقطع

الأول وبعد أدعى الحد يشبهه يقطع بمصونة الأول لأن سقوط المقوم ضرورة القطع ولم يوجب

فصل في الغاصب من سرق سرقة فزدها على المالك قبل الانقضاء الى الحاكم لم يقطع عن المولى

فانه يقطع من سرق منه بخمس مئة ١٢

[illegible]

البينة اما جعلت ضروريا فاعلم ان السارعة وقد افهمنا خصوصية تجلاني لا بعدا من اهل

[illegible][illegible][illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

ولا يقطع السارق بدون
الملك كما في سائر قبيل
بنو أسد

[illegible]

[illegible]

لأنها المخصوصة لحصول مقصودها فتبقى تقديرا وإذا اقتضى رجل بالقطع في سرقة فهو ميت
 له لم يقطع معناه إذا سلمت إليه وكن لك إذا باعها المالك أياها وقال في الشافعي يقطع
 وهو رواية عن أبي يوسف لأن السرقة قد تمت انعقادا وظهورا وهذه العارضة بين
 قيام المالك وقت السرقة فلا شبهة وكن أن الأمضاء من القضاء في هذا الباب لوقوع
 الاستغناء عنه بالاستيفاء إذا القضاء لاظهار والقطع من الله تعالى هو ظاهر عند
 وإذا كان كذلك يشترط قيام المخصوصة عند الاستيفاء وصار كما إذا أملاكها مقل
 القضاء قال كذلك إذا انقضت قيمتها من النصاب يعني قبل الاستيفاء بعبارة القضاء
 وعن محمد أنه يقطع وهو قول زفر والشافعي رة اعتبارا بالنقصان في العين لأن
 كمال النصاب لم يكن شرطا يشترط قيامه عند الامضاء لما ذكرنا من اختلاف النقصان في
 العين لأنه مضمون عليه فكمال لنصاب عينها ودينا كما إذا استهلك كله أما نقصان البع
 غير مضمون فافترقا وإذا ادعى السارق أن العين السرقة ملكه سقط القطع عنه وإن
 يقيم بينة معناه بعد ما شهد الشاهدان بالسرقة وقال للشافعي لا يسقط بحد ولا يغير
 سارق فيؤدي إلى سد باب الحد لأن الشبهة دارية ويتحقق بحد الدعوى للاحتال
 ولا معتبر بما قال بذلك صحة الرجوع بعد الاقرار وإذا اقر رجلان بحد ثم قال أحدهما
 موالي لم يقطع لأن الرجوع عامل في حق الراجع ومؤثر للشبهة في حق الآخر لأن السرقة تثبت
 اقرارهما على شركة فان سرقا ثم غلبا بعد ما شهد الشاهدان على سرقة ما قطع الآخر في قول
 أبي حنيفة الآخر هو قولهما كان يقول أو لا يقطع لأنه لو حضرهما معا يدعي الشبهة عليه

[illegible]

قوله ولا يقطع على المالك ما كان له من المال...
قوله ولا يقطع على المالك ما كان له من المال...
قوله ولا يقطع على المالك ما كان له من المال...

ان الغيبة تمنع ثبوت السرقة على الغائب فيبقى معه ما للمعدوم كما لو سرق النسيئة ولا يقطع
لأن الغيبة على الغائب لا يقطع عليه
قوله ولا يقطع على المالك ما كان له من المال...
قوله ولا يقطع على المالك ما كان له من المال...
قوله ولا يقطع على المالك ما كان له من المال...

قوله ولا يقطع على المالك ما كان له من المال...
قوله ولا يقطع على المالك ما كان له من المال...
قوله ولا يقطع على المالك ما كان له من المال...

كتاب السرقة

قوله ولا يقطع على المالك ما كان له من المال...
قوله ولا يقطع على المالك ما كان له من المال...
قوله ولا يقطع على المالك ما كان له من المال...

قوله ولا يقطع على المالك ما كان له من المال...
قوله ولا يقطع على المالك ما كان له من المال...
قوله ولا يقطع على المالك ما كان له من المال...

[illegible]

باب قطع الطريق
قال اذا خرج جماعة ممنوعين وواحد يقف على الامتناع فقصدا قطع الطريق فاخذوا قبل
اسم القدوري ١٢
ان يأخذوا مالا او يقتلوا نفسا حبسهم الامام حتى يجدوا قوة وان اخذوا مال مسلم او ذمي
جواب ١٢١
والمأخوذ اذا قسم على جماعة اصاب على واحد منهم عشرة دراهم فصاعدا او ما تبلغ قيمته ذلك
اي المال المأخوذ ١٢
قطع الامام ايدهم وارجلهم من خلا وان قتلوا ولم يأخذوا مالا قطعهم الامام خلا ولا اصلهم
جواب قوله وان يأخذوا ١٢١
بقطع اليدين من الازلي واليسار من الرجل ١٢

[illegible]

ان يكون
عقودا وفي شئ اعطى وان يكون
بالسلح او بالخصا خارج لهم
معه قطع الطريق سواء كان او
ثلاثة وقوة بحيث لا يمكن ان يقطعوا
الطريق شررا في الاول ان يكون
ولان موجب لقطع الطريق
كبرى تكون ضربا على اربعة
الذي على خط الطريق واما كون
يلتص بالمال فغاية من اعاونه
قطع الطريق سهرة فلان الام
لان الصوفى كذا وقوله عاذا بالله
قدم السيرة الصوفى

[illegible]

قوله تعالى انما جزاء
وهي اربعة هذه الا
على الاحوال فاللأثر
من جبه الارض بد
على الامتناع لان
الماخوذ مال مسلم
القطع وتشرط كمال
لما القدرى
قطع اليد ليس في الر
ثلونا ه ويقتلون ح
من الآية ١٢
اذا قتلوا واخذوا
او صلبهم وان ش
واحد فلا توجب ج
ان هذه عقوبة واح
من حيث
كان قطع اليد الر
الحمد ولا في حاد
ابي يوسف انه لا يتر
اصل لتشهيد بالقتل

٥٣
 ورسوله الآية والكرامة
 في ذكرها ان شاء الله
 من القتي واخذ المال ١٢ ع
 اما الحبس في الاولى فلهذا
 من دون ايضا بالباشرة
 من قوله في قوله
 نعمة والحالة الثانية كما
 في الاذخ
 موبدة وتوينا لقطع
 كيلا يستباح طرفه
 الى تفويت جنس المنفعة
 عزم كايلا تفت الى عفو
 اجماعا ١٢
 ان شاء قطع ايديهم
 صلبرهم قال محمد بقة
 من يدخل في النفس في
 الطر ١٢
 وهو تفويت كامن
 في ١٢
 واحد وان كان في ال
 بين الصلبر تركب
 وهو لو ان شاء
 المقصود والتشهير
 في ١٢
 في غير في ثم قال
 في ١٢

[illegible][illegible]

[illegible]

قوله في الباقين على هذه السرقة الصغرى له ان المباشرة اصل والردع تابع ولا دخل مباشر في
 العاقل ولا اعتبار بالخلل في التبعية في عكسه يعكس المعنى الحكم وتما انه جناية واحدة
 قامت بالكل فاذا لم يقع فعل بعضهم موجبا كان فعلا لباقيين بعض لعلته وبقيت
 الحكم نصرا كالحاطي مع العائد واما ذوالرحم المحرم فقد قيل تاويله اذا كان مال مشكرا
 بين المقتطوع عليهم في الاحصاء مطلق لان الجناية واحدة على ما ذكرناه فالامتناع في حق
 البعض يوجب الامتناع في حق الباقيين بخلافه اذا كان فيهم مستامن لان الامتناع في
 حقه لخلل في نفسه وهو مخصص اما هنا الامتناع لخلل في الحرز والقافلة حرز واحد
 واذا سقط الحد صلا القتل لا لاولياءه لظهور حق العبد ما ذكرناه فان شاقا قتلوا وان شاقا
 عفووا واذا قطع بعض لقافلة الطريق على بعض لم يجب الحد لان الحرز واحد فصلا
 القافلة كذا واحد ومن قطع الطريق ليلا او نهارا في المصر او بين الكوفة والحيرة
 فليس بقاطع الطريق استقسانا وفي القياس يكون قاطع الطريق وهو قولنا لشافعي
 لوجود حقيقة ومن ابى يوسف انه يجب الحد اذا كان خارج المصر وان كان بقره لانه
 لا يلحقه الغوث وتضمنه ان قاتلوا نهارا بالسلح او ليلا به او بالحشب فهو قاطع الطريق
 لان السلح لا يلحق والغوث يبطى بالليالي ونحن نقول ان قطع الطريق بقطع المارة
 ولا يتحقق ذلك في مصر وبقره منه لان الظاهر حقوق الغوث الا انهم يؤخذون ببرد
 المالك بصلا للعق الى المستحق ويؤدون ويحسبون لا ركا بهما الجناية ولو قتلوا قاتلا

فاما ذكر في الصبي المجنون قول ابى حنيفة وزفره وعن ابى يوسف انه لو باشر العقلاء
 بعد الباقيون على هذه السرقة الصغرى له ان المباشرة اصل والردع تابع ولا دخل مباشر في
 العاقل ولا اعتبار بالخلل في التبعية في عكسه يعكس المعنى الحكم وتما انه جناية واحدة
 قامت بالكل فاذا لم يقع فعل بعضهم موجبا كان فعلا لباقيين بعض لعلته وبقيت
 الحكم نصرا كالحاطي مع العائد واما ذوالرحم المحرم فقد قيل تاويله اذا كان مال مشكرا
 بين المقتطوع عليهم في الاحصاء مطلق لان الجناية واحدة على ما ذكرناه فالامتناع في حق
 البعض يوجب الامتناع في حق الباقيين بخلافه اذا كان فيهم مستامن لان الامتناع في
 حقه لخلل في نفسه وهو مخصص اما هنا الامتناع لخلل في الحرز والقافلة حرز واحد
 واذا سقط الحد صلا القتل لا لاولياءه لظهور حق العبد ما ذكرناه فان شاقا قتلوا وان شاقا
 عفووا واذا قطع بعض لقافلة الطريق على بعض لم يجب الحد لان الحرز واحد فصلا
 القافلة كذا واحد ومن قطع الطريق ليلا او نهارا في المصر او بين الكوفة والحيرة
 فليس بقاطع الطريق استقسانا وفي القياس يكون قاطع الطريق وهو قولنا لشافعي
 لوجود حقيقة ومن ابى يوسف انه يجب الحد اذا كان خارج المصر وان كان بقره لانه
 لا يلحقه الغوث وتضمنه ان قاتلوا نهارا بالسلح او ليلا به او بالحشب فهو قاطع الطريق
 لان السلح لا يلحق والغوث يبطى بالليالي ونحن نقول ان قطع الطريق بقطع المارة
 ولا يتحقق ذلك في مصر وبقره منه لان الظاهر حقوق الغوث الا انهم يؤخذون ببرد
 المالك بصلا للعق الى المستحق ويؤدون ويحسبون لا ركا بهما الجناية ولو قتلوا قاتلا

قوله في الباقين على هذه السرقة الصغرى له ان المباشرة اصل والردع تابع ولا دخل مباشر في
 العاقل ولا اعتبار بالخلل في التبعية في عكسه يعكس المعنى الحكم وتما انه جناية واحدة
 قامت بالكل فاذا لم يقع فعل بعضهم موجبا كان فعلا لباقيين بعض لعلته وبقيت
 الحكم نصرا كالحاطي مع العائد واما ذوالرحم المحرم فقد قيل تاويله اذا كان مال مشكرا
 بين المقتطوع عليهم في الاحصاء مطلق لان الجناية واحدة على ما ذكرناه فالامتناع في حق
 البعض يوجب الامتناع في حق الباقيين بخلافه اذا كان فيهم مستامن لان الامتناع في
 حقه لخلل في نفسه وهو مخصص اما هنا الامتناع لخلل في الحرز والقافلة حرز واحد
 واذا سقط الحد صلا القتل لا لاولياءه لظهور حق العبد ما ذكرناه فان شاقا قتلوا وان شاقا
 عفووا واذا قطع بعض لقافلة الطريق على بعض لم يجب الحد لان الحرز واحد فصلا
 القافلة كذا واحد ومن قطع الطريق ليلا او نهارا في المصر او بين الكوفة والحيرة
 فليس بقاطع الطريق استقسانا وفي القياس يكون قاطع الطريق وهو قولنا لشافعي
 لوجود حقيقة ومن ابى يوسف انه يجب الحد اذا كان خارج المصر وان كان بقره لانه
 لا يلحقه الغوث وتضمنه ان قاتلوا نهارا بالسلح او ليلا به او بالحشب فهو قاطع الطريق
 لان السلح لا يلحق والغوث يبطى بالليالي ونحن نقول ان قطع الطريق بقطع المارة
 ولا يتحقق ذلك في مصر وبقره منه لان الظاهر حقوق الغوث الا انهم يؤخذون ببرد
 المالك بصلا للعق الى المستحق ويؤدون ويحسبون لا ركا بهما الجناية ولو قتلوا قاتلا

قوله في الباقين على هذه السرقة الصغرى له ان المباشرة اصل والردع تابع ولا دخل مباشر في
 العاقل ولا اعتبار بالخلل في التبعية في عكسه يعكس المعنى الحكم وتما انه جناية واحدة
 قامت بالكل فاذا لم يقع فعل بعضهم موجبا كان فعلا لباقيين بعض لعلته وبقيت
 الحكم نصرا كالحاطي مع العائد واما ذوالرحم المحرم فقد قيل تاويله اذا كان مال مشكرا
 بين المقتطوع عليهم في الاحصاء مطلق لان الجناية واحدة على ما ذكرناه فالامتناع في حق
 البعض يوجب الامتناع في حق الباقيين بخلافه اذا كان فيهم مستامن لان الامتناع في
 حقه لخلل في نفسه وهو مخصص اما هنا الامتناع لخلل في الحرز والقافلة حرز واحد
 واذا سقط الحد صلا القتل لا لاولياءه لظهور حق العبد ما ذكرناه فان شاقا قتلوا وان شاقا
 عفووا واذا قطع بعض لقافلة الطريق على بعض لم يجب الحد لان الحرز واحد فصلا
 القافلة كذا واحد ومن قطع الطريق ليلا او نهارا في المصر او بين الكوفة والحيرة
 فليس بقاطع الطريق استقسانا وفي القياس يكون قاطع الطريق وهو قولنا لشافعي
 لوجود حقيقة ومن ابى يوسف انه يجب الحد اذا كان خارج المصر وان كان بقره لانه
 لا يلحقه الغوث وتضمنه ان قاتلوا نهارا بالسلح او ليلا به او بالحشب فهو قاطع الطريق
 لان السلح لا يلحق والغوث يبطى بالليالي ونحن نقول ان قطع الطريق بقطع المارة
 ولا يتحقق ذلك في مصر وبقره منه لان الظاهر حقوق الغوث الا انهم يؤخذون ببرد
 المالك بصلا للعق الى المستحق ويؤدون ويحسبون لا ركا بهما الجناية ولو قتلوا قاتلا

كان حراما واذا اشربا الا بعد ذلك
 انما الاحقة عليه فاذا اشربا
 كان حراما واذا اشربا الا بعد ذلك
 انما الاحقة عليه فاذا اشربا
 كان حراما واذا اشربا الا بعد ذلك
 انما الاحقة عليه فاذا اشربا

والجسد بغير إذن المولى لانه صار فرض عين وملاك اليمين ورق النكاح لا يظهر في حق من
 في العبد والجارية ١٢ في الزوجة ١٣
 الاعيان كما في الصلوة والصوم مجتهدا ما قبل لتغير لان بغيرها مقنعان لا ضرورة الى ابطال
 اى بغير العبد والمرأة كفاية ١٤
 حق المولى والزوجه ويكره الجعل مادام للمسلمين في لانه يشبه لاجرو ولا ضرورة اليه لان مال
 بيت المال معد لنوازل المسلمين فاذا امرى كين فلا يأس بان يقوى بعضهم بعضا لان
 اى شئ في بيت المال ١٥
 فيه دفع الضرر الاعلى بالحاق الادنى يؤيد ان النبى عليه السلام اخذ دروعا من
 اخذ من
 صفوان وعمر بن الخطاب يغزى الاعزب عن ذى الحيلة ويعطى لشاخص فرس القاعد

باب كيفية القتال

وإذا دخل المسلمون دار الحرب فخاصوا مدنية أو حصنا دعوههم إلى الإسلام لما روى ابن
عباس أن النبي عليه السلام ما قاتل قوم حتى دعاهم إلى الإسلام فإن أجابوا كفوا عن قتالهم
الحصول المقصود وقد قال صلعم امرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله الحمد لله
والله اعلم بالصواب فان الحكم بغيره يخالف ما قبله ١٢

وان متنعوا دعوتهم الى اداء الجزية به امر رسول الله عليه السلام امراء الجيوش لانه احد طينته
بدا القتال على ما نطق به النص هذا في حق من يقبل منه الجزية ومن لا تقبل منه كالمرتدين
وعبد الاوثان من العرب فانما في دعائهم الى قبول الجزية لانه لا يقبل منهم الا الاسلام
قال الله تعالى تقتلونهم او يسلمون فان بذلوها فلهم والمسلمين وعليهم ما على المسلمين
القول على انما بذلوا الجزية ليكون دماءهم كدمائنا واموالهم كما موالنا والمراد بالذيل
القبول ولكن المراد بالاغواء المذكور فيه في القرآن انه اعلم ولا يجوز ان يقاتل من لم يبلغ
الدعوة الى الاسلام الا ان يدعوه لقوله عليه السلام في وصيته امراء الاجناد فدعهم الى شهادة

[illegible]

[illegible]

[illegible]

من اهل الحرب لا يجزى لهم لان النبي عليه السلام نهى عن بيع السلاح من اهل الحرب جملة
اي لا يجزى لغير اهل الحرب اي الشارع وهو السلاح ١٢
اليهم لان فيه تقويةهم على قتال المسلمين فيمنع من ذلك كذا الكراخ لما بينا وكذا العدة كانه
اصلا لسلاحه وكذا بعد الموادة لانها على شرف التقصير والافتضاء فكانوا علينا وهذا هو
القياس في الطعام والثوب لاننا عرفناه بالنص فانه عليه السلام امر بمعاملة ان يجر اهل مكة
وهم حرب عليه **فصل** اذا امن رجل حرا وامراة حرة او جماعة او اهل حصن
او مدينة فمما امنهم ولم يكن لاحد من المسلمين قتالهم ولا صل فيه قوله عليه السلام
المسلمون تكافؤ ماؤهم وليسعي بذمتهم ادناهم اي الله هو الواحد كانه من اهل القتال
فيما فونه لانه من اهل المنعة فيحقق الامان منه لملاقاة محله ثم يتعدى الى غير ذلك
لا يجزى وهو الايمان وكذا الامان لا يجزى فيكامل كولاية الانكاح **قال** لا ينكح
في ذلك مفسدة فينبذ اليوم كما اذا امن الامام بنفسه ثم رأى لمصلحة في البند وقد
بيناه في اول فصل الامام حصنا ومن واحد من الجيش فيه مفسدة ينبذ الامام الايمان
لما بينا ويؤديه الامام لا يقبضه على اية بخلافه اذا كان فيه نظر لانه ربما تعوت المصلحة
بالتأخير فكان معتدلا ولا يجوز ان كان في لانه متهمة بهم وكذا الافلاكية له على المسلمين
قال ولا اسير ولا تاجر يدخل عليهم لانها ما صحت بان تحت ايديهم فلا يخافونهم الا امان
يخص بعمل الخوف ولا يخافونهم لان عليه في امان عن المصلحة ولا نهم كمال الشك لا مصلحتهم
يجوز ان اسير او تاجر فيقتلوا بامانه فلا ينفق لنا بابا لفق وقص استمر دار الحرب
ولم يهاجر اليها ليعم امانه لما بينا ولا يجوز ان كان العبد المحجور عند في حقيقته الا ان كان له
اي جواز ذلك ١٢

[illegible][illegible]

ومن اهل الحرب

ع ما بينا وبينكم

كانوا علينا وهذا هو

فيما ان يجر اهل مكة

عة او اهل حصن

ل فيه قوله عليه السلام

منا كان من اهل القتال

بعدك الى غير ذلك

تلك قال لا يكون

المصلحة في البند وقد

بيننا كما امام الامان

لانه وجماعتهم المصلحة

لاية له على المسلمين

في الاعتقاد ١٢

فلا يخافونهم الا مان

كل اشتراكهم عليهم

من استمر دار الحرب

اني حقيقا الان وان لم

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

والناقلة والثاني منعدم لعدم الاستنقاذ وجودة ظاهر ثم قيل موضع الخلاف ان الحكم
على القسمة اذا قسم الامام لان جهاد كان حكم للملك لا يثبت بدنه وقيل لكرهه وهي كراهة
تنزيه عند محمد فانه قال على قول ابي حنيفة وابي يوسف لا يجوز القسمة في دار الحرب عند محمد
الا فضل ان يقسم في دار الاسلام وجب لكرهه ان قيل البطلان راجح الا انه تقاعد عن سلب
الجواز فلا يتقاعد عن ابرار الكراهة قال والرد في المقاتل في العكس سواء استوهم في
السبب المجاوزة او شهود الواقعة على غير ذلك اذ المقاتل لم يرض ولا غيره لما ذكرنا واذا حقهم
المدح في دار الحرب قبل ان يخرجوا الغنيمة الى دار الاسلام شاركهم فيها خلافا للشافعي بعد
انقضاء القتال وهو بناء على كونه ناسا كاملا انما ينقطع حق المشاركة عندنا بالآخر انما
يقسمه الامام في دار الحرب لبيعة الغنائم فيها لان لكل واحد منها ايم الملك فيقطع حق شريكه
المدح قال لاحق كاهل سوق العسكر في الغنيمة الا ان يقتاتوا وقال الشافعي في احد
قوله ليسهم لهم لقوله عليه السلام الغنيمة لمن شهد الواقعة ولا نه وجب لجهاد معنى تكثير
السواد وكنا ان لم يجز المجاوزة على قصد القتال فانعدم السبب لظاهر فيعتبر السبب
الحقيقي هو القتال فيفيد الاستحقاق على حسب حاله فان ساءد لجلالنا لقتال داره
موقوف على غير اوتاديلان يشهدا على قصد القتال وان لم تكن الامام حوله تحمل عليها
الغنائم قسمها بين الغانمين قسمة ايداع ليجلوها الى دار الاسلام ثم يجهزها منهم فيقسمها
قال لعل الضعيف هكذا اذكر في المختصر ولم يشترط رضاهم وهو رواية السالكين
واجملة في هذا ان الامام اذا وجد في الغنيمة حيلة يحمل لغنائمهم لان الحيلة المجهول
اي حيلة الكلام في هذا المقام ١٢ شرط ١٢

لان المدح في دار الاسلام لا يثبت بدنه وقيل لكرهه وهي كراهة تنزيه عند محمد فانه قال على قول ابي حنيفة وابي يوسف لا يجوز القسمة في دار الحرب عند محمد
الا فضل ان يقسم في دار الاسلام وجب لكرهه ان قيل البطلان راجح الا انه تقاعد عن سلب الجواز فلا يتقاعد عن ابرار الكراهة قال والرد في المقاتل في العكس سواء استوهم في
السبب المجاوزة او شهود الواقعة على غير ذلك اذ المقاتل لم يرض ولا غيره لما ذكرنا واذا حقهم المدح في دار الحرب قبل ان يخرجوا الغنيمة الى دار الاسلام شاركهم فيها خلافا للشافعي بعد
انقضاء القتال وهو بناء على كونه ناسا كاملا انما ينقطع حق المشاركة عندنا بالآخر انما يقسمه الامام في دار الحرب لبيعة الغنائم فيها لان لكل واحد منها ايم الملك فيقطع حق شريكه
المدح قال لاحق كاهل سوق العسكر في الغنيمة الا ان يقتاتوا وقال الشافعي في احد قوله ليسهم لهم لقوله عليه السلام الغنيمة لمن شهد الواقعة ولا نه وجب لجهاد معنى تكثير
السواد وكنا ان لم يجز المجاوزة على قصد القتال فانعدم السبب لظاهر فيعتبر السبب الحقيقي هو القتال فيفيد الاستحقاق على حسب حاله فان ساءد لجلالنا لقتال داره
موقوف على غير اوتاديلان يشهدا على قصد القتال وان لم تكن الامام حوله تحمل عليها الغنائم قسمها بين الغانمين قسمة ايداع ليجلوها الى دار الاسلام ثم يجهزها منهم فيقسمها
قال لعل الضعيف هكذا اذكر في المختصر ولم يشترط رضاهم وهو رواية السالكين واجملة في هذا ان الامام اذا وجد في الغنيمة حيلة يحمل لغنائمهم لان الحيلة المجهول
اي حيلة الكلام في هذا المقام ١٢ شرط ١٢

كتاب

ما لهم كذا اذا كان في بيت المال فضل جولة لانه مال المسلمين ولو كان للغايبين او لبعضهم

لا يخبرهم في رواية السيد الصغير كذا ابتداء اجارة وصار كما اذا انقضت ذكابة في مفارقة ومـ

وفيقه فضل حمولة ويخرجهم في رداية السيرة الكبرى لانه دفع الضرر العام بتحميله خراجه

فانه لا يجبر على العمل بغير رضا ١٢
ولا يجوز بيع الغنائم قبل القسمة في دار الحرب لانه لا ملك قبلها وفي خلاف الشافعي

قد ساء الاصل ومن مات من الغائبين في دار الحرب فلا حق له في الغنيمة ومن مات منها

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

من الغنية

وَمَا أَهْلُ الْبَيْتِ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ مُتَّبِعُونَ

المالك فيه عند وفد بيساه قال وه باس بان يعلق الصدر خاد الراحب وبأهواهم
 اى فى مساو قسمة الغنمة فى دار الراحب اب الرمح فاعل المفعول محذوف وهو الراجة اب

وجدوا من الطعام واللعيد الضعيف رسل ولم يقيد بالحاجة وقد سرحها في

ولم يشترطها في الأخرى ووجه الأولى أنه مشترك بين الغاممين فلا يباح الانتفاع
 ٥٥ في رواية الكبير ١٢١

به الحاجة كما في الثياب الدواب وجه الأخرى قوله عليه السلام في طعام خير

كلها وادعقوها ولا تغتووها ولأن الحكم يدور على ليل الحاجة وهو كونه في دار الحرب

لأن الغازي لا يستصعب قوت نفسه ولفظ هرة مدأ مقامه فيها والمرة منقطعة فبقى على

اصلا لا باحة الحاجة بخلاف السلاح لانه يستعمل في نفع اهل دليل الحاجة وقد تمس اليه

في الشهر الحرام
كالخز والحم واستعمل فيه كالسمن والزيت قال ويستعملوا الحطب في بعض النسخ الطيب

وَبَدَّهْنًا بِالذَّهْنِ وَوَقَحْوَاسَ الدَّيَّةِ لِمَا سَأَلَكَ إِلَى جَمْعِهِ ذَلِكَ وَقَالُوا مَا عُدَّتْهُ

اشارة الى ذكره من قولنا طعاما كما نذكر الى جهتها

عن المحدث قال كنت
 في مجلسه على الشاي فوجدني
 أتناول صليبا وقال الكحل
 قال يا شيخنا ما هذا
 قال يا شيخنا هذا صليب
 الذي لا يذوق الموت
 قال يا شيخنا هذا صليب
 الذي لا يذوق الموت
 قال يا شيخنا هذا صليب
 الذي لا يذوق الموت

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

والله اعلم بالصواب فان الظاهر والباطن قد اختلفا في هذه المسئلة فلو كان الامر على ما ذهب اليه من ان الاموال بناء على ان اليد حقيقة لا يشك على العقار عندنا وعند
هذه الاشياء من ان الاموال بناء على ان اليد حقيقة لا يشك على العقار عندنا وعند هذه الاشياء من ان الاموال بناء على ان اليد حقيقة لا يشك على العقار عندنا وعند

الاول هو كغيره من الاموال بناء على ان اليد حقيقة لا يشك على العقار عندنا وعند هذه الاشياء من ان الاموال بناء على ان اليد حقيقة لا يشك على العقار عندنا وعند
هذه الاشياء من ان الاموال بناء على ان اليد حقيقة لا يشك على العقار عندنا وعند هذه الاشياء من ان الاموال بناء على ان اليد حقيقة لا يشك على العقار عندنا وعند

الاول هو كغيره من الاموال بناء على ان اليد حقيقة لا يشك على العقار عندنا وعند هذه الاشياء من ان الاموال بناء على ان اليد حقيقة لا يشك على العقار عندنا وعند
هذه الاشياء من ان الاموال بناء على ان اليد حقيقة لا يشك على العقار عندنا وعند هذه الاشياء من ان الاموال بناء على ان اليد حقيقة لا يشك على العقار عندنا وعند
هذه الاشياء من ان الاموال بناء على ان اليد حقيقة لا يشك على العقار عندنا وعند هذه الاشياء من ان الاموال بناء على ان اليد حقيقة لا يشك على العقار عندنا وعند

والله اعلم بالصواب فان الظاهر والباطن قد اختلفا في هذه المسئلة فلو كان الامر على ما ذهب اليه من ان الاموال بناء على ان اليد حقيقة لا يشك على العقار عندنا وعند
هذه الاشياء من ان الاموال بناء على ان اليد حقيقة لا يشك على العقار عندنا وعند هذه الاشياء من ان الاموال بناء على ان اليد حقيقة لا يشك على العقار عندنا وعند

وقد زالت بخلاف المتخصص لأنه كان حق به قبل الإحراق فكذلك بعد ذلك بعد أن انقضى قصد الإحراق
بمنتهى قياسه عليه غير صحيح لوجود الفارق

به ان كانوا اغنياء وانتفعوا به ان كانوا ارجح كانه صار في حكم اللقطة تعذبا لكونه على الغنيين
لنفر ١٢

وان كانوا يتقوا به بعد الا حراز قد قيمته الى الغنم ان كان لم يقسم وان قسمت القيمة

والغنى يتصدق بقيمته والفقر لا شيء عليه لقيام القيمة مقام الأصل فاختار

حله وحصل في كيفية القسمة قال ويقسم الامام الغنية فيخرج خمسها بقوله

تعالى فان لله خمسة و للرسول استثنى خمسة يقسم اربعة الاخماس بين الفاتحين لانه
استقار الاستثناء والاخر اذ انه ليس في اللفظ الاستثناء والاب

عليه السلام فسمي بالعين ثم للعارس هـ وان والراجل هم عبد أبي حنيفة وهو وفاة
 ابي الذي سمي على رجليه ١١ وهو قال في ١٢

للعاشرة عشرة وهو قول الساجي لما روي ابن جرير عن ابن أبي عمير عن ابن سنان عن
 الشيخ الاول وسكون الثاني وضم الثالث ١٢ احرجه الجاحظ الى النهاية ١٢
 انما اريد بها ثمانية اسماء والاحاد اسماء كانه الاستة اقل من الثمانية او على ثمانية امثلة

اصتال ال ا ا ا لانه لك والف والشاك وال ا ا ا للشاك لا غيروا لا حنفه ولا ماري

(ابن عباس رض) ان النبي عليه السلام اعطاه فارس^٦ سمهين^٧ والراجل سمه افتخار^٨ فاعطاه

فدبر جمع الى قوله وقد قال عليه السلام للفارس سهران للرجال سهران وقد روى عن ابن عمر

فمنه قوله تعالى فليكن الله له واليا

[Faint handwritten text from bleed-through]

[illegible]

قال ابن جرير قال ابن جرير قال ابن جرير قال ابن جرير قال ابن جرير

ما یصلح الیہ و ربیب
 و کان یوسف قال
 ایستغنی و الس
 فیہ و اخر عینہ فاما
 الاخر فاجعل
 الی فی الخ

ما یصلح الیہ و ربیب
 و کان یوسف قال
 ایستغنی و الس
 فیہ و اخر عینہ فاما
 الاخر فاجعل
 الی فی الخ

ابن الطاهر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب

ان کون الوديع من فخره

Handwritten musical notation on a five-line staff, featuring various notes and rests.

في قوله تعالى ان النبي عليه السلام قسم للفارس سهمين وللراجل سهما واذا تعارضت روايتاه ترجم روايت
 غيرهما وكان الكروا الفر من جنس احد فيكون غناؤه مثل غناء الراجل فيفضل عليه سهم واحد
 تعد اعتبارا لمقتل الزيادة لتعد معرفته في دار الحكم على سبيل ما هو للفارس سببا لنفسه
 والفارس للراجل سبب واحد فكان استحقاقه على ضعفه كما يسميهم الفارس احد قال ابو
 يسهم الفرسين لما روي عن النبي عليه السلام اسمهم لفرسين ولان الواحد قد يفتك بالآخر
 فكما ان البراءين اوس قاذ فرسين ولم يسميهم سوا الله عليه السلام الا فرس واحد كان
 القتال لا يتحقق بفرسين جمعة واحدة فلا يكون السبب ظاهرا مفضيا الى القتال عليهما
 فيسهم لواحدهما لا يسميهم لثلاثة افراس ما رواه مجهول كالتقيل كما اعطى سلمة بن اكرع
 سهمين وهو راجل والبراذين والعتاق سواء لان الارهاب مضى الى جنس الخيل في الكتاب
 قال الله تعالى ومن رباط الخيل ترهبون به عد الله وعدكم واسم الخيل يطلق على ابدان
 والعتاق والحجين والمقرنا طلاقا واحدا ولان العربي ان كان في الطلب المهرب اقوى
 فالبرذون اصبر واكثر عطا ففى كل واحد منهما منفعة معتبرة فاستويا ومن خل
 دار الحرب فارسا فحق فرسه استحق سهم الفرسان من خل اجملا فاستحق سهم
 واحد لجمي الشافعي على عكس الفصلين هكذا روي بن المبارك عن ابى حنيفة والفصل الثاني

ان النبي عليه السلام قسم للفارس سهمين وللراجل سهما واذا تعارضت روايتاه ترجم روايت
 غيرهما وكان الكروا الفر من جنس احد فيكون غناؤه مثل غناء الراجل فيفضل عليه سهم واحد
 تعد اعتبارا لمقتل الزيادة لتعد معرفته في دار الحكم على سبيل ما هو للفارس سببا لنفسه
 والفارس للراجل سبب واحد فكان استحقاقه على ضعفه كما يسميهم الفارس احد قال ابو
 يسهم الفرسين لما روي عن النبي عليه السلام اسمهم لفرسين ولان الواحد قد يفتك بالآخر
 فكما ان البراءين اوس قاذ فرسين ولم يسميهم سوا الله عليه السلام الا فرس واحد كان
 القتال لا يتحقق بفرسين جمعة واحدة فلا يكون السبب ظاهرا مفضيا الى القتال عليهما
 فيسهم لواحدهما لا يسميهم لثلاثة افراس ما رواه مجهول كالتقيل كما اعطى سلمة بن اكرع
 سهمين وهو راجل والبراذين والعتاق سواء لان الارهاب مضى الى جنس الخيل في الكتاب
 قال الله تعالى ومن رباط الخيل ترهبون به عد الله وعدكم واسم الخيل يطلق على ابدان
 والعتاق والحجين والمقرنا طلاقا واحدا ولان العربي ان كان في الطلب المهرب اقوى
 فالبرذون اصبر واكثر عطا ففى كل واحد منهما منفعة معتبرة فاستويا ومن خل
 دار الحرب فارسا فحق فرسه استحق سهم الفرسان من خل اجملا فاستحق سهم
 واحد لجمي الشافعي على عكس الفصلين هكذا روي بن المبارك عن ابى حنيفة والفصل الثاني

في قوله تعالى ان النبي عليه السلام قسم للفارس سهمين وللراجل سهما واذا تعارضت روايتاه ترجم روايت
 غيرهما وكان الكروا الفر من جنس احد فيكون غناؤه مثل غناء الراجل فيفضل عليه سهم واحد
 تعد اعتبارا لمقتل الزيادة لتعد معرفته في دار الحكم على سبيل ما هو للفارس سببا لنفسه
 والفارس للراجل سبب واحد فكان استحقاقه على ضعفه كما يسميهم الفارس احد قال ابو
 يسهم الفرسين لما روي عن النبي عليه السلام اسمهم لفرسين ولان الواحد قد يفتك بالآخر
 فكما ان البراءين اوس قاذ فرسين ولم يسميهم سوا الله عليه السلام الا فرس واحد كان
 القتال لا يتحقق بفرسين جمعة واحدة فلا يكون السبب ظاهرا مفضيا الى القتال عليهما
 فيسهم لواحدهما لا يسميهم لثلاثة افراس ما رواه مجهول كالتقيل كما اعطى سلمة بن اكرع
 سهمين وهو راجل والبراذين والعتاق سواء لان الارهاب مضى الى جنس الخيل في الكتاب
 قال الله تعالى ومن رباط الخيل ترهبون به عد الله وعدكم واسم الخيل يطلق على ابدان
 والعتاق والحجين والمقرنا طلاقا واحدا ولان العربي ان كان في الطلب المهرب اقوى
 فالبرذون اصبر واكثر عطا ففى كل واحد منهما منفعة معتبرة فاستويا ومن خل
 دار الحرب فارسا فحق فرسه استحق سهم الفرسان من خل اجملا فاستحق سهم
 واحد لجمي الشافعي على عكس الفصلين هكذا روي بن المبارك عن ابى حنيفة والفصل الثاني

ان يستحق سم الفرسان والحاصل ان المعتد عند ذلك حالة الجائزة وعند حال اقتضاء الحرب
 لان السبب هو القرب القتال فيعتبر حال الشخص عند الجائزة وسيله الى سبب الخروج
 من البيت لتعليق الاحكام بالقتال يدل على مكان الوقوف عليه لو عند او غير يعلق بنجر
 الوقعة لانه اقرب الى القتال وكذلك الجائزة نفسها قتال لانه يلحقهم الخوف بها والحال بعد حالة
 الامم ولا معتبر بها وان الوقوف على حقيقة القتال متغير وكذلك على فهو الوقعة لانه حال
 القاء الصفين فتقام الجائزة مقامه هو السبب الفضل ليه ظاهرا اذا كان قتلا قتال
 فيعتبر حال الشخص حالة الجائزة فارسا كان او رجلا ولو دخل فارسا وقاتل رجلا
 لضيق المكان يستحق سم الفرسان بالاتفاق ولو دخل فارسا ثم باع فرسه ووهبوا
 اجرا وrehن ففي رواية الحسن عن ابي حنيفة يستحق سم الفرسان اعتبارا للجائزة
 وفي ظاهر الرواية يستحق سم الرجال لان الاقدام على هذه التصرفات يدل على انه لم يكن من
 قصده الجائزة القتال فارسا ولو باعه بعد الفراغ لم يسقط سم الفرسان وكذا اذا
 باع في حالة القتال عند البعض الاصل انه يسقط لان البيع يدل على ان عرضه
 التجارة فيه لانه ينتظر عرضه ولا يسهل لمولاه ولا امرأه ولا صبي ولا جنون ولا ذمي ولكن خفف
 لهم على حسب ما يرى الامام لما روي انه عليه السلام كان لا يسهل للنساء الصبيان
 والعبيد لكن كان يرضخ لهم وكما استعان عليه السلام باليهود على ايرهم لم يعطهم شيئا
 الغنية يعني لم يسهل لهم لانه الجرائم عبادته والذمي ليس من اهل لبادعة والصب المروءة
 عاجزان عنه ولهذا لم يلحقهم افرضه والعبد لا يمكنه المروءة لانه يرضخ لهم عقرضيا

كتاب السير
 في بيان ما كان عليه حال الفرسان في الجائزة
 ان السبب هو القرب القتال فيعتبر حال الشخص عند الجائزة وسيله الى سبب الخروج
 من البيت لتعليق الاحكام بالقتال يدل على مكان الوقوف عليه لو عند او غير يعلق بنجر
 الوقعة لانه اقرب الى القتال وكذلك الجائزة نفسها قتال لانه يلحقهم الخوف بها والحال بعد حالة
 الامم ولا معتبر بها وان الوقوف على حقيقة القتال متغير وكذلك على فهو الوقعة لانه حال
 القاء الصفين فتقام الجائزة مقامه هو السبب الفضل ليه ظاهرا اذا كان قتلا قتال
 فيعتبر حال الشخص حالة الجائزة فارسا كان او رجلا ولو دخل فارسا وقاتل رجلا
 لضيق المكان يستحق سم الفرسان بالاتفاق ولو دخل فارسا ثم باع فرسه ووهبوا
 اجرا وrehن ففي رواية الحسن عن ابي حنيفة يستحق سم الفرسان اعتبارا للجائزة
 وفي ظاهر الرواية يستحق سم الرجال لان الاقدام على هذه التصرفات يدل على انه لم يكن من
 قصده الجائزة القتال فارسا ولو باعه بعد الفراغ لم يسقط سم الفرسان وكذا اذا
 باع في حالة القتال عند البعض الاصل انه يسقط لان البيع يدل على ان عرضه
 التجارة فيه لانه ينتظر عرضه ولا يسهل لمولاه ولا امرأه ولا صبي ولا جنون ولا ذمي ولكن خفف
 لهم على حسب ما يرى الامام لما روي انه عليه السلام كان لا يسهل للنساء الصبيان
 والعبيد لكن كان يرضخ لهم وكما استعان عليه السلام باليهود على ايرهم لم يعطهم شيئا
 الغنية يعني لم يسهل لهم لانه الجرائم عبادته والذمي ليس من اهل لبادعة والصب المروءة
 عاجزان عنه ولهذا لم يلحقهم افرضه والعبد لا يمكنه المروءة لانه يرضخ لهم عقرضيا

كتاب السير
 في بيان ما كان عليه حال الفرسان في الجائزة
 ان السبب هو القرب القتال فيعتبر حال الشخص عند الجائزة وسيله الى سبب الخروج
 من البيت لتعليق الاحكام بالقتال يدل على مكان الوقوف عليه لو عند او غير يعلق بنجر
 الوقعة لانه اقرب الى القتال وكذلك الجائزة نفسها قتال لانه يلحقهم الخوف بها والحال بعد حالة
 الامم ولا معتبر بها وان الوقوف على حقيقة القتال متغير وكذلك على فهو الوقعة لانه حال
 القاء الصفين فتقام الجائزة مقامه هو السبب الفضل ليه ظاهرا اذا كان قتلا قتال
 فيعتبر حال الشخص حالة الجائزة فارسا كان او رجلا ولو دخل فارسا وقاتل رجلا
 لضيق المكان يستحق سم الفرسان بالاتفاق ولو دخل فارسا ثم باع فرسه ووهبوا
 اجرا وrehن ففي رواية الحسن عن ابي حنيفة يستحق سم الفرسان اعتبارا للجائزة
 وفي ظاهر الرواية يستحق سم الرجال لان الاقدام على هذه التصرفات يدل على انه لم يكن من
 قصده الجائزة القتال فارسا ولو باعه بعد الفراغ لم يسقط سم الفرسان وكذا اذا
 باع في حالة القتال عند البعض الاصل انه يسقط لان البيع يدل على ان عرضه
 التجارة فيه لانه ينتظر عرضه ولا يسهل لمولاه ولا امرأه ولا صبي ولا جنون ولا ذمي ولكن خفف
 لهم على حسب ما يرى الامام لما روي انه عليه السلام كان لا يسهل للنساء الصبيان
 والعبيد لكن كان يرضخ لهم وكما استعان عليه السلام باليهود على ايرهم لم يعطهم شيئا
 الغنية يعني لم يسهل لهم لانه الجرائم عبادته والذمي ليس من اهل لبادعة والصب المروءة
 عاجزان عنه ولهذا لم يلحقهم افرضه والعبد لا يمكنه المروءة لانه يرضخ لهم عقرضيا

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible][illegible]

حل لقتال مع اظه
 المولى عن الخروج
 كالتاجر والراثة
 القتال مقام هذا
 والذى غايضه
 السم في الدلالة
 علمه ولا يسوي
 المسالكين سم
 الشافعي لهم
 وبنا المطبقين
 فمعه على ثلثة
 ضا الناس وسا

١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

كتاب منزلة العبد لقياً
 ابرؤوله اذا قاتل كما
 الجرحى تقوم على المروءة
 جمع جرح ١٢
 تمام القتال خلاف الا
 على المرضى ١٢
 ريق ولم يقاتل لان فيه
 ولا يبلغ به السهم اذا قاتل
 ما الخمس فيقسم على ثلاثة
 الى القربى فيهم ويقدره
 ثم فقيرهم يقسم بينهم للذكر
 غير فضل بين والفقير في
 وقال عليه السلام لا مقدر
 غريب تقدم في الزكوة ١٢
 العوض لما ثبت في حق
 ما ان احكامهم
 فيهم في الاضمار
 وبسبب الاستحقاق في اربعة اقسام
 فاضاف في نفسه من العدم والسكران
 صارون من العدم والسكران
 عباد الله في السداد
 فيهم في الاضمار
 فيهم في الاضمار
 فيهم في الاضمار

م الرق وتوهم عن غيره
 انه دخل بخدمة المولى
 منى سكرى دارا حركى
 منى بها اخرقة عن حقة
 على
 حكمة كانه قادر حمية
 يرتبط بقوله لانها حجرة ١٢
 صنفعة المسلمين كانه
 فى قتال راوى دله لى على
 نل كانه جها واول لى
 اسرم سكرى للتيامى
 سكرى لا يدفع الى اغنياء
 رقت خطا نتيين يكو
 لى ان اخفاء لادعة الراش
 لى ها اتم ان الله تعالى
 نيت حقا لعض و
 لى ان كان فادرا
 لى ان كان فادرا
 لى ان كان فادرا
 لى ان كان فادرا

[illegible]

وَالنَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ اعْطَاهُمُ النَّصِيحَةَ الْكَاتِبِيَّةَ اَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَقَلَ فَقَالَ لَهُمْ لَنْ يَزَالُوا مَعِيَ
دُعَاةٌ وَتَمْلِكُ مُقَدَّرَةٌ

هكذا في الجاهلية والإسلام وشبهك بين أصابعه دل على أن المراد من النص قرب

النصرة لا قرب القرابة قال فماذا ذكر الله تعالى في الخمس فانه لا يشترط الكلام بذكرها باسمه

وَقَدْ نَبِي عَلَيْهِ السَّلَامُ سَقَطَ كَمَا سَقَطَ الصَّفِي لَآنَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَسْتَحَقُّ بِرِسَالَتِهِ

ولا رسول بعدنا ولا نصفي شيء كان عليه السلام به مطفيه نفسه من الغيئة مثل درع

اوسيف اوجارية وقال لشافعي ما لا يعرف سحر الرسول الى الخليفة والحجة عليه

ما قد منا هو محمد و علي لقدي كانوا يستحقون من انبي عليا السلام بالنظر الى رتبة

قال وبعد بالفقر قال العبد الضعيف عسى الله هذا الذي تكلم به في قوله تعالى قال الحق

سرم الفقير منهم ساقط ايضا لما روينا من الاجماع وان فيه معنى لحدقة نظر الى امر

ایسی دوزی بنی علیہ الصلوٰۃ والسلام ۱۲
ایسی دوزی بنی علیہ الصلوٰۃ والسلام ۱۳

انفق على سقوط حق الاغنياء ما اقروا وهم يدخلون في الاضافات الثلاثة وانه ادخل الموحد

اولا لثان دار الحرب مغيرين بغير اذن الامام فاخذوا شيئا من خمس لان الغنيمة هو المأخوذ

امام حسن علیہ السلام سے مروی ہے کہ

قال نعم لمن أراد ذلك فليكن من أهل البيت
 من أراد ذلك فليكن من أهل البيت
 من أراد ذلك فليكن من أهل البيت

[illegible][illegible][illegible]

المسألة الأولى في بيان ما هو المشيئة

من ان القضاة

سید احمد علی خان

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the number 554 in a circle.

قهر او غلبة لا اختلاس وسرقة والخمس طيقتها ولو دخل الواحد والاثنان باذن الامام
ففيه رديتان والشهوانه يمحى نه لما اذن لهم الامام فكذا ان لم نصرتهم بالامداد
فصار كالمنعة فان دخلت جماعة لها منعة فاحذف اشياء الخمس وان لم ياذن لهم
الامام لانه ما خذ قهر او غلبة فكان غنيمة ولا نه يجب على الامام ان ينصرهم
اذ لو خذ لهم مكان فيه وهن المسلمين بخلاف الواحد الاثنان لانه لا يجب عليه
نصرتهم **فصل في التفصيل قال** ولا بأس بان ينفل الامام في حال القتال و
يخوض على لقتال فيقول من قتل قتيلاً فله سلبه ويقول للسرية قد جعلت لكم الربيع
بعدا الخمس معناه بعد ما رفع الخمس لان القريض مندوب اليه قال الله تعالى يا
ايها النبي حرص المؤمنون على لقتال وهذا نوع تحريض بشر قد يكون التفصيل ما ذكر
وقد يكون بغيره الا انه لا ينبغي للامام ان ينفل بكل المأخوذ لان فيه ابطال حق الكل
فان فعله مع السرية جاز كان التصرف اليه وقد تكون المصلحة فيه ولا ينفل بها حران
الغنيمة بدار الاسلام لان حق الغير قد تاكل فيه بالاحراز **قال** الامم من الخمس لانه لا حق
للفائمين في الخمس اذ لم يجعل السلب للقاتل فهو من حيلة الغنيمة والقاتل وغيره
في ذلك سواء وقال الشافعي السلب للقاتل اذا كان من اهل ان يسهم له وقتله
قتله مقبلاً لقوله عليه السلام من قتل قتيلاً فله سلبه والظاهر انه نصب شرع
لانه بقتله ولا ان القاتل مقبلاً اكثر غناء فيخص سلبه اظهارا للتفاوت بينين
غيره وكتا انه ما خذ بهوة الجيش فيكون غنيمة فيقسم فسمه الغنائم كما نطق به النص

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion on military law and the distribution of spoils.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, providing further commentary on the legal principles discussed.

وقال عليه السلام لجيب بن ابي سلمة ليس لك من سلب خيتك الا ما طابت به نفسك وما لك
ومارواه يحتل نصيبا لشعر ويحتل تنقبيل فتحم على ثلث المارواه وزيادة الغنم لا يقبض في
واحد كما ذكرناه والسلب على المقتول من ثيابه وسلاحه ولبه وكنه ما كان على مركبه
السرج والالة وكانا مامعه على الدابة من ماله في حقيقته او على سبطه وما عدا ذلك فليس
بسلب وما كان مع غلامه على حماره اخرى فليس بسلبه ثم التنقبيل قطع حواشي ثيابي في المارواه
فانما ثبت بعد احران بدار الاسلام امر من قبل حتى لو كان له امر من صاحب جارية فهي له
فانما هو مسلم واستبد بالمال على طهرها ولا يديها وهذا عند ابي حنيفة وابي يوسف
وقال محمد بن ابي يونس ان يطاها ويبيعها لان التنقبيل يثبت به المالك عند الكفاية بالقسمه
في دار الحرب والشراء من العربي ويوجب لضمان بالاذن لا بد من هذا الاختلاف

باب استيلاء الكفار

واذا غلب الكفار على الروم فسيروهم واخذوا ما ملكت ايمانهم من الاموال والاعيان والارباب
وإذا غلب الكفار على الروم فسيروهم واخذوا ما ملكت ايمانهم من الاموال والاعيان والارباب

وقال عليه السلام في رجل سلب ثيابه من رجل مسلم فباعها بدينار فقال له انك قد فعلت
فانما هو مسلم واستبد بالمال على طهرها ولا يديها وهذا عند ابي حنيفة وابي يوسف
وقال محمد بن ابي يونس ان يطاها ويبيعها لان التنقبيل يثبت به المالك عند الكفاية بالقسمه
في دار الحرب والشراء من العربي ويوجب لضمان بالاذن لا بد من هذا الاختلاف

كتاب
المسيرة
وقال عليه السلام في رجل سلب ثيابه من رجل مسلم فباعها بدينار فقال له انك قد فعلت
فانما هو مسلم واستبد بالمال على طهرها ولا يديها وهذا عند ابي حنيفة وابي يوسف
وقال محمد بن ابي يونس ان يطاها ويبيعها لان التنقبيل يثبت به المالك عند الكفاية بالقسمه
في دار الحرب والشراء من العربي ويوجب لضمان بالاذن لا بد من هذا الاختلاف

انما هو مسلم واستبد بالمال على طهرها ولا يديها وهذا عند ابي حنيفة وابي يوسف
وقال محمد بن ابي يونس ان يطاها ويبيعها لان التنقبيل يثبت به المالك عند الكفاية بالقسمه
في دار الحرب والشراء من العربي ويوجب لضمان بالاذن لا بد من هذا الاختلاف

الألقية ولو كان مغنوا وهو مثل يأخذ قبل القسمة ولا يأخذ بعدها كان لاخذ بالمثل
أي غنمه لمولون ١٢
أي غنمه ١٢
غير ضيف كذا إذا كان هو هو بلا يأخذ لما يساوي كذا إذا كان مشترك بمثله قد أو وصفا
أشاره إلى قوله غير مفيد ١٢
قال فان اسروا عبدا فاشتره رجل واخرجه الى ارض الاسلام فبقيت عيشه واخذ من شهاق
أي محراب ١٢
أي الكفار ١٢
المولى يأخذ بالثمن الذي اخذ به من العتق اما لاخذ بالثمن فله ما قلنا ولا يأخذ لارش
أي المولى القديم ١٢
لأن المالك فيه ضيف فلو اخذ اخذ بمثله وهو لا يفيد كما يحيط شئ من الثمن لا ارضا لا يباينها
لأن الارش رابعه ودانير ١٢
أي بسبب فقي العين ١٢
من الثمن بخلاف الشفعة لأن الصفقة لما قولت لا الشفع صا المشتري يد المالك بمنزلة المشتري
شراء فاسد ولا ارضا فمن فيه كافي لخصه بها المالك صحر فافترقا وان اسروا عبدا فاشتره
فان من غصب حرة فله بيت انتهى عنهما بعض نصف القيمة ١٢
رجل بالرد هم فاشترى ثانية وادخله دارا لحر فاشترى رجل اخر يافت درهم فليس له
أي مرة ثانية ١٢
الاول ان يأخذ من الثاني بالثمن ان كان له ما وروى على ملكه ولم يشترى الاول ان يأخذ
الرجح ١٢
من الثاني بالثمن ان كان له ما وروى على ملكه ثم يأخذ المالك القديم بالثمن ان شاء لانه
شراء ١٢
قام عليه بالثمن فيما اخذ بها وكذا اذا كان الماسوق منه الثاني غائبا ليس للاول ان يأخذ
الاول الذي تقدم اوله والاولى اعطاه ثانيا المشتري الثاني ١٢
أي المالك القديم ١٢
اعتبار ارجال حضرة ولا يملك علينا اهل الحر بالثمن مدبينا وقرنا اولونا ومكانتنا واحرا
ونملك عليهم جميع ذلك لان السبب ما يفيدها للمالك في محله والحال مال المبيع والحرم معصوم
أشاره الى ما ذكر من المديرو غير ١٢
بنفسه وكذا امن سواه لانه ثبت الحرية فيه من وجه بخلاف رقابهم لان الشرع
وامن الام والدمر وغير ١٢
استقطعتهم جزاء على جنائهم جعلهم قاء لا جنائهم من صواع واذا البقي عبد مسلم لم
سبب كراههم التوحيد ١٢
قد خل ليهم فاخذوا لهم مملوك عندنا حنيفة مروا لا يملكون لان العمة لحي المالك لقيام
أي الموجودة في العبد ١٢
يندو قد زالت ولهم الواحدة من دار الاسلام ملكوه ولانه ظهرت يدا

[illegible]

على نفسه بالخروج من دارنا لان سقوط اعتبارها لتحقيق يد المولى عليه تمكينه من الاقتناع
وقد انت يد المولى ظهرت يد على نفسه وصار معصوما بنفسه فلم يبق محلا للملك بخلاف
الامر دلال يد المولى باقية لقيام يد اهل الدار فظهر يد واذ الم يثبت الملك لم عند الحقيقة
ياخذ للمالك القديم بغير شيء موزن ويا كان او مشترى او مغنوا قبل نفسه وتبعه لثمة
يؤدى عونه من بيت المال لانه لا يمكن اعادة القصة لتفرق الغائبين وتعد اجتماعهم وليس له
على الملك جعل الا ين كونه حاصل لنفسه اذ في نفسه انه ملكه وان ند بعير اليهم فاخذ لا ملكه
لتحقق الاستيلاء اذ لا يد للحياء لظهور عند الخروج من دارنا بخلاف العبد على ما ذكرنا وان
اشترى رجل وادخله دار الاسلام فصاحبه ياخذ بالثمن ان شاء لما بينا فان ابن عبد
اليوم وذهب معه بفرس ومناخ فاخذ لمشر كون ذلك كله واشترى رجل ذلك كله
واخرج الى دار الاسلام فان المولى ياخذ لعبد بغير شيء والفرس والمناخ بالثمن وهذا عند
ابن حنيفة رة وقال ياخذ لعبد فامعه بالثمن ان شاء اعتبارا للحالة الاجتماعية بحالة الانفراد
وقد بينا الحكم في كل فرد واذا دخل محروى دارنا باه ان اشترى عبدا مسلما وادخله دار الحرب
عق عند ابن حنيفة رة وقال لا يعتق لان الازالة كانت مستحقة بطريق معين وهو البيع
وقد انقطعت ولاية الجبر عليه فبقى في يد عبدا ولا بن حنيفة ان تخليص المسلم عن ذل
الكافر واجب في مقام الشوط وهو تبان الدارين مقام العلة وهو الاعتاق تخليصه كما
يقام معنى ثلث حيض مقام التقري في ما اذا السلم احد الزوجين في دار الحرب اذا السلم
عبد خرج لغيره او ظهر على الدار فموجر وكذلك اذا خرج عبدهم الى عسكر المسلمين

[illegible]

فصل اول در بیان احوال و عیال
و در بیان احوال و عیال و در بیان احوال و عیال

فهم احرار لما روي ان عبيدا من عبيد طائفة اسلموا وخرجوا الى سيول الله عليه السلام
فقضى بعقبتهم قال هم عتقاء الله ولا نه احرار نفسه بالخروج لينا امرنا الموكاة اوبالقان
بمنعة المسلمين اذا ظهر على الدار واعتبار دية اولى من اعتبار دية المسلمين لانها استوثق
على نفسه والحاجة في حقه الزيادة توكيد وفي حقه الى اثبات ليد ابتداء فكان اولى

باب المستامن

واذا دخل المسلم دار الحرب تاجر فلا يجل له ان يتعرض بشئ من امواله ولا من ماله ولا
ضمن ان لا يتعرض لهم بالاستيذان فالتعرض بعد ذلك يكون غدا او الغدا حراما لا ذنبا
بهم ملكهم فاخذوا اموالهم وجسمهم او فعل غير ذلك لم يعلم للملك لم يمنعهم لانهم
العهد عتق الاسير لانه غير مستامن فيباح له التعرض ان اطلقوه طوعا فان غلبهم اعني
التاجر فاخذ شيئا وخرجه ملكه ملكا محظورا لو رده الاستيلاء على مال مباحا لانه
بسبب الغد فواحد فذلك خيافي فيهم بالتصدي به وهذا لان المحظور لا يمنع العتق السبيل
ما بيناه واذا دخل المسلم دار الحرب بامان فادانه حرى او اذانه هو حربيا او غصبا
صاحبه ثم خرج اليها واستامن الحرى لم يقض لو اذانه من اهل صاحبه بشئ اما الادانة
فان القضاء بعقبة لولاية ولا ولاية وقت الادانة اصلا ولا وقت القضاء على المستامن
لانه ما اترحم حكمه الاسلام فيا مضي من افعاله وانما التزم ذلك في المستقبل واما
الفصل لانه ما ملكا الذي غصبه استولى عليه لمصادقته ما لا خير معصوم على ما بيناه
وكذلك لو كانا حربيين فعلا ذلك ثم خرجا مستامين لما قلنا ولو خرجا مسلمين

كتاب السيد

قوله لما روي ان عبيدا من عبيد طائفة اسلموا وخرجوا الى سيول الله عليه السلام
قوله فقالهم قال هم عتقاء الله ولا نه احرار نفسه بالخروج لينا امرنا الموكاة اوبالقان
قوله بمنعة المسلمين اذا ظهر على الدار واعتبار دية اولى من اعتبار دية المسلمين لانها استوثق
قوله على نفسه والحاجة في حقه الزيادة توكيد وفي حقه الى اثبات ليد ابتداء فكان اولى
قوله واذا دخل المسلم دار الحرب تاجر فلا يجل له ان يتعرض بشئ من امواله ولا من ماله ولا
قوله ضمن ان لا يتعرض لهم بالاستيذان فالتعرض بعد ذلك يكون غدا او الغدا حراما لا ذنبا
قوله بهم ملكهم فاخذوا اموالهم وجسمهم او فعل غير ذلك لم يعلم للملك لم يمنعهم لانهم
قوله العهد عتق الاسير لانه غير مستامن فيباح له التعرض ان اطلقوه طوعا فان غلبهم اعني
قوله التاجر فاخذ شيئا وخرجه ملكه ملكا محظورا لو رده الاستيلاء على مال مباحا لانه
قوله بسبب الغد فواحد فذلك خيافي فيهم بالتصدي به وهذا لان المحظور لا يمنع العتق السبيل
قوله ما بيناه واذا دخل المسلم دار الحرب بامان فادانه حرى او اذانه هو حربيا او غصبا
قوله صاحبه ثم خرج اليها واستامن الحرى لم يقض لو اذانه من اهل صاحبه بشئ اما الادانة
قوله فان القضاء بعقبة لولاية ولا ولاية وقت الادانة اصلا ولا وقت القضاء على المستامن
قوله لانه ما اترحم حكمه الاسلام فيا مضي من افعاله وانما التزم ذلك في المستقبل واما
قوله الفصل لانه ما ملكا الذي غصبه استولى عليه لمصادقته ما لا خير معصوم على ما بيناه
قوله وكذلك لو كانا حربيين فعلا ذلك ثم خرجا مستامين لما قلنا ولو خرجا مسلمين

اسمى الدين ۱۲۸۸

| | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | | |
|----|----|----|----|----|----|----|----|----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|------|
| 1. | 2. | 3. | 4. | 5. | 6. | 7. | 8. | 9. | 10. | 11. | 12. | 13. | 14. | 15. | 16. | 17. | 18. | 19. | 20. | 21. | 22. | 23. | 24. | 25. | 26. | 27. | 28. | 29. | 30. | 31. | 32. | 33. | 34. | 35. | 36. | 37. | 38. | 39. | 40. | 41. | 42. | 43. | 44. | 45. | 46. | 47. | 48. | 49. | 50. | 51. | 52. | 53. | 54. | 55. | 56. | 57. | 58. | 59. | 60. | 61. | 62. | 63. | 64. | 65. | 66. | 67. | 68. | 69. | 70. | 71. | 72. | 73. | 74. | 75. | 76. | 77. | 78. | 79. | 80. | 81. | 82. | 83. | 84. | 85. | 86. | 87. | 88. | 89. | 90. | 91. | 92. | 93. | 94. | 95. | 96. | 97. | 98. | 99. | 100. |
|----|----|----|----|----|----|----|----|----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|-----|------|

أما في حق من كان له من قبله من الدين فله أن يبيع ما كان له من قبله من الدين

ومما هو القوي من ذلك فساد الدين الذي ابتاد به المجرمون وقد نقضوا عهداً إذاً خاصاً

وَقَدْ أَفْلَحَ الْفَائِزُ

في الخطأ والكفارة فلا طلاق الكتاب والدين لأن العصاة الثابتة بالأحاديث والاسلام

لا يخطأ، يعارض الدخول بالإيمان وإنما لا يخطأ لقصاصه في الإيمان يستغاث في الاستغثة لا منقاة

بَدَنُ الْأَمَامِ وَجَمَاعَةِ السَّلَفِ لَا يُوَحِّدُكَ إِلَّا فِي دَارِ الْحَيَاةِ إِنَّمَا يَجْعَلُكَ لِلدَّيْنِ فِي مَالِهِ فِي الْعَمَلِ

لأن العواقب لا تقدر العبد على الخطا لأنه لا قدرة له على الصيانة فهو متماثل للراشدين والحواس

علمم علی اعتبار بر لھا و ان کا ان اسیرین و قتل کردہ صاحبہ و قتل کردہ صاحبہ و قتل کردہ صاحبہ

الفاصل لا يقع في الخط عند الجاحية فتروا له في السيرين الدية في الخط واليد

لا يثبت إقراره ولا ينكره إلا بيمينه على ما ليس له وأما ما لا يصح العمل به

وَجِبَالُهَا يُدْرِكُ الْبُؤْسُ فِيهَا يَأْتِيهِ الْمَاجِدُ الْمَكِيدُ (١٠٠)

وہاں پہلے ہی پانی سمیٹ کر کھائے اور پھر پانی پیا۔

وہی ہے جس نے ان کو پتہ دیا کہ ان کے پاس کیا ہے۔

١٠

مجلس شورای اسلامی

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

[illegible]

44

جلد
کتاب
المسیر

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
مكتوباً في كتاب مبين
يسر على الناس فهمه
وعلموا به ما فيه
من النور والهدى
والبرهان والبيان
والهدى إلى صراط مستقيم
والحمد لله رب العالمين

من داره فوضع الخراج عليه ١١
عشرته لما في عند ومنه عدم
بكله فافهم اذ مدت عليه كاذن
كان في يده فلا قيام لمضي عنها
فدوت ذبا وفي نزولها السهم
وعدوا ١٢ من السهم
السهم من ثمنه في السهم
على حرم منية في السهم
على وجوب السهم الفضل اعطاه
اذا اكله فوجوب السهم
من السهم وخمان السهم
الذي داره

امی ترد و اب تفصیل التردد اب

اسی فقیر کا نام

۱۵۴۳ هـ / ۱۷۶۰ م - امی بحرانی المودع ۲

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ای بیکل واحد من انسان سیتی یدہ ۱۲ اب ای ہذا الکون الذی اودع فی دورتا ۱۲

یعنی کہ ان قصیدوں میں جو کچھ ہے

اسی المقدوری کتاب

11/1/82

بل بوقوع الرعب في قلوبهم ۱۲ غ

1957

یعنی من مجوس ہجرت کذا قال سخی اب ای من اہل ایمن اب

ای غنیمت بر تبار و نسل منعموم را اب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١٠٠

ای فی دار الاسلام پورہ

اسی کیلئے غریب

شماره پنجم

مما يصير مسلماً بعدة سلام إليه إذا كان في بيتا و تحت أديمته و مع بياض الليل في حلق

وہنہا اولادہ فی دار الحرب وہو فی دار الاسلام ۱۲

٨٢٤

100

2

[illegible]

وان اسلم في دار الحرب ثم جاء فظهر على لدار فولادة الصغار احرار مسلمون تبعوا
الي دار الاسلام ١٢
لا يهملونهم لانهم كانوا تحت ولايته حين اسلموا والدار واحدة وما كان من مال او دعه
مسلم او ذميا فهو له لانه في يد محترمة ويد كريمة وما سوى ذلك في اما المرأة واولاده
الكبار فليسوا قتلنا واما المال الذي في يد الحرب فلا نه لم يصير معصوما لان يد الحرب ليست
يد محترمة واذا اسلم الحرب في دار الحرب فقتله مسلم فهذا او خطأ وله ورثته مسلمون
هناك فلا شيء عليهم الا كفافي خطأ وقال الشافعي يجب الدية في الخطأ والقصاص
في العمد كنه اراق دما معصوما الوجه العاصم هو الاسلام كونه مستقبلا للكرامة وهذا لان
العصمة اصلها الموثقة لحصول اصل الزجر بها وهي ثابتة بجماع والمقومة كمال فيه
لكمال الامتناع به فيكون صفاه فيعلق به الاصل كذا قوله تعالى فان كان من قوم
عدو لكم وهم مؤمن ففريق بر رتبة مؤمنة الآية فجعل الفريق كل لموجب رجوع العدو
ما بين ١٢

قوله فان كان من قوم عدو لكم وهم مؤمن ففريق بر رتبة مؤمنة الآية فجعل الفريق كل لموجب رجوع العدو
ما بين ١٢
قوله فان كان من قوم عدو لكم وهم مؤمن ففريق بر رتبة مؤمنة الآية فجعل الفريق كل لموجب رجوع العدو
ما بين ١٢
قوله فان كان من قوم عدو لكم وهم مؤمن ففريق بر رتبة مؤمنة الآية فجعل الفريق كل لموجب رجوع العدو
ما بين ١٢

قوله فان كان من قوم عدو لكم وهم مؤمن ففريق بر رتبة مؤمنة الآية فجعل الفريق كل لموجب رجوع العدو
ما بين ١٢

كتاب

قوله فان كان من قوم عدو لكم وهم مؤمن ففريق بر رتبة مؤمنة الآية فجعل الفريق كل لموجب رجوع العدو
ما بين ١٢

قوله فان كان من قوم عدو لكم وهم مؤمن ففريق بر رتبة مؤمنة الآية فجعل الفريق كل لموجب رجوع العدو
ما بين ١٢

قوله فان كان من قوم عدو لكم وهم مؤمن ففريق بر رتبة مؤمنة الآية فجعل الفريق كل لموجب رجوع العدو
ما بين ١٢

اولا كونه كل المذكور في تفتي غير وكان العصاة المؤثمة بالادمية لان الادمي خلق مقبولا

لا يوصف الاسلام كما زعمه الخصم ۱۲ و

اعباء التكليف والقيام بها بمجموعة التعرض الاموال تابعة لها اما المقومة فالاصل فيها

اسی طرح کہیں کہیں

الاموال لان التقوم بدون عجز الفائت ذلك في الاموال دون النفوس من مشيئة التما

وهو في المال دون النفس فكنا لتفوس تامة ثم العصة المقوفة في الاموال بالاحراز والاركان

مورال پاپا جان پاپا

۱۲/۱۲ ۱۲/۱۲

العزبة بالمنعة فذلك في الغوس لأن الشجر اسقط اعتبار منعة الكفرة لما أنه أوجب بطلانها

فلا يجب القصاص في البيت فليأمن فيه ۱۱

والمرتبة المستأمن في دارنا من كل وجه كما قصدنا الانتقال إليها ومن قتل مسلما

امی الی دارالحکوب ۱۲

خط الأولى له أو قل حرب يادخل لينابا مان فاسلم والدنية على عاقبته للإمام عليه السلام

لأنه قتل نفسا معصومة خطأ فيعتبر ببسائر النفوس المعصومة ومعنى قوله للإمام ابن حنبل إذا أخذ

1991

لأنه لو كان الظالم قد كان عمداً فإن شاء الإمام قتله وإن شاء أخذ بالدية كالأمر بالنفس معصية

ای بطریق اخصیہ ۱۲

والقتل عهد الولي معلوم وهو العامة أو السلطان قال عليه السلام السلطان لي من

الأولى له وقوله وإن شاء أخذ الدية معناه بطريق الصلح لأن موجع العنق هو القود معناه

كانت الدولة تنفق في هذه المدة على القديس فاضل كان اقلها: الصلوات والاعمال الخيرية

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَكُونَنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ

باب العشر والخارج

قَالَ ارْضَ لِعَرَبٍ كُلِّهَا رَضِيَ عَشْرَةٌ وَهِيَ مَا بَيْنَ الْعَدَايَةِ إِلَى أَقْصَى حَرْبِ الْيَمِينِ مَعْرَةً إِلَى الشَّامِ أَوَّلُ

۲۰

[illegible][illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وحكمة في كل شيء

[illegible]

١٢٣٤٥٦٧٨٩١٠١١١٢١٣١٤١٥١٦١٧١٨١٩٢٠٢١٢٢٢٣٢٤٢٥٢٦٢٧٢٨٢٩٣٠٣١٣٢٣٣٣٤٣٥٣٦٣٧٣٨٣٩٤٠٤١٤٢٤٣٤٤٤٥٤٦٤٧٤٨٤٩٥٠٥١٥٢٥٣٥٤٥٥٥٦٥٧٥٨٥٩٦٠٦١٦٢٦٣٦٤٦٥٦٦٦٧٦٨٦٩٧٠٧١٧٢٧٣٧٤٧٥٧٦٧٧٧٨٧٩٨٠٨١٨٢٨٣٨٤٨٥٨٦٨٧٨٨٨٩٩٠٩١٩٢٩٣٩٤٩٥٩٦٩٧٩٨٩٩

صاحب الارتفاع كذا لا يجوز اخذ ما قرب من العام وكان القياس في البقران تكون خراجية
 لانها من حيز ارض الخراج الا ان الصحابة وظفوا عليها العشر فتراث القياس لاجماعهم قال عثمان
 ان احياء يدر خرفها او يعين استخراجها او ماء دجلة والفرات والانهار العظام التي لا يملكها
 احد فهي مشرقة وكذلك احياء اجماع السماء وان احياء اجماع الانهار التي حفرها الاعمال
 مثل نهري المالك ونهر يزدجرد فهي خراجية لما ذكرنا من اعتبار الماء اذ هو السبب للثماء
 ولا يمكن توظيف الخراج ابتداء على مسلم كرها فيعتبر في ذلك الماء كان السقي بجماع
 الخراج دالة التامة قال الخراج الذي ضعه عمر رضي الله عنه اهل السواد من كل جريب
 يبلغه الماء قفيزا شح هو الصاع ودرهم ومن جريب الرطبة خمسة دراهم من
 جريب الكرم المتصل الفيل المتصل عشرة دراهم هذا هو المنقول عن عمر فان
 بعث عثمان بن حنيف حتى يسمي سواد العراق وجعل حذيفة مشرفا فاشعر فبلغت
 ولثنت الف الف جريب ووضع على ذلك ما قلنا وكان ذلك بحضور من الصحابة ومن
 غير نكير فكان اجماعا منهم وكان المؤن متفاوتة فالكرم اخفها مؤنة والمزارع
 اكثرها مؤنة والرياب بينهما والوظيفة متفاوتت بتفاوتها فجعل الواجب في
 الكرم اعلاها وفي الزرع ادناها وفي الرطبة اوسطها قال وما سوى ذلك من
 الاصناف كالزعران والبستان وغيره يوضع عليها حسب الطاقة لانه
 ليس فيه توظيف غير رضى وقد اعتبر الطاقة في ذلك فتعتبرها فيها
 لا توظيف فيه قالوا ونهاية الطاقة ان يبلغ الواجب نصف الخراج

والظاهر ان هذا هو القياس في البقران تكون خراجية لانها من حيز ارض الخراج الا ان الصحابة وظفوا عليها العشر فتراث القياس لاجماعهم قال عثمان ان احياء يدر خرفها او يعين استخراجها او ماء دجلة والفرات والانهار العظام التي لا يملكها احد فهي مشرقة وكذلك احياء اجماع السماء وان احياء اجماع الانهار التي حفرها الاعمال مثل نهري المالك ونهر يزدجرد فهي خراجية لما ذكرنا من اعتبار الماء اذ هو السبب للثماء ولا يمكن توظيف الخراج ابتداء على مسلم كرها فيعتبر في ذلك الماء كان السقي بجماع الخراج دالة التامة قال الخراج الذي ضعه عمر رضي الله عنه اهل السواد من كل جريب يبلغه الماء قفيزا شح هو الصاع ودرهم ومن جريب الرطبة خمسة دراهم من جريب الكرم المتصل الفيل المتصل عشرة دراهم هذا هو المنقول عن عمر فان بعث عثمان بن حنيف حتى يسمي سواد العراق وجعل حذيفة مشرفا فاشعر فبلغت ولثنت الف الف جريب ووضع على ذلك ما قلنا وكان ذلك بحضور من الصحابة ومن غير نكير فكان اجماعا منهم وكان المؤن متفاوتة فالكرم اخفها مؤنة والمزارع اكثرها مؤنة والرياب بينهما والوظيفة متفاوتت بتفاوتها فجعل الواجب في الكرم اعلاها وفي الزرع ادناها وفي الرطبة اوسطها قال وما سوى ذلك من الاصناف كالزعران والبستان وغيره يوضع عليها حسب الطاقة لانه ليس فيه توظيف غير رضى وقد اعتبر الطاقة في ذلك فتعتبرها فيها لا توظيف فيه قالوا ونهاية الطاقة ان يبلغ الواجب نصف الخراج

والظاهر ان هذا هو القياس في البقران تكون خراجية لانها من حيز ارض الخراج الا ان الصحابة وظفوا عليها العشر فتراث القياس لاجماعهم قال عثمان ان احياء يدر خرفها او يعين استخراجها او ماء دجلة والفرات والانهار العظام التي لا يملكها احد فهي مشرقة وكذلك احياء اجماع السماء وان احياء اجماع الانهار التي حفرها الاعمال مثل نهري المالك ونهر يزدجرد فهي خراجية لما ذكرنا من اعتبار الماء اذ هو السبب للثماء ولا يمكن توظيف الخراج ابتداء على مسلم كرها فيعتبر في ذلك الماء كان السقي بجماع الخراج دالة التامة قال الخراج الذي ضعه عمر رضي الله عنه اهل السواد من كل جريب يبلغه الماء قفيزا شح هو الصاع ودرهم ومن جريب الرطبة خمسة دراهم من جريب الكرم المتصل الفيل المتصل عشرة دراهم هذا هو المنقول عن عمر فان بعث عثمان بن حنيف حتى يسمي سواد العراق وجعل حذيفة مشرفا فاشعر فبلغت ولثنت الف الف جريب ووضع على ذلك ما قلنا وكان ذلك بحضور من الصحابة ومن غير نكير فكان اجماعا منهم وكان المؤن متفاوتة فالكرم اخفها مؤنة والمزارع اكثرها مؤنة والرياب بينهما والوظيفة متفاوتت بتفاوتها فجعل الواجب في الكرم اعلاها وفي الزرع ادناها وفي الرطبة اوسطها قال وما سوى ذلك من الاصناف كالزعران والبستان وغيره يوضع عليها حسب الطاقة لانه ليس فيه توظيف غير رضى وقد اعتبر الطاقة في ذلك فتعتبرها فيها لا توظيف فيه قالوا ونهاية الطاقة ان يبلغ الواجب نصف الخراج

لا يزداد عليه لان التخصيف عين الانصاف لما كان لثان تقسم لكل بين لغاين والى
كل رضى يحوطها ما ائطو فيها غنيل متفرقا واشجارا وروثا وديارا ووظفوا من الداهم ولا
كهاوت ذلك لان التقدير يجب ان يكون بهذا الطاقة من اى شىء كان قال فان لم
تطوق ما وضع عليه بالتخصيم الامام والنقصان عند قلة الربع جاشن بالاجماع الاترى
الى قول عمر لعلمك ما حملتها الارض ما لا تطيق فقا لا بل حملناها ما تطيق ولو زناها
لا طاقنا وهذا يدل على جواز النقصان واما الزيادة عند زيادة الربع يجوز عند
اعتبار ارباب النقصان وعند ابى يوسف ولا يجوز لان عمر لم يزد حصة الخبز بزيادة
الطاقة وان غلبت ارض الخراج الماء او انقطع الماء عنها او اصطلمت الاربع افة
فلا خراج عليه لانه فات الثمن من الزراعة وهو الماء التقديرى المعتبر فى الخراج
وقد اذا اصطلمت الاربع افة فات الماء التقديرى فى بعض الحول كونه ناميا فى جميع
الحول شرط كفاى مال الزكاة او يلا الحكم على الحقيقة منذ خروج الخراج قال ان
عظمها صاحبها فعليه الخراج لان الثمن كان ثابتا وهو الذى قوته قالوا من انتقل
الى خسر الامرين من غير ان فعليه الخراج الاعلى لانه هو الذى ضيع الزيادة وهذا يفرق
ولا يفتى به كيلا يجرى الظلمة على خسر اموال الناس من اسلم من اهل الخراج اخذ
الخراج على حاله لان فيه معنى لمؤنة فيعتبر مؤنة فى حالة البقاء فامكن البقاء
على مسلم ويجوز ان يشتري مسلم ارض الخراج من الذى ويؤخذ منه الخراج
لما قلنا وقد صح ان الصحابة رضوا بشرا الاراضى الخراج وكانوا يؤدون خراجها قبل
وهو قوله لان فيه معنى المؤنة الخ ١٢

لا يزداد عليه لان التخصيف عين الانصاف لما كان لثان تقسم لكل بين لغاين والى
كل رضى يحوطها ما ائطو فيها غنيل متفرقا واشجارا وروثا وديارا ووظفوا من الداهم ولا
كهاوت ذلك لان التقدير يجب ان يكون بهذا الطاقة من اى شىء كان قال فان لم
تطوق ما وضع عليه بالتخصيم الامام والنقصان عند قلة الربع جاشن بالاجماع الاترى
الى قول عمر لعلمك ما حملتها الارض ما لا تطيق فقا لا بل حملناها ما تطيق ولو زناها
لا طاقنا وهذا يدل على جواز النقصان واما الزيادة عند زيادة الربع يجوز عند
اعتبار ارباب النقصان وعند ابى يوسف ولا يجوز لان عمر لم يزد حصة الخبز بزيادة
الطاقة وان غلبت ارض الخراج الماء او انقطع الماء عنها او اصطلمت الاربع افة
فلا خراج عليه لانه فات الثمن من الزراعة وهو الماء التقديرى المعتبر فى الخراج
وقد اذا اصطلمت الاربع افة فات الماء التقديرى فى بعض الحول كونه ناميا فى جميع
الحول شرط كفاى مال الزكاة او يلا الحكم على الحقيقة منذ خروج الخراج قال ان
عظمها صاحبها فعليه الخراج لان الثمن كان ثابتا وهو الذى قوته قالوا من انتقل
الى خسر الامرين من غير ان فعليه الخراج الاعلى لانه هو الذى ضيع الزيادة وهذا يفرق
ولا يفتى به كيلا يجرى الظلمة على خسر اموال الناس من اسلم من اهل الخراج اخذ
الخراج على حاله لان فيه معنى لمؤنة فيعتبر مؤنة فى حالة البقاء فامكن البقاء
على مسلم ويجوز ان يشتري مسلم ارض الخراج من الذى ويؤخذ منه الخراج
لما قلنا وقد صح ان الصحابة رضوا بشرا الاراضى الخراج وكانوا يؤدون خراجها قبل
وهو قوله لان فيه معنى المؤنة الخ ١٢

[illegible]

الكفر لا يراعى النسب وهذا المعنى يتنظم الفقير الغني ومنه هنا منقول عن عمرو وعثمان
رضي الله عنهما اي اولادهم ١٢
وعلى لم ينكر عليهم احد من المهاجرين الا نصا وانه وجب نصرة للمقاتلة فوجب على التفاوت
بمزية خراج الارض هذا لان وجب بدلا من النصرة بالنصر المال وذلك يتفاوت
بمزية الوفرة قلته فكذا ما هو بدله وما رواه محمود على انه كان في ذلك صلحا وتولاه امره
اي المال ١٢ اي الهجرة ١٢ انت جواب عن حديث الشرا في ١٢
بالاخذ من الحالة وان كانت لا يؤخذ منها الجزية **قال** توضع الجزية على اهل
الكتاب والمجوس لقوله تعالى من الذين اتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية الآية ووضع رسول الله
عليه السلام الجزية على المجوس **قال** وعنه قال اوثان من العجم فيها خلا الشافعي
اي الفدوى ١٢ اي المجوس عتابة
فهو يقول ان القتال واجب لقوله تعالى وقاتلوهم لا انا عرفنا جواز تركه في حق اهل
الكتاب والكتاب في حق المجوس بالخبر ففي من رآهم على الاصل ولنا انه يبيح استرقاقهم فيجوز
ضرب الجزية عليهم وكل واحد واحد مناهي شغل على شكل لنصف منهم فانه يكسب يؤخذ على المسلمين
في كسبه ان ظهر عليهم قبل ذلك فمهر نسائهم وصبيانهم في الجواز استرقاقهم ولا توضع على
عبدة الاوثان من العرب كالمزنيين لان كفرهم اقل قتلنا ما مشرك العرب فلان النبي عليه
السلام فتشأبى اظهروا القرآن نزل بلغتهم فالجزية في حقهم اظهر اما المزدن فلان كفر
بريه بعد ما هلك الاسلام ووقف على محاسنه فلا يقبل من الفريقين الا الاسلام او السيف
في العقوبة وعنه الشافعي سواه الله يسترق مشرك العرب جوابه ما قلنا واذا اظهر عليهم
فساؤهم وصبيانهم لان ابا بكر الصديق عند استرق نسوان بني حنيفة وصبيانهم
لما رزقوا قسمهم بين الغنائم ومن لم يسلم من رجالهم قتل لما ذكرنا ولا جزية على اهل

الذي يوجب حياته الى المسلمين
في ذلك لم ينكر عليهم احد من المهاجرين الا نصا وانه وجب نصرة للمقاتلة فوجب على التفاوت
بمزية خراج الارض هذا لان وجب بدلا من النصرة بالنصر المال وذلك يتفاوت
بمزية الوفرة قلته فكذا ما هو بدله وما رواه محمود على انه كان في ذلك صلحا وتولاه امره
اي المال ١٢ اي الهجرة ١٢ انت جواب عن حديث الشرا في ١٢
بالاخذ من الحالة وان كانت لا يؤخذ منها الجزية **قال** توضع الجزية على اهل
الكتاب والمجوس لقوله تعالى من الذين اتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية الآية ووضع رسول الله
عليه السلام الجزية على المجوس **قال** وعنه قال اوثان من العجم فيها خلا الشافعي
اي الفدوى ١٢ اي المجوس عتابة
فهو يقول ان القتال واجب لقوله تعالى وقاتلوهم لا انا عرفنا جواز تركه في حق اهل
الكتاب والكتاب في حق المجوس بالخبر ففي من رآهم على الاصل ولنا انه يبيح استرقاقهم فيجوز
ضرب الجزية عليهم وكل واحد واحد مناهي شغل على شكل لنصف منهم فانه يكسب يؤخذ على المسلمين
في كسبه ان ظهر عليهم قبل ذلك فمهر نسائهم وصبيانهم في الجواز استرقاقهم ولا توضع على
عبدة الاوثان من العرب كالمزنيين لان كفرهم اقل قتلنا ما مشرك العرب فلان النبي عليه
السلام فتشأبى اظهروا القرآن نزل بلغتهم فالجزية في حقهم اظهر اما المزدن فلان كفر
بريه بعد ما هلك الاسلام ووقف على محاسنه فلا يقبل من الفريقين الا الاسلام او السيف
في العقوبة وعنه الشافعي سواه الله يسترق مشرك العرب جوابه ما قلنا واذا اظهر عليهم
فساؤهم وصبيانهم لان ابا بكر الصديق عند استرق نسوان بني حنيفة وصبيانهم
لما رزقوا قسمهم بين الغنائم ومن لم يسلم من رجالهم قتل لما ذكرنا ولا جزية على اهل

في كسبه ان ظهر عليهم قبل ذلك فمهر نسائهم وصبيانهم في الجواز استرقاقهم ولا توضع على
عبدة الاوثان من العرب كالمزنيين لان كفرهم اقل قتلنا ما مشرك العرب فلان النبي عليه
السلام فتشأبى اظهروا القرآن نزل بلغتهم فالجزية في حقهم اظهر اما المزدن فلان كفر
بريه بعد ما هلك الاسلام ووقف على محاسنه فلا يقبل من الفريقين الا الاسلام او السيف
في العقوبة وعنه الشافعي سواه الله يسترق مشرك العرب جوابه ما قلنا واذا اظهر عليهم
فساؤهم وصبيانهم لان ابا بكر الصديق عند استرق نسوان بني حنيفة وصبيانهم
لما رزقوا قسمهم بين الغنائم ومن لم يسلم من رجالهم قتل لما ذكرنا ولا جزية على اهل

قوله والذئبي الذي يسكن ملك نفسه فلا معنى له جواب بدل العمة والسكنى وان
 وجوبه ان الذي يسكن ملك نفسه فلا معنى له جواب بدل العمة والسكنى وان
 ان الذي يسكن ملك نفسه فلا معنى له جواب بدل العمة والسكنى وان
 ان الذي يسكن ملك نفسه فلا معنى له جواب بدل العمة والسكنى وان

ثبت بكونه آدميا والذئبي يسكن ملك نفسه فلا معنى له جواب بدل العمة والسكنى وان
 اجتمعت عليه لحوالان تداخلت الجزيتان وفي الجامع لصغير من لم يؤخذ منه خراج راسه
 حتى مضت السنة وجاءت سنة اخرى لم يؤخذ وهذا عند أبي حنيفة وقال أبو يوسف
 وعلمنا يؤخذ منه هو قول الشافعي وان مات عند تمام السنة لم يؤخذ منه في قولهم جميعا ذلك
 ان مات بعض السنة امام مسألة الموت فقد ذكرناها وقيل خراج الاض على هذا الخلاف وقيل
 لا تدخل في الاتفاق لهما في الخلاف ان الخراج وجب عوضا والاعراض ذالجت امكن
 استيفاء واستوفى وقلا مكن فيها في بعد توالي السنين بخلاف ما اذا السلم كانه تعد استيفا
 ولا في حقيقة انها وجبت عقوبة على الاصرار على كفر على ما ينهوا له لا قبل منه لو ثبت بدنا عليه
 في حكم الروايات بل يكفينا ان يات به بنفسه فيعطى قائما والقباض منه قاعد في رواية
 ياخذ تلبية يجره من اقول اعطى الجزية يا ذمي وقيل عد الله فثبت انه عقوبة والعقوبة
 اذا اجتمعت تداخلت كالحبس ولا نها وجبت بدلا عن القتل في حرم وعن النصرة فحقا
 كما ذكرنا لكن في المستقبل لا في الماضي ان القتل ما يستوفى لحارب قائم في الحال لا لحارب بلح
 وكذا النصرة في المستقبل لان الماضي وقت الغيبة عنه ثم قول في الجزية في الجامع لصغير
 سنة اخرى حمله بعض المشايخ على الماضي مجازا وقال لوجب باخر السنة فلا بد من الماضي ليتحقق
 الاجتماع فيتداخل هذا بعض هو محمول على حقيقة والوجوب ان حقيقة باول الحول فتتحقق
 بغير الجحى والا حرم الوجوب عندنا في تداخل الحول عند الشافعي في اخوة اعتبارا بالزكوة قولنا ان ما وجب
 عنه لا يتحقق الا في المستقبل على ما قررناه فتدبر ليجابه بعد مضي الحول فادجينا ما في دله

اجتمع عليه لحوالان تداخلت الجزيتان وفي الجامع لصغير من لم يؤخذ منه خراج راسه
 حتى مضت السنة وجاءت سنة اخرى لم يؤخذ وهذا عند أبي حنيفة وقال أبو يوسف
 وعلمنا يؤخذ منه هو قول الشافعي وان مات عند تمام السنة لم يؤخذ منه في قولهم جميعا ذلك
 ان مات بعض السنة امام مسألة الموت فقد ذكرناها وقيل خراج الاض على هذا الخلاف وقيل
 لا تدخل في الاتفاق لهما في الخلاف ان الخراج وجب عوضا والاعراض ذالجت امكن
 استيفاء واستوفى وقلا مكن فيها في بعد توالي السنين بخلاف ما اذا السلم كانه تعد استيفا
 ولا في حقيقة انها وجبت عقوبة على الاصرار على كفر على ما ينهوا له لا قبل منه لو ثبت بدنا عليه
 في حكم الروايات بل يكفينا ان يات به بنفسه فيعطى قائما والقباض منه قاعد في رواية
 ياخذ تلبية يجره من اقول اعطى الجزية يا ذمي وقيل عد الله فثبت انه عقوبة والعقوبة
 اذا اجتمعت تداخلت كالحبس ولا نها وجبت بدلا عن القتل في حرم وعن النصرة فحقا
 كما ذكرنا لكن في المستقبل لا في الماضي ان القتل ما يستوفى لحارب قائم في الحال لا لحارب بلح
 وكذا النصرة في المستقبل لان الماضي وقت الغيبة عنه ثم قول في الجزية في الجامع لصغير
 سنة اخرى حمله بعض المشايخ على الماضي مجازا وقال لوجب باخر السنة فلا بد من الماضي ليتحقق
 الاجتماع فيتداخل هذا بعض هو محمول على حقيقة والوجوب ان حقيقة باول الحول فتتحقق
 بغير الجحى والا حرم الوجوب عندنا في تداخل الحول عند الشافعي في اخوة اعتبارا بالزكوة قولنا ان ما وجب
 عنه لا يتحقق الا في المستقبل على ما قررناه فتدبر ليجابه بعد مضي الحول فادجينا ما في دله

كتاب
 التحرير

قوله والذئبي الذي يسكن ملك نفسه فلا معنى له جواب بدل العمة والسكنى وان
 وجوبه ان الذي يسكن ملك نفسه فلا معنى له جواب بدل العمة والسكنى وان
 ان الذي يسكن ملك نفسه فلا معنى له جواب بدل العمة والسكنى وان
 ان الذي يسكن ملك نفسه فلا معنى له جواب بدل العمة والسكنى وان

وانه مني اجرتي
 فخر الارواح شريه التي فوق
 بيتي كانت مثل حمار قال
 انك تعلم ان علي ثياب من
 قال في فتح القلوب والاحكام
 في الطريق بغير على ثوبه لم يدر
 كذا في احكامات في الطريق
 في الطريق فقلت وحي ان الذي
 علامه صلا الى كسبه فظنني لذلك
 اتي ومفاده مني من ثوبه
 في مسيله وهو غاف
 المقوم

جلد
کتاب
السیر

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

فَيُخْلَقُ حُرْمَةُ الصَّدَقَةِ لِأَنَّ الْعُرُمَاتِ تَثْبُتُ بِالشَّهَادَاتِ فَالْحَقُّ الْمَوْلَى بِالْهَاشِمِيِّ فِي حَقِّهِ
 جَاءَ مِنْ قِيَاسِ زَوْجِ ١١
 لَا يَلِيقُ مَوْلَى الْفَتَى حَيْثُ لَا تُعْرَمُ عَلَيْهِ لَصَدَقَةُ ١٢ لِأَنَّ الْغَنَى مِنَ أَهْلِهِ أَوْ أَمَّا الْفَقْرُ مَانِعٌ وَلَمْ يُوَجِّدْ
 أَيْ مِنْ إِبْلِ الصَّدَقَةِ فِي الْحَالِ ١٢ رَح
 حَقُّ الْمَوْلَى مَا لِهَاشِمِي فَلَيْسَ بِأَهْلٍ لِهُذِهِ الصَّلَةِ أَصْلًا كَلَمْ يَمِينْ لَشَرْفِهِ وَكَرَامَتِهِ عَنْ أَوْسَاطِهِ
 أَيْ الصَّدَقَةُ ١٢ صِدْقَةٌ بِمَجْمُولِ أَيْ مَحْظُوظِ ١٢
 النَّاسُ فَالْحَقُّ بِهِمْ وَلَا هُوَ قَالَ وَمَا جَاءَهُ إِلَّا مَا مِمَّنْ الْخَوَاجِرُ مِنْ مَوَالِ بَنِي تَغْلِبَ مَا أَهْلُهَا
 مَهْرُ ١٢ أَيْ جَمْعُهُ ١٢
 أَهْلُ الْحَرْبِ إِلَى إِمَامٍ وَالْجَزِيَّةُ يُعْطَى فِي مَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ كَسَلَةِ اشْتُورٍ وَبِنَاءِ الْقُتَاطِ وَالْجُسُوعِ
 شَرْحُ ١٢
 قَضَاةِ الْمُسْلِمِينَ وَعَمَّا لَوْ عَلَّاهُمْ مِنْهُ مَا يَكْفِيهِمْ وَيُدْفَعُ مِنْهُ أَنْ رَأَى الْقَاتِلَةَ وَذَكَرَ بِهِمْ كَلَانَهُ
 أَيْ مِنَ الْإِذَى جَاءَهُ الْإِمَامُ ١٢ أَبِ تَغْلِبَ ١٢
 مَا لَيْتَ بَيْتَ الْمَالِ فَانْ وَصَلَ إِلَى الْمُسْلِمِينَ مِنْ غَيْرِ قَالَ وَهُوَ مَوْعِدٌ لِمَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ هُوَ كَلَانُهُمْ
 أَيْ مِنْ مَوَالِ ١٢
 وَنَفَقَةُ الزَّوْجِ عَلَى الْكَاهِنِ فَلَوْلَمْ يُعْطَوْا كَفَايَتُهُمْ لَا حَاجَ إِلَى الْكَشَافِ لَا يَفْرَغُونَ لِلْمَقَاتِلِ هُنَّ
 مِنْ بَيْتِ الْمَالِ ١٢
 مَا تَ فِي نِصْفِ السَّنَةِ فَلَا تَشْ لَهَا مِنَ الْعَطَاءِ لِأَنَّهُ نَوْعٌ صِلَةٌ وَلَيْسَ بِدَيْنٍ وَلِهَذَا سُمِيَ عَطَاءً فَلَا
 جَاءَ مِنْ قِيَاسِ زَوْجِ ١٢
 يَلِيقُ قَبْلَ الْقَبْضِ يُسْقَطُ بِالْمَوْلَى أَهْلُ الْعَطَاءِ فِي ذِمَّتِهِمْ كَمَثَلِ الْقَاضِي الْمُدْرِكِ مِنَ الْفَتَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ

باب احكام المرتدين

قال واذا اراد المسلم عن الاسلام العياد بالله عوض عليه السلام فان كانت له شبهة كسفت عنه
اي القدرى ١٢
لانه عساك اعترت شبهة فتراجع وفيه شبهة باحسن الامرين الا ان العرض على ما قالوا غير واجب
اسم من تحت الشبهة ١٢ اي قال من لا زيادة ١٢ اي القتل والاسلام ١٢ اي الشايع ١٢
ان الدعوة بلغت قال ويحبس ثلثة ايام فان اسلم واقتل في الجامع الصغير الموتى يعرض
اي فتم المطلوب ١٢
عليه لاسلام حرا كان وعبد فان ابى قتل وتاويل الاول انه يستعمل فيمهل ثلثة ايام لانها
اي يطالب بالحجة ١٢
لما ضربت لابلاد الاعلار وعن ابى حنيفة روى ابى يوسف انه ليس يجب ان يؤجل ثلثة ايام
اي لا يرى الاختار ١٢
لأنه في ذلك اولم يطلب عن الشافعي ان على الامام ان يؤجل ثلثة ايام لا يهل له ان يقتله

بجمله انظار من اخباری
مطبیعی عبادۃ الجوامع بصفتی
مثله قدر انظار الثانیة لهذا
و اما قضیت انظار الاول
فان مقتدی شرح اخبار فی
الایام لم یخرج الفین ۱۱
والقدوری الاول ای قول
الایام لم یخرج الفین ۱۱
والقدوری الاول ای قول
الایام لم یخرج الفین ۱۱
والقدوری الاول ای قول
الایام لم یخرج الفین ۱۱

قبل ذلك لان ارتداد المسلمين عن شبهة ظاهر فلا بد من مدة يمكنه التامل فقد رناه
 بالثالث ولنا قوله تعالى فاقولوا للمشركين من غير قيل ولا حال كذا قوله عليه السلام من بدل دينه
 فاقوله ولا نه كافر حرى بلفظه الدعوة فيقتل الحال من غير استمهال وهذا لانه لا يجوز تأخير الواجب
 الامم وهو مذكور في الفرق بين الحر والعبد لاطلاق الدلائل فكيفية توبته ان يتبرأ عن الايمان كلها
 سوى الاسلام لانه لا دين له ولو تبرأ عما انتقل اليه كفاة لحصول المقصود قال فان قتله قاتل
 عرض الاسلام عليه كره ولا شيء على لقاتل من الكراهية ههنا ترك المسحوق اتقاء الضمان
 لان الكفر مبيح للقتل العرض بعد بلوغ الدعوة غير واجب اما المرتدة فلا تقتل قال لشافعي
 تقتل لما روينا ولا نرددة الرجل مبيحة للقتل من حيث انه جنسية مغالطة فتناط بها عقوبة
 مغالطة وسردة المرأة تشاركها فيها فتشاركها في موجبها وتكافئ ان النبي عليه السلام
 نهى عن قتل النساء وكان الاصل تخيل لاجزية الى دار الآخرة اذ تعجيلها فاضل بمعنى لا تبلاء وانما
 عدل عنه فاعلمنا جزوه هو الحارب لا يتوجه ذلك من النساء لعدم صلاحية البنية فجاء الرجال
 فصار المرتدة كالاصلية قال ولكن تحبس تسلم لانها امتنعت من ايفاء حق الله تعالى بعد
 الاقرار فتجب على ايفائه بالحبس كما في حقوق العباد وفي جامع الصغير تغيير المرأة على الاسلام
 حتى كانت اواة واحدة ولا تمة يجبرها مولاها اما الجبر فلما ذكرنا ومن المولى لما فيه من الجمع بين الحقين
 ويرقتضيه في كل يوم مبالغة في العمل على الاسلام قال ويزول ملك المرتدة عن اموال بقرتها ولا
 هي اعني فان اسلمت عادت الى حالها قالوا هذا عندنا بحقيقة وعندنا لا يزول ملكه لانه مكلف محتاج قال
 ان يقتل بقي ملكه كالحكوم عليه لوجوه القصاص لانه حرى مقتول وقتل بغيره يقتل ولا يقتل الا بالحد
 لان لا يضمن من اقامته موجب التكليف الا بالملك اعني

الكتاب في تحقيق المذاهب بالافتقار الى ما ذكره من قتل ظاهر من كونه حرميا ١٢ حاشية

كتاب السيد

كان القتل به مستلزما للحرب لان النفس لا تقبل للقتل حتى لا يقتل الا على مقتضى الشرع

وقوله عليه السلام من بدل دينه فاقوله للمشركين من غير قيل ولا حال كذا قوله عليه السلام من بدل دينه
 فاقوله ولا نه كافر حرى بلفظه الدعوة فيقتل الحال من غير استمهال وهذا لانه لا يجوز تأخير الواجب
 الامم وهو مذكور في الفرق بين الحر والعبد لاطلاق الدلائل فكيفية توبته ان يتبرأ عن الايمان كلها
 سوى الاسلام لانه لا دين له ولو تبرأ عما انتقل اليه كفاة لحصول المقصود قال فان قتله قاتل
 عرض الاسلام عليه كره ولا شيء على لقاتل من الكراهية ههنا ترك المسحوق اتقاء الضمان
 لان الكفر مبيح للقتل العرض بعد بلوغ الدعوة غير واجب اما المرتدة فلا تقتل قال لشافعي
 تقتل لما روينا ولا نرددة الرجل مبيحة للقتل من حيث انه جنسية مغالطة فتناط بها عقوبة
 مغالطة وسردة المرأة تشاركها فيها فتشاركها في موجبها وتكافئ ان النبي عليه السلام
 نهى عن قتل النساء وكان الاصل تخيل لاجزية الى دار الآخرة اذ تعجيلها فاضل بمعنى لا تبلاء وانما
 عدل عنه فاعلمنا جزوه هو الحارب لا يتوجه ذلك من النساء لعدم صلاحية البنية فجاء الرجال
 فصار المرتدة كالاصلية قال ولكن تحبس تسلم لانها امتنعت من ايفاء حق الله تعالى بعد
 الاقرار فتجب على ايفائه بالحبس كما في حقوق العباد وفي جامع الصغير تغيير المرأة على الاسلام
 حتى كانت اواة واحدة ولا تمة يجبرها مولاها اما الجبر فلما ذكرنا ومن المولى لما فيه من الجمع بين الحقين
 ويرقتضيه في كل يوم مبالغة في العمل على الاسلام قال ويزول ملك المرتدة عن اموال بقرتها ولا
 هي اعني فان اسلمت عادت الى حالها قالوا هذا عندنا بحقيقة وعندنا لا يزول ملكه لانه مكلف محتاج قال
 ان يقتل بقي ملكه كالحكوم عليه لوجوه القصاص لانه حرى مقتول وقتل بغيره يقتل ولا يقتل الا بالحد
 لان لا يضمن من اقامته موجب التكليف الا بالملك اعني

قال ان الحق بدار الحرب مبتدأ او حكمه كما لم يجز ان يمتنع مدبره وادبها الا كده وحلت الديون
التي عليه نقل ما اكتسبه حال الاسلام الى ورثته من المسلمين وقال الشافعي في بقيه ما لم يوقف
كما كان لانه نوع غيبية فاشبه لغيبية في دار الاسلام ولنا انه صار متدا بالحق من اهل الحرب
وهم موافق في حق احكام الاسلام لاقطاع ولاية الانام كما هي منقطة عن الوقى فضاء
كلوت الا انه لا يستقر لحاقه الا قضاء القاضى حال اعود اليها فلا بد من القضاء واذ انقضت
موت متبعت الاحكام المتعلقة وهي ما ذكرناها كما في الموت الحقيقي تحرير يكونه وارثا عند
لحاقه في قول محمد لان للحاق هو السبب القضاء لتقرره لقطع الاحتمال قال ابو يوسف
وقت القضاء لانه يصير موتا بالقضاء والمرتبة اذا انحلت بدار الحرب ففيه على هذا الخلاف
وتقضى لديون التي لزمت في حال الاسلام ما اكتسبه في حال الاسلام ما لم يمتنع حال لحيته
من الديون تقضى مما اكتسبه حال لحيته قال ابي الهيثم الضيعف عصبه الله هذا رواية عن
ابي حنيفة روى عنه انه يبدا بالسبب الاسلام وان لم يمتنع بذلك يقضى من كسب لورده وعنه
على عكسه جله الاول ان المستحق بالسببين مختلف وحصل كل واحد من الكسبين باعتبار
السبب الذي جلب الدين فيقضى كل حين من الكسب المكتسب الذي في تلك الحالة ليكون العزم بالغنم
وجله الثاني ان كسب الاسلام ملكه حتى يخلفه الوارث فيه ومن شرط هذا الحد الفراغ عن حق
الموت فيقدم الدين عليه ما اكتسبه الرجعة فليس بمملوك له لبطال اهلية الملك بالردة عند فلا
دينه منه الا اذا اقتضى قضاء من جعله اخر فحينئذ يقضى منه كالذمي اذ امات ولا وارث
له يكون ماله لجماعة المسلمين ولو كان عليه دين يقضى منه كذلك وهذا وجه الثالث

قوله في دار الحرب مبتدأ او حكمه كما لم يجز ان يمتنع مدبره وادبها الا كده وحلت الديون التي عليه نقل ما اكتسبه حال الاسلام الى ورثته من المسلمين وقال الشافعي في بقيه ما لم يوقف كما كان لانه نوع غيبية فاشبه لغيبية في دار الاسلام ولنا انه صار متدا بالحق من اهل الحرب وهم موافق في حق احكام الاسلام لاقطاع ولاية الانام كما هي منقطة عن الوقى فضاء كلوت الا انه لا يستقر لحاقه الا قضاء القاضى حال اعود اليها فلا بد من القضاء واذ انقضت موت متبعت الاحكام المتعلقة وهي ما ذكرناها كما في الموت الحقيقي تحرير يكونه وارثا عند لحاقه في قول محمد لان للحاق هو السبب القضاء لتقرره لقطع الاحتمال قال ابو يوسف وقت القضاء لانه يصير موتا بالقضاء والمرتبة اذا انحلت بدار الحرب ففيه على هذا الخلاف وتقضى لديون التي لزمت في حال الاسلام ما اكتسبه في حال الاسلام ما لم يمتنع حال لحيته من الديون تقضى مما اكتسبه حال لحيته قال ابي الهيثم الضيعف عصبه الله هذا رواية عن ابي حنيفة روى عنه انه يبدا بالسبب الاسلام وان لم يمتنع بذلك يقضى من كسب لورده وعنه على عكسه جله الاول ان المستحق بالسببين مختلف وحصل كل واحد من الكسبين باعتبار السبب الذي جلب الدين فيقضى كل حين من الكسب المكتسب الذي في تلك الحالة ليكون العزم بالغنم وجله الثاني ان كسب الاسلام ملكه حتى يخلفه الوارث فيه ومن شرط هذا الحد الفراغ عن حق الموت فيقدم الدين عليه ما اكتسبه الرجعة فليس بمملوك له لبطال اهلية الملك بالردة عند فلا دينه منه الا اذا اقتضى قضاء من جعله اخر فحينئذ يقضى منه كالذمي اذ امات ولا وارث له يكون ماله لجماعة المسلمين ولو كان عليه دين يقضى منه كذلك وهذا وجه الثالث

كتاب السبب

قوله في دار الحرب مبتدأ او حكمه كما لم يجز ان يمتنع مدبره وادبها الا كده وحلت الديون التي عليه نقل ما اكتسبه حال الاسلام الى ورثته من المسلمين وقال الشافعي في بقيه ما لم يوقف كما كان لانه نوع غيبية فاشبه لغيبية في دار الاسلام ولنا انه صار متدا بالحق من اهل الحرب وهم موافق في حق احكام الاسلام لاقطاع ولاية الانام كما هي منقطة عن الوقى فضاء كلوت الا انه لا يستقر لحاقه الا قضاء القاضى حال اعود اليها فلا بد من القضاء واذ انقضت موت متبعت الاحكام المتعلقة وهي ما ذكرناها كما في الموت الحقيقي تحرير يكونه وارثا عند لحاقه في قول محمد لان للحاق هو السبب القضاء لتقرره لقطع الاحتمال قال ابو يوسف وقت القضاء لانه يصير موتا بالقضاء والمرتبة اذا انحلت بدار الحرب ففيه على هذا الخلاف وتقضى لديون التي لزمت في حال الاسلام ما اكتسبه في حال الاسلام ما لم يمتنع حال لحيته من الديون تقضى مما اكتسبه حال لحيته قال ابي الهيثم الضيعف عصبه الله هذا رواية عن ابي حنيفة روى عنه انه يبدا بالسبب الاسلام وان لم يمتنع بذلك يقضى من كسب لورده وعنه على عكسه جله الاول ان المستحق بالسببين مختلف وحصل كل واحد من الكسبين باعتبار السبب الذي جلب الدين فيقضى كل حين من الكسب المكتسب الذي في تلك الحالة ليكون العزم بالغنم وجله الثاني ان كسب الاسلام ملكه حتى يخلفه الوارث فيه ومن شرط هذا الحد الفراغ عن حق الموت فيقدم الدين عليه ما اكتسبه الرجعة فليس بمملوك له لبطال اهلية الملك بالردة عند فلا دينه منه الا اذا اقتضى قضاء من جعله اخر فحينئذ يقضى منه كالذمي اذ امات ولا وارث له يكون ماله لجماعة المسلمين ولو كان عليه دين يقضى منه كذلك وهذا وجه الثالث

في قوله لا يورث المسلمون ولا المسلمة من غير المسلمين...
 في قوله لا يورث المسلمون ولا المسلمة من غير المسلمين...
 في قوله لا يورث المسلمون ولا المسلمة من غير المسلمين...

في الفصلين فوجب خلاف في لاهية فقلت الزان وقاتل بعد لان الاستحقاق في ذلك جزاء
 اي فضل الحرب في فضل المرتبة ١٢
 على الجناية وتجاوز لمراة لانها ليست حربية ولهذا لا يقتل فان ما زاد المرتبة بعد الحكم لم يبق
 جواب عن قولنا وصار كالمرة ١٢
 بدل الحرب في الاسلام مسلما فوجب في يد رتبه من ماله بعينه اخذ لان الوارث
 في المرتبة ١٢
 انما يخلفه فيه لاستغنائه واذا عاد مسلما احتاج اليه فيقدم عليه بخلاف ما اذا زال
 في المرتبة ١٢
 الوارث عن ملكه وتجاوز امهات وكلاهما مدببه لان القضاء قد يحول بدليل صحيح
 فلا يقض وتوجاه مسلما قبل ان يقضى لقاضي بذلك فانه لم يزل مسلما المذكور واذا ولى
 المرتبة ١٢
 المرتبة جارية نصرانية كانت له في حالة الاسلام فجاءت بولد اكثر من ستة اشهر من تاريخ
 او يهودية ١٢
 فاوعاه فمضى م ولده والولد حر وهو ابنه ولا يرثه وان كانت الجارية مسلمة وولده الابن
 اي المرتبة ١٢
 مات على الردة او لحق بدار الحرب افاصحته الاستيلاء فلما قلنا واما الارث فلان الام اذا كانت
 في المرتبة ١٢
 نصرانية والولد تبع له كقربة الى الاسلام للحرب عليه فضا في حكم المرتبة المرتبة اذا كانت
 لانه لا يقر على الردة بل يحرم عليه الاسلام ١٢
 مسلمة فالولد مسلم تبعها لانها خير دينها والمسلمين المرتبة اذا لحق المرتبة بالدار الحرب ثم ظهر
 او يهودية ١٢
 ذلك المال فهو في حق من تم رجوع واخذ مالا والحق بدار الحرب فظهر على ذلك المال فوجبه
 هذا اجماع الامة الاربعة ١٢
 الورثة قبل لقسمته وعليهم لان الاول مال لم يجر فيه لارث والثاني انتقال الى الورثة بتسليم القاض
 اي المال الذي في سببه المرتبة اول مرة ١٢ اي المال الثاني الذي في سببه المرتبة ١٢
 بلحاظه وكان الوارث ما كان قد يما واذا لحق المرتبة بدار الحرب له عبد فتضمن له كاتبة لابن ثم طهر
 اي في دار الاسلام ١٢
 المرتبة مسلما فالكاتبة جائزة والكاتبة والولد المرتبة الذي مسلم لانه لا وجلي بطلان الكاتبة لنفسها
 لانه الذي في كتاب ١٢
 بدليل منفذ فجعلنا الوارث الذي هو يكون خلفه كالوكيل من جهة حقوقه لانه في رجل
 وهو القضاء بالعبد ١٢
 الموكل بالوكلاء لمن يقع انعق عنه واذا قتل لم يرد له اخطايم لحق بدار الحرب وقيل على رتبه

كتاب
السائر

في قوله لا يورث المسلمون ولا المسلمة من غير المسلمين...
 في قوله لا يورث المسلمون ولا المسلمة من غير المسلمين...
 في قوله لا يورث المسلمون ولا المسلمة من غير المسلمين...

في قوله لا يورث المسلمون ولا المسلمة من غير المسلمين...
 في قوله لا يورث المسلمون ولا المسلمة من غير المسلمين...
 في قوله لا يورث المسلمون ولا المسلمة من غير المسلمين...

[illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the number 572.

وحي النبي عليه السلام اسلمة افتخاره بذلك مشهور وانه اتي بحقيقة الاسلام من التصديق
والاقرار به لان الاقرار من طوع ودليل على عقادة على ما عرفت والمقاتل لا ترد وما يتعلق به
سعادة ابدية ونجاة عاقبانية وهي من اجل المنافع وهو الحكم لا يصلح ثم يفتي عليه غيرها
فلا يزال بشوئهم في الردة انها مفسدة محضة بخلاف الاسلام على صل بن يوسف كانه تعلق
به اعلل المنافع على طرف لا ي حيفة ومحمد فيها انها موجودة حقيقة ولا مرد للحقيقة كما
قلنا في الاسلام لانها يجبر على الاسلام لما فيه من النفع له ولا يقتل لانه عقوبة والعقوبات
موضوعة عن الصبيان موحدة عليهم من الذي يصبي الذي يعقل من لا يعقل من الصبيان
لا يصح ارتدادهم لان اقراره لا يدل على تغيير العقيدة فكذلك الجنون والسكان الذي لا يعقل

باب البغاة

واذا تغلب قوم من المسلمين على بلد فخرجوا من طاعة الامام وعادوا الى الجاه وكفوا
عن شيعته لان عليا فعل كذلك باهل حروبه قبل قتالهم لانهما هم من اهل البيت
به فيجب ابيه ولا يبدل ابقال حتى يبدوه فان بدوه فانه يهتق في فرق جمعهم قال العبد

Handwritten marginal notes on the left side of the page, below the main text.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, below the main text.

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, including the word 'كتاب' (Book) and 'السيرة' (The Biography).

ذوات الزهري ولا يملكه انتفاع عن تاويل فاسد والفساد منه ملحق بالصحة اذا ضمت اليه المنفعة
 في حق المدفع كما في مبيعة اهل الحرب تاويلهم وهذا لان الاحكام لا يند فيها من لان الزام
 او الالتزام ولا التزام باعتقاد الاباحة عن تاويل ولا الزام لعدم الوكالة لوجوب المنفعة
 والوكالة باقية قبل المنفعة وعند عدم التاويل ثبت الالتزام باعتقاد اختلاف الاثم لانه لا
 في حق الشارع اذا ثبت هذا فنقول قل العادل لما غي قتل عن ولا يمتنع الارث ولا يوسع
 في قتل الباغي العادل ان التاويل الفاسد انما يعتد في حق المدفع الحاجة ههنا
 الى استحقاق الارث فلا يكون التاويل معتبرا في حق الارث وكما في ان الحاجة الى دفع
 الحريان ايضا اذ القرابة سبب الارث فيقترب الفاسد فيه لان من شرطه بقاؤه على ياتيه فلو
 قال كنت على الباطل لم يوجد للمدفع فوجب لضمان قل ان يكره بيع السلاح من اهل الفتنة
 وفي عساكرهم لانه اعانة على المعصية وليس يبيعه بالكوفة من اهل الكوفة ومن لم يفر من
 اهل الفتنة باس لان الغلبة في الامصار لاهل السلاح وانما يكره بيع نفس سلاحه لا بيع
 ما لا يقاتل به لا بصنعة الا ترى انه يكره بيع المعازير لا يكره بيع الخشب على هذه الجموع العنبر

كتاب القيط

اللقيط اسم من باعتبار ما له لما الله يلقط ولا النقطة من ذلك لما فيه من احياؤه وان غلب على خلقه
 ضياعه فواجب قال اللقيط حر لان لا مل في بني ادم انما هو الحرية وكذا الدار والاحرار وان
 للغالب نفقته في بيت المال هو المرو عن عمر رضي الله عنه وكان مسلم عاجزا عن التكسب وكما قاله ولا قرابة فاشبه
 المقعد لان لا مال له وكان ميراثه لبيت المال والخراج بالضمان لهذا كانت جانيته فيه والمملوق
 فان نفقته احتيا في بيت المال

[illegible][illegible]

444

بِذَلِكَ الْقِطْرِ الْفَرْدِيِّ ۱۲ ب

كتاك اللقطة

امی تقدیری ۲۱ اب

اسے وجہ الشہادہ کہ

[illegible]

[illegible]

وإذا كان كذلك لا يكون مضموناً عليه كذلك إذا تصدق أنه أخذها للمالك كان تصادفها
 له لم يأخذ نفسه ^{أي الملتقط والمالك}
 جهة في حقها أفضا كالبينة ولو أقر أنه أخذها لنفسه يضمن بلا جحاع لأنه أخذ مال غيره بغير
 ذكره ^{أي قوله تعالى في علق}
 أذنه وبغير إذن الشرع ^{أي قوله تعالى في علق}
 أبي حنيفة رحمه الله وقال أبو يوسف لا يضمن القول قوله لأن الظاهر شاهد له لا ختيا الحنية
 دون المعصية ^{أي قوله تعالى في علق}
 وقع الشك فلا يبرأ وما ذكر من الظاهر بما رضى مثله لأن الظاهر أن يكون التصرف عاملاً لنفسه
 ويكفيه في الإثبات أن يقول من سمعتموه ينشد لقطة فدل على أنه كان ثلثاً لقطة أو أكثر لا أنه
 سمع جس قال أن كان كانت أقل من عشرة دراهم عرفها أياماً أو كانت عشرة فصاعداً عرفها أحوالاً
 العبد لضعيف ^{أي المصنف}
 هجر في الأصل بالحول عن غير تفصيل بين القليل والكثير وهو قول مالك والشافعي لقوله
 عليه السلام من التقط شيئاً فليخبره سنة من غير فصل فجاءه أول أن التقدير بالحول ورواه
 في لقطة كانت مائة دينار تساوى الدرهم والغبرة وما فوقها في معنى كالف في تعلق القطع به
 في المروقة وتعلق استغلال الفرج به ليست معانها في حق تعلق الزكاة فأوجبنا التعريف بالحول
 احتياطاً وما دون العشرة ليس في معنى كالف لوجه ما قوضنا إلى أي المبتلى به قيل الصحيح أن
 شيئاً من هذه المقادير ليس بلالام ويفضل لي رأي الملتقط يعرفه المالك ^{أي قوله تعالى في علق}
 صاحبها لا يطلبها بعده لك ثم تصدق به أن كانت اللقطة ^{أي قوله تعالى في علق}
 تصدق به يشع أن يعرفها في الموضع الذي أصابها وفي الجامع فان ذلك أقرب إلى الوصول

این یونان اقلیل بقدر
 باغیب علی قلند ان صاحبها
 لا یطیلها بعد ذلک ۱۲ باب
 فی قولہ فی عظم الام
 تعریفاً من فضلی
 التعلیل عرفاً و مادة
 جماع علی المتبادر من
 و جاب بعد وقت و کبر ذلک
 کما و صیر مظننه و ما قد مرنا من
 قول الامو لو یکن ما فی الاصل
 من و واحدة و هو فی علی اخصان
 عندنا و الا و اخصان کما یوسف
 بعد احسن و ۱۲

فيملكها في سائر ما وتاويل ما روي أنه لا يحمل إلا لقطا لا للشرع في تخصيص بالحرم لبيان أنه لا يسقط التعريف فيه لمكان أنه للغير بأظهاره وإذا احتج بحمل قاض على اللقطة لم تدفع اليه حتى يقوم
أي الذي يخطئ فيه ١٢ باب

الهيئة فإن عطي خلاصتها أهل الملتقطان يد فيها اليه لا يجبر على ذلك في القضاء وقال مالك
أي لا يجبره الحاكم ١٢ باب

والشافعي يجبر في العلامة مثل أن يسمى في ذلك وهم عدوها ووكلاءها ووعاءها أي أن حياها
أي أن حياها ١٢ باب

اليد يمتازة في اليد لا يمتازة في المالك فيشتط الوصف لوجوه المنازعة من وجه لا يشترط اقامة
أي وصفه للقطعة ١٢ باب أي من حيث اليد ١٢ باب

الهيئة لعدم المنازعة من وجه لئلا أن اليد حق مقصود كالمالك فلا يستحق إلا بحجة هي الهيئة اعتبارا
بملي المنازعة في المالك ١٢ باب

بالمالك لأنه لا يخل له الدفع عند صاغة العلامة لقوله عليه السلام فإن جاء صاحبها فادفعها
بمعنى القياس يعني أن لا يحمل الدفع إلا بحجة الأمانة بالعلامة بالحدود ١٢ باب رواه مسلم ١٢ باب

وعدها فادفعها اليه وهذا لا بد من عملا بالمشهور وهو قوله عليه السلام البينة على المدعى
قلت يأتي ذكره في الدعوى ١٢ باب

المحدث يأخذ منه كفيلا إذا كان يدفعها اليه استثنافا وهذه بلا خلاف لأنه يأخذ الكفيل
أي من مدعي اللقطة ١٢ باب

نفسه بخلاف التكفيل لو ارش غائب عنه وإذا صدق قيل لا يجبر على الدفع والوكيل يقبض الوكيل
أي عند أبي حنيفة ١٢ باب

إذا صدقة وقيل يجب لأن المالك منها غير ظاهر والمودع هو المالك ظاهر ولا يتصدق باللقطة على
أي عند أبي حنيفة ١٢ باب

غنى لأن المأمور هو التصديق لقوله عليه السلام فإن لم يأت يعني صاحبها فلا يتصدق والصفة
قلت أخرجه الدرر القطني ١٢ باب

لا يكون على غنى فأشبهه الصدقة المفروضة وإن كان الملتقط غنيا لم يجوز له أن يتنفع بها
كالزكاة ١٢ باب

وقال الشافعي يجوز لقوله عليه السلام في حديث أبي رافع أن جاء صاحبها فادفعها
أي إلى أبي رافع ١٢ باب

اليه ولا فاتنفع بها وكان من المياسير ولا نه انما يباح للفقير حمله على رفعها
أي إلى أبي رافع ١٢ باب أي الانتفاع باللقطة ١٢ باب

صيانة لها والغنى يشركه فيه ولنا أنه مال الغير فلا يباح الانتفاع به إلا بوضاه
بما رواه في صحيحه ١٢ باب

الأطلاق النصوص والأباحة للفقير كما روينا أنه لا يجتمع

[illegible][illegible]

595

وَمَا الْجَعْلُ عَلَى الرِّقْنِ لَأَنَّهُ أَحْيَى لَيْتَهُ بِالرُّودِيِّ حَقًّا إِذَا كَاسَتْ فَاءُ مِنْهُ وَالْجَعْلُ بِمَقَابِلَةِ أَحْيَاءُ لَأَنَّهُ

الله قوله بمقتضى البقرة احيا والميتة فيه نظر لا يخرج من صفة ابدانهم المولود وليس ثم اخراجا والميتة حصة الى عنيقة واجيب

[illegible]

صافاً لا ينفرد فضاؤه ما لم يمتد إلى غير سميته وهو ان الممتدة لم تكون محترقة للقضاء ومن

حیدرآباد
کتاب
المفقود

[illegible][illegible][illegible]

Δ94

فكون عليه الرد في حق الواهن وبعبارة سؤاله لان الرهن لا يبطل بالموت فهذا اذا كانت قيمته مثل
 يوجب جعل على المرء من فمها ١٢ اى يكون يجعل على المرء من ارات

الدين او اقل منه فان كانت اكثر فبقت الدين عليه الباقي على الواهن لان حقه بالقدر المظن
 له كامن الرد في حق الواهن وبعبارة سؤاله عن الجناية بالعداء فان كان مديونا فاعطى المولى ان اختار فضله الذي
 وان بيع بدينه بالجعل الباقي للفرد لان موثقة الملك في الملك فيه كالموقوف فيجب على من يسهه قوله
 اى يجعل ١٢

وان كان جانيا فاعطى المولى ان اختار الفضل نحو المنفعة التي على الاولياء ان اختار الدفع نحوها اليهم
 اى الاخير ١٢ ان اى منفعة الرد ١٢ اى المولى ١٢ الاخير ١٢

وان كان موهوبا فاعطى الموهوب له وان جمع الواهب هبة بعد الرد لان المنفعة للواهب ما
 وصليته ١٢ اى ١٢

حصلت بالرد بل بترك الموهوب له التصرف فيه بعد الرد وان كان نصيبا فالجعل في
 من السهم ١٢ اى ١٢

ماله لانه مؤنة ملكه وان رد وصيه فلا جعل له لانه هو الذي يتولى الرد فيه

کتاب المفقود

هو الخامس: التي هي لأبدية حياتي والاموتة ١٣٠

اذا غاب الرجل فلم يفتقر له من خلع ولا يعلم احيى هو ام ميت نصيب القاضى من يحفظ ماله ويقوم
 عليه ليستوفي حقه لان القاضى نصيبا لظلال الكل عاجز عن النظر لنفسه والمفتوق بهذا الصفة
 كالصبي المجنون في نصيب الحفظ له ماله والقائم عليه نظره وقوله يستوفي حقه لا خفاء انه يقبض
 والدين الذي اقر به عزم من غرواه لانه من باب الحفظ ويحاط به دينه في حقه لانه اصل في حقوق
 ولا يخاف في الذي تراه المفتوق ولا في نصيبه في عقار او غيره من يد رجل لانه ليس له في ذلك نصيب عنه
 انما هو وكيل بالقبض من جهة القاضى انه لا يملك المخصوص بل يملك خلافا الخلف في الوكيل بالقبض من جهة
 المالك في الدين اذا كان كذلك يتضمن الحكم قضاء على الغائب لانه لا يجوز الا اذ اراد القاضى
 وقضى به لانه مجتهد فيه نعم ما كان يخاف عليه لفساد بيعه القاضى لانه تعذر عليه
اي القيد وري ١٢
اي الذي نصيب له ١٢
اي على سبيل الودعية او غير ذلك ١٢
اي الوكيل بالقبض من القاضى ١٢
كما ساقى في كتاب الوكيل ١٢
اي الوكيل بالقبض من القاضى لا يملك المخصوص ١٢
مقتضى الظاهر ونحوه ١٢

[illegible]

يُقال في القرآن في المروى عن أبي يوسف رحمه الله سنة وقوله بعضهم بتسعين والاقبيل ان لا يقدر
 ان يظلموا الا في مثل ان كان في سنة ١٢ عن ابي الحسن في سنة ١٢ عن ابي الحسن في سنة ١٢ عن ابي الحسن في سنة ١٢
 البشع والافق ان يقدر بتسعين اذا حكم موته اعتقد امراته عدة الوفاة من ذلك الوقت قسم له بين
 وعلية الفتوى ١٢ اب
 اورثته الموجودين في ذلك الوقت كانه مات في ذلك الوقت معاينة اذا الحكمي معتد بها بحقيقة
 ومن مات قبل ذلك لم يرث منه كانه لم يحكم موته فيها فصا كما اذا كانت حياته معلومة ولا يرث
 اى من اقرار به وورثته ١٢
 المفقود احد امانات حال فقد لان بقاءه حيا في ذلك الوقت باستصحاب الحال وهو لا يصح جبر في
 الاستعناق وكذلك لو اوصى بالمفقودات اوصى ثم الاصل انه لو كان مع المفقود وارث
 اى الصحيح الوصير لوقف ١٢ عن ابي
 لا يجزى ولكنه ينقص حكمه به يعطى كل النصيبين ويوقف الباقي وان كان معهم وارث يجزى لا
 يعطى صلاباته رجل من ابنتين وابن مفقود وابن ابن بنت ابن المال في يد الاجنبي تصا قواعدا
 قتال الابن وطلبت الابنتان الميراث تعطيان النصف لانه متيقن به ويوقف النصف الاخر على
 من اقرار به في سنة ١٢
 ولما لا يرث منهم يجزى بالمفقود ولو كان حيا فلا يستحق الميراث بالشك ولا ينزع من يد الاجنبي
 الا اذا ظهر منه خيانة ونظير هذا الجمل فانه توقف له ميراث ابن احد ما عليه لفتوى لو كان
 اى نظير المفقود الجمل في توقف النصف ١٢ اب
 معه ارث اخر ان كان لا يسقط جبال ولا تغير بالجمل يعطى كل نصيبه ان كان متيقن بالجمل لا
 كالابن والعم ١٢
 وان كان ممن يتغير يعطى لكل التيقن به كافي لمفقود وقد شرعنا في كفاية المتغيري تتم من هذا

كتاب الشركة

الشركة جائزة لأنه صلى الله عليه وسلم بعث الناس يتعاملون بها فقررهم عليه **قال** شركة
ضريان شركة املاك وشركة عقوق شركة الاملاك العين بر تها رجلان يشتريانها فلا يجوز
لاحدهما ان يضر في نصيب الاخر الا باذن وكل واحد منهما في نصيب صاحبه كالاجنبى

[illegible]

هذا الكتاب من كتب الفقه على المذاهب الأربعة في شرحها
 وهو من كتب الفقه على المذاهب الأربعة في شرحها
 وهو من كتب الفقه على المذاهب الأربعة في شرحها
 وهو من كتب الفقه على المذاهب الأربعة في شرحها

وهذه الشركة تحقق في غير المذكور في كتابنا إذا اتفقت جلا عن عينا أو ملكا هابلا استيلاء أو
 ظاهر عبارة القدر في القصر على الشراء والارث فذكر المصنف ليس كذلك ١٢
 اختلط ما لها من غير صنع أحدها أو بخلطها اختلط ما بينهما التميز أسا أو لا يجوز بيع
 خلط الخلطة بالخلطة ١٢
 أحد هانصيبين شريك في جميع المصروفين غير شريكه بغير إذنه لا في خلطه ولا اختلاط
 فأن لا يجوز لأبائنه ولا بينا الفرق في كفاية المتبرع الضرر للثاني شركة العقود وكنها الأرباح
 هذا القدر في القصر ١٢
 والقبول وهو أن يقول أحدهما شاركك في كذا وكذا ويقول الآخر قبضت شرطه أن يكون
 من التجارات أو البقالات ١٢
 التصرف العقود عليه عقد الشركة قابلا للوكالة ليكون ما يستفاد بالتصرف مشتركا بينهما
 لأن الشركة تفتقر للوكالة ١٢
 فيتحقق حكمه لمطووب منه ثم هي ربعة أوجه مفاوضة وعنان وشركة الصانع وشركة الوجه
 أي حكم عقد الشركة ١٢
 فأما شركة المفاوضة فهي أن يشترك الرجلان في تساوي ما لهما وتصرفهما فيهما لا في الشركة
 عامة في جميع التجارات يفوز كل واحد منهما من الشركة إلى صاحبه على الإطلاق اذ هي من
 بيني بغير قيد شيء ١٢
 المساواة قال قائلهم لا يصلح الناس فوضلا سراة لهم ولا سراة اذاجها لهم سواي
 هو قوله الأدي ١٢
 متساويين فلا بد من تحقيق المساواة ابتداء وانتهاء وذلك في المال والمراو به ما تصير الشركة
 فيه ولا يعتبر التفاضل فيها لا يصير الشركة فيه وكن في التصرف لأنه لو ملك أحدهما تصرفا لا يملك
 الآخر لفات لتساوي وكن ذلك في الدين لما بين أن شاء الله تعالى هذه الشركة جائزة عندنا
 أي بشرط المساواة ١٢
 استحسننا وفي القياس يجوز وهو قول شافعي وقال مالك لا غرم المفاوضة وجه القياس
 أي الشركة المفاوضة ١٢
 أنها تضمنت وكالة بجهل الجنس الكفاية بجهل وكل في ذلك بافتراده فاستحسننا الاستحسان
 أي الوكالة بالجهل والكفاية بالجهل ١٢
 قوله صلى الله عليه وسلم فإرضوا فإنه أعظم للبركة وكن الناس يعاملونها من غير
 قلت غريب ١٢
 الكبير به يترك القياس أجهالة متعقلة بتعاكما في المضاربة ولا تغفل اللفظة
 لأن القائل كالأجاء ١٢

هذا الكتاب من كتب الفقه على المذاهب الأربعة في شرحها
 وهو من كتب الفقه على المذاهب الأربعة في شرحها
 وهو من كتب الفقه على المذاهب الأربعة في شرحها
 وهو من كتب الفقه على المذاهب الأربعة في شرحها

هذا الكتاب من كتب الفقه على المذاهب الأربعة في شرحها
 وهو من كتب الفقه على المذاهب الأربعة في شرحها
 وهو من كتب الفقه على المذاهب الأربعة في شرحها
 وهو من كتب الفقه على المذاهب الأربعة في شرحها

هذا الكتاب من كتب الفقه على المذاهب الأربعة في شرحها
 وهو من كتب الفقه على المذاهب الأربعة في شرحها
 وهو من كتب الفقه على المذاهب الأربعة في شرحها
 وهو من كتب الفقه على المذاهب الأربعة في شرحها

في قوله لا يجوز بيع ما يفسد
 في قوله لا يجوز بيع ما يفسد
 في قوله لا يجوز بيع ما يفسد
 في قوله لا يجوز بيع ما يفسد

المفاوضة ليقدر شرطها عن علم العوام حتى لو بينا جميع ما يقتضيه يجوز ان المعتبر هو المعنى

قال في مزيل الحزين الكبيرين مسلمين او ذميين لتحقق التساوي وان كان احدهما كتابيا

والاخر هو سبيح يوز ايضا لما قلنا ولا يجوز بين الحر والمملوك ولا بين لصي البائع كلفه لم يسا

لان الحر البائع يملك التصرف والكفالة والمملوك لا يملك واحدا منهما الا باذن مولى الصبر لا يملك

الكفالة ولا يملك التصرف الا باذن المولى قال لا بين المسلم الكافر وهذا قولنا في حنية ومحمد

وقال ابو يوسف يجوز للتساوي في الوكالة والكفالة ولا يعتبر بزيادة تصرف يملكه احدا كالفاء

بين الشفيعي الخفي فانها جائزة وتنفذان في التصرف في متروكة التسمية الا انه يكره لان

لا يثبت له الجائز من العقود وتما انه لا تساوي التصرف في الدمي لو اشترى براس مال خمر

او خنزير حتى لو اشترى ما مسلم لا يصح ولا يجوز بين العبدين ولا بين الصبيين ولا بين المكاتبين

لانعدام صحة الكفالة وفي كل موضع لم تعم المفاوضة لفقد شرطها ولا يشترط ذلك في العنان

كان عنان الاستيعاب شرائط العنان اذ هو قد يكون خاصا وقد يكون عاما قال ويستفاد على

الوكالة والكفالة اما الوكالة فلتقق المقصود وهو المصلحة في المال على ما يسهل واما الكفالة لتقق

المساواة فيها فهو من اجل ان يكون هو توجه المطالب بغيرها جميعا قال وما يشترطه كل واحد

منها ان يكون على الشركة الا طعام اهله كسوقهم كما كسروا وكان الا دام لان مقتضى العقد المساواة

وكل واحد منهما قائم مقام صاحبه التصرف وكان شراء احدهما كسرا ثوبا الا الاستثناء في الكتاب

وهو استثناء لان مستثنى عن المفاوضة للتصرف فان الحاجة الرتبة معلومة الوقوع ولا يمكن

اجابة على صاحبه التصرف ماله لا بد من الشراء فيخص بالضرورة والقياس ان يكون على الشركة

كتاب
 الشركة

في قوله لا يجوز بيع ما يفسد
 في قوله لا يجوز بيع ما يفسد
 في قوله لا يجوز بيع ما يفسد
 في قوله لا يجوز بيع ما يفسد

في قوله لا يجوز بيع ما يفسد
 في قوله لا يجوز بيع ما يفسد
 في قوله لا يجوز بيع ما يفسد
 في قوله لا يجوز بيع ما يفسد

الامانة العامة
مكة المكرمة
المنطقة الحرة

ويعلم خاتم النبیین
الان تاویل القرآن

مجلس شورای اسلامی

المعروف في تاريخه

مطابق مع

علی اکبر علی

المستوفى
المستوفى

مفتی محمد رفیع الرحمن صاحب مدظلہ العالی

كتاب
بإشراف
الشيخ
المفتي

خطیب الاستقلال
محمد رفیع فیروز

مجلس اعلیٰ ہندوستان

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
سورة المدثر

الابتداء

فان احمد الشاذلي

بسم الله الرحمن الرحيم

فصل اول در بیان کلیات

في المحاكم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

10

المفاوضة عند العقد لا يعم في الشركة فلا يثبت المساواة فيه **فصل** لا ينعقد الشركة
 الا بالراهم الدنيا والفلوس لناقته وقال مالك في بيع العوض الكيل والموزون اذا كان
 الجنس واحدا لانها عقد على رأس مال معلوم فاشبهه بقود بخلاف المضاربة لان القياس
 ياباها لما فيها من مجهول لم يضمن فمقتضى مورد الشرع وكذا انه يؤدي الى جرم المضمن كانه
 اذا باع كل واحد منهما اسبالة تفاضل الثمن فما يستعمل احدهما من الزيادة في مال صاحبه
 ماله ملك وماله يضمن بخلاف ذلك لانه لا يثبت في المشتري فمستند في تعيين ثمنه
 ربحه ما ضمن لان التصر في العوض البيع في النقود والشراء بيع احدهما ماله على ان يكون
 الاخر شيكا في ثمنه لا يجوز وشراء احدهما شيكا على ان يكون المبيع بينه وبين غيره جائز
 وآما الفلوس لناقته توجب رواج الاثمان فالحق بها قالوا هذا قول محمد لانها لمحة
 بالنقود عند حتى لا تعين بالتعين ولا يجوز بيع اثنين بواحد باعيانها على ما عرفت اما
 عند ابي حنيفة ورواي يوسف لا يجوز للشركة والمضاربة بها لان ثمنيتها بالتبذل ساعة تساعة
 وتصير سلعا وتروى عن ابي يوسف مثل قول محمد والاولا قيس اظهر وعن ابي حنيفة ربه
 صحة المضاربة بها قال لا يجوز الشركة بما سوى ذلك لان يتعامل الناس بالتبر والنقرة فتعهم
 الشركة بها هكذا ذكر في الكتاب في الجامع الصغير لا يكون المفاوضة بمثابة ذهاب او فسخه مراد
 التبر فعلى هذه الرواية التبر سلعة يتعين بالتعين فلا يصلح راسل مال في المضاربة والشركة
 وذكر في كتاب الصرف ان النقرة لا يتعين حتى لا يفسد العقد بهلاكه قبل التسليم فعلى تلك الرواية
 يصلح راسل مال فيها وهذا لما عرفت انها خلقا شتمين في الاصل لان الاول احدهما وانفق ثمنه

المفاوضة عند العقد لا يعم في الشركة فلا يثبت المساواة فيه
 الا بالراهم الدنيا والفلوس لناقته وقال مالك في بيع العوض الكيل والموزون اذا كان
 الجنس واحدا لانها عقد على رأس مال معلوم فاشبهه بقود بخلاف المضاربة لان القياس
 ياباها لما فيها من مجهول لم يضمن فمقتضى مورد الشرع وكذا انه يؤدي الى جرم المضمن كانه
 اذا باع كل واحد منهما اسبالة تفاضل الثمن فما يستعمل احدهما من الزيادة في مال صاحبه
 ماله ملك وماله يضمن بخلاف ذلك لانه لا يثبت في المشتري فمستند في تعيين ثمنه
 ربحه ما ضمن لان التصر في العوض البيع في النقود والشراء بيع احدهما ماله على ان يكون
 الاخر شيكا في ثمنه لا يجوز وشراء احدهما شيكا على ان يكون المبيع بينه وبين غيره جائز
 وآما الفلوس لناقته توجب رواج الاثمان فالحق بها قالوا هذا قول محمد لانها لمحة
 بالنقود عند حتى لا تعين بالتعين ولا يجوز بيع اثنين بواحد باعيانها على ما عرفت اما
 عند ابي حنيفة ورواي يوسف لا يجوز للشركة والمضاربة بها لان ثمنيتها بالتبذل ساعة تساعة
 وتصير سلعا وتروى عن ابي يوسف مثل قول محمد والاولا قيس اظهر وعن ابي حنيفة ربه
 صحة المضاربة بها قال لا يجوز الشركة بما سوى ذلك لان يتعامل الناس بالتبر والنقرة فتعهم
 الشركة بها هكذا ذكر في الكتاب في الجامع الصغير لا يكون المفاوضة بمثابة ذهاب او فسخه مراد
 التبر فعلى هذه الرواية التبر سلعة يتعين بالتعين فلا يصلح راسل مال في المضاربة والشركة
 وذكر في كتاب الصرف ان النقرة لا يتعين حتى لا يفسد العقد بهلاكه قبل التسليم فعلى تلك الرواية
 يصلح راسل مال فيها وهذا لما عرفت انها خلقا شتمين في الاصل لان الاول احدهما وانفق ثمنه

المفاوضة عند العقد لا يعم في الشركة فلا يثبت المساواة فيه
 الا بالراهم الدنيا والفلوس لناقته وقال مالك في بيع العوض الكيل والموزون اذا كان
 الجنس واحدا لانها عقد على رأس مال معلوم فاشبهه بقود بخلاف المضاربة لان القياس
 ياباها لما فيها من مجهول لم يضمن فمقتضى مورد الشرع وكذا انه يؤدي الى جرم المضمن كانه
 اذا باع كل واحد منهما اسبالة تفاضل الثمن فما يستعمل احدهما من الزيادة في مال صاحبه
 ماله ملك وماله يضمن بخلاف ذلك لانه لا يثبت في المشتري فمستند في تعيين ثمنه
 ربحه ما ضمن لان التصر في العوض البيع في النقود والشراء بيع احدهما ماله على ان يكون
 الاخر شيكا في ثمنه لا يجوز وشراء احدهما شيكا على ان يكون المبيع بينه وبين غيره جائز
 وآما الفلوس لناقته توجب رواج الاثمان فالحق بها قالوا هذا قول محمد لانها لمحة
 بالنقود عند حتى لا تعين بالتعين ولا يجوز بيع اثنين بواحد باعيانها على ما عرفت اما
 عند ابي حنيفة ورواي يوسف لا يجوز للشركة والمضاربة بها لان ثمنيتها بالتبذل ساعة تساعة
 وتصير سلعا وتروى عن ابي يوسف مثل قول محمد والاولا قيس اظهر وعن ابي حنيفة ربه
 صحة المضاربة بها قال لا يجوز الشركة بما سوى ذلك لان يتعامل الناس بالتبر والنقرة فتعهم
 الشركة بها هكذا ذكر في الكتاب في الجامع الصغير لا يكون المفاوضة بمثابة ذهاب او فسخه مراد
 التبر فعلى هذه الرواية التبر سلعة يتعين بالتعين فلا يصلح راسل مال في المضاربة والشركة
 وذكر في كتاب الصرف ان النقرة لا يتعين حتى لا يفسد العقد بهلاكه قبل التسليم فعلى تلك الرواية
 يصلح راسل مال فيها وهذا لما عرفت انها خلقا شتمين في الاصل لان الاول احدهما وانفق ثمنه

والمعنى على قدره رأس ما لا بأس به والله قوامه شقاي من حيث أمضى من الدنيا قبله واللفظ وقيل هو المثلث من حروف المعاني

[illegible]

حفظ
كتاب
الشركة

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

في الجاهل في الأصل لكن التسمية تخص بالضرر المخصوص لأن عندنا لا يصح والى شيء آخر ظاهر
 أن لا يعمى التعامل باستعمالهما شيئا في ذلك لتعامل بمنزلة الضرر فيكون شئنا ويصلح من المال
 ثم قوله لا يجوز بما سبقت ذلك يتناول المالك الموزون العدي المتقارب لا خلافا فيه بيننا قبل
 الحائط لكل واحد منهما بمقتضى ما عليه في حصة من خلطهما شتر كما في الشئ قوله لا يجوز
 والشئ شتر ماله شتر عقد وعندنا في كل نصهم شتر العقد شتر لا اختلاف لظهر عندنا التماس
 في المالكين شتر أطراف التفاضل في الرمي حفظا هو الرأية ما قاله أبو يوسف لأنه متعين بالتعيين
 بعد الخلط كما يتعين قبله لولا أنها من من يبيع حتى جاز البيع بهادينا في الذن مترويع من
 حيث إنه متعين بالتعيين فعملنا بالشهادين بالاضافة إلى الحالين بخلاف العروض لأنها ليست
 شيئا محال في الاختلاف جنسا كالخط والشعير لغيره من فخط لا ينعقد شتر بها بالانفكا
 والفرق لولا أن المخلوط من جنس واحد من ذلك لا مثال من جنسين من فخط لا يقيم فتمكن
 الجهرالة كافي لعروض إذا لم تصهر الشتر فكله فخط قد بينا في كتابنا لقضاء قال إذا أراد
 الشتركة بالعروض يباع كل واحد منهما نصف ماله بنصف قال لاخر ثم عقدا لشتركة قال وهذه شتركة
 ماله لما بينا ان العرض لا يصهر رأس مال الشتركة وتأويله إذا كان قيمة متاعها على السواء ولو كانت
 بينهما تفاوت يبيع صاحب الأقل بقدر ما يثبت به الشتركة قال وما شتركة المعان فتعقد على الوكالة
 دون الكفالة وهي أن تترك اثنين في نوع بنوطعام أو يشترط في عموم التجارات ولا
 يذكران الكفالة والعقادة على وكالة لتحقيق مقصود كما بيناه ولا ينعقد على الكفالة لأن اللفظ

[illegible]

[illegible]

40

التحريم لا يثبت بخلاف مقتضى اللفظ ويصح التفاضل في المال الجاهل بالبيع من قبضه المالك المسافر
 واللفظ العنان ١٢
 ويصح ان يتساوى في المال يتفاضل في الربح وقال نحره والشافعي لا يجوز ان يتفاضل
 فيه يردى الى سبعة ما لم يضمن فان المال اذا كان نصفين الربح اثلاثا فصاحب الزيادة يستحقها
 وبه لا يجوز كما مر ١١
 بلا ضمان اذا الضمان بقدر رأس المال وكان الشركة عند هاتين الربح لشركة في الأصل هذا يشترط
 ولهذا يصح شرط الوضعية على هذا الوجه ١٢ اي عند الشافعي وروى ١٢
 الخلف فصار حرج المال بمنزلة ثمنه الاعيان فيستحق بقدر المالك في الأصل ولنا قولنا صلى الله عليه
 وآله وسلم الربح على شرط والوضعية على قدر المالكين لم يفصل وان الربح كما يستحق بالمال
 يستحق بالعمل كما في المضاربة وقد يكون أحدهما أحق وأكثر عملا أقوى برضى الماسة
 اي احد الشريكين ١٢ بالنسبة الى صاحبه ١٢
 فمست الحاجة الى التفاضل بخلاف اشتراط جميع الربح لأحد هاتين بخلاف العقد به من لشركته
 المضاربة ايضا الى طرفين بشرطه للعامل طول بضاعة اشتراط العمل في المال هذا العقد يشبه
 المضاربة من حيث انه يعمل في مال لشريك ويشبه الشركة اسماء لافاقها يعاملونها بشبه مضاربة
 وقلنا يصح اشتراط الربح من غير ضمان في شبهة لشركة حتى لا يبطل باشتراط العمل عليها قال
 رحمه الله وبه لا يجوز
 ويجوز ان يعقد هاكل واحد منهما بعض له دون البعض ان المساواة في المال ليس بشرط في اذا
 اللفظ لا يقتضيه لا يصح الا بما بينا ان المفاوضة تعمي به الوجه الذي كراهه ويجوز ان يشتركون من
 اي لفظ العنان ١٢
 جملة احدهما دائر ومن الآخر ذاهب كذا من احدهما ذاهب بعض من الآخر شو وقال نحره
 والشافعي لا يجوز وهذا بناء على اشتراط الخلط وعدمه فان عند هاتين شرط ولا يتحقق له
 اي هذا الاختلاف ١٢
 في مختلفي الجنس سنين من بعد ان شاء الله تعالى قال وما اشتراه كل واحد منهما
 عند قوله ويجوز الشركة وان لم يخلط ١٢ اي القدر وروى ١٢
 للشركة طوب ثمنه دون الآخر لما بينا انه يتضمن الوكالة دون الكفالة والوكيل هو الأصل
 اي عند العنان ١٢

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

١٥. قوله في خبر انظر انما تحقيق ذلك ان المعاجرة الى الوطى من الحواشي الاصلية والانا انما ليست بالزيت كما انظر في كلامهم مستغنية في
 ١٦. قوله في خبر انظر انما تحقيق ذلك ان المعاجرة الى الوطى من الحواشي الاصلية والانا انما ليست بالزيت كما انظر في كلامهم مستغنية في
 ١٧. قوله في خبر انظر انما تحقيق ذلك ان المعاجرة الى الوطى من الحواشي الاصلية والانا انما ليست بالزيت كما انظر في كلامهم مستغنية في
 ١٨. قوله في خبر انظر انما تحقيق ذلك ان المعاجرة الى الوطى من الحواشي الاصلية والانا انما ليست بالزيت كما انظر في كلامهم مستغنية في
 ١٩. قوله في خبر انظر انما تحقيق ذلك ان المعاجرة الى الوطى من الحواشي الاصلية والانا انما ليست بالزيت كما انظر في كلامهم مستغنية في
 ٢٠. قوله في خبر انظر انما تحقيق ذلك ان المعاجرة الى الوطى من الحواشي الاصلية والانا انما ليست بالزيت كما انظر في كلامهم مستغنية في

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

المخاض للشيخ ١٢٠
وعلى زوال الصدقة المحلولة
فإنه لو تحقق منها جزاء لم يطل
الرجوع إلى القدر من ملك
جبهته لا يخلو من ملك
كلاهما قد تم على قرار
بينما يصح ما مثله ١٢١
قوله بكون التملك قبل
الملك بكونه في
الوقت فكلان موجب عدم
زوال الملك عن الوقت
وقال هذا موجب زوال
الملك واجيب بان هذا
قول محمد

415

[illegible]

۳ و الآخر حسن اللفظ و هو ان كل راع على و ذن فضال و لم يسمع محمد بن علي و ذن افعال ۱۲ راب

[illegible]

كالقائم والقائم والمنشأ والمنشأ والنجاة والنجاة والقدر والقدر والمصالح والمصالح

اسی قیاب کی بخلاؤ ہے الٹی ستر ہوا اب

لا يجوز أن القياس بما يتراءى بالصدق التحريم في الكراع والسلاح فيقتصر عليه فيقول القيا

قد يتراعى التعامل كما في الاستصناع وقد جرد التعامل في هذه الاشياء وعن نصير في حق الله

ہی فی وقت ہذا الاشیاء اور تلمیذات حسن بن زیاد ۱۲۱۵

كتبه لحاقها بالصفت هذا صحيح لان كل واحد يسلك للدين تعليما وتعلما وقراءة والتفقه

سایه ابرو را بر لبه میز می‌کشد و می‌گوید:

سید ای قول تعمیر باب
الامصال علی قول محمد و قال تعامل فیہ لایوجدنا وقفه و قال لشافعی کل ما یکن الاستقام

۱۲۱

في جواز وقت الاستئجار المذكور في الآية
 به مع بقاء أصله ويجوز بيعه يجوز وقفه لأنه لا يمكن الاستغناء به فاشبهه لعقار والكراعي السلك

رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ
خَازِنٌ

وَلَمَّا انْ وَقَفَ فِيهَا لَيْتًا بِدَمْعِهِ عَلَى مَا بَيْنَهُ فَصَاكَ الدَّاهِمُ وَالِدَانِ يُرْجِلَانِ الْعَقَارَ وَلَا مَعَاوِ

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

من اذ يغتر بالثأب يد ۱۲

من حيث السعر كما من حيث التعامل فبقي على أصل القياس هذا لأن العقار يتأبدد

الحج سنام الدين فكان مغلوبا لغيرها اتقى فلا يكون غيرها في معناها قال **والذا** الوقف

عساکریں

لا تغفل الان ان يكون مشاء عندنا في سفره فظلم الشريك القصة فصر مقاسمة

امتناء الله او فلا ينال آماها از القيمة فلا يغتنيها و افوازة غايه الاموال في الكل

فلما بينا وأما جواز القسمة فلا يخاف من وفاء غايه الامران الغالبين المثل

ایمانی من در حق تصدیق باصلها لاتجامع ولا توجب ۱۲ ع

والمؤمن من غير الجبالة إلا أن في الوقف جعلنا الغالب مع الأفراز نظرا للوقف فليدين بيعة تملكها

[illegible]

والذي

والله اعلم بالصواب

بہ نصیحتہ الباقی من رجل تم

[illegible]

ترى لك منه لان الواحد لا يحى زان يكون مقاسها ومقاسها ولو كان

یہاں سے لے کر پورے ملک تک اس کی ایک ایک شاخ پھیلی ہوئی ہے۔
اسی واقعہ پر

لَا يَاقُفُ حَازٍ وَكَوْنُ قَدْرٍ

القسمة فصل رقم ان اعطى لوافد ايجورام منع بيع الوفاة ان اعطى لوافد جاور ويليون بقدر
 مني للفاصل ١٢ هـ

نساء الروم: لعار تيمم ذلك الواقف

الذاهم سرياقا والواجب ان يتبدى من ارتفاع الوقف لغرضه شرط ذلك الوقف
اي القدر في ١٢ ب
اسه في اصله ١٢

فصل فی اختلاف

الشيخ الفاضل والمؤيدون في العلم والمعرفة والمجاهدين في الدين والدارين
 الشيخ الفاضل والمؤيدون في العلم والمعرفة والمجاهدين في الدين والدارين

الكلبي الشافعي بين أبي حمزة الثمالی جامعاً لهما في الأصول والفرق بينهما في الأصول والفرق بينهما في الأصول

912

ان استحقين^{۱۲} وان لم يذكره الواقف^{۱۳}

ای عمارت الوقت سراف

لا انهم لا يتصورون انهم

وہو بعلی ابن شادمن غلہ او من غیرا ۱۲۱۲

61-104-143

الذی کان الواقف وقفہ علیہ اب

أمی علی الواقف باب

امى ما يعلى من الزيا ودة ۳ اب

امی القدری ۱۲

اس کے الموقوف علیہ ۱۲

أبي من حمارة الوقت ١٢

ای القدری ۱۲۱۳

أصنافه المصنوعة إلى قاعه ١٢ عنابه

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسمًا من موسمي الدنيا والآخرة

ایمان لم یجفع الیہ فی الحال ۱۲

جبله
كتاب
الوقف

6.

| نام کتاب | نام کتاب | نام کتاب | نام کتاب | نام کتاب | نام کتاب |
|-----------------------------|-------------------------------|------------------------------|-----------------------------|-----------------------|-----------------------------|
| مجموعۃ النسخ المشکورة | نظام الدین و حاشیہ مولانا | صدر | نوا در الوصول شرح | مجموعۃ النسخ المشکورة | نوا در الوصول شرح |
| در بیان زیارت رسول | تفسیر یعقوب جرجانی | شمس بازفه | فصول کبری | مجموعۃ النسخ المشکورة | فصول کبری |
| مقبول علی اسد علیہ وسلم | شمس العارفین | تفسیر یعقوب جرجانی | زرا دی تجنیہ جدیدہ | مجموعۃ النسخ المشکورة | زرا دی تجنیہ جدیدہ |
| قطبی تجنیہ جدیدہ | مجموعۃ خوشی شرح | فارسی مع تفسیر سورہ فاتحہ | تزیینۃ الفکر مجتبی | مجموعۃ ملا جمال و | تزیینۃ الفکر مجتبی |
| مطلوب حشی الی مقام الدرس | عقائد جلالی محل المعاد | رد و بارہ آخر | تخصیص بکیر | مجموعۃ ملا جمال و | تخصیص بکیر |
| التعلیق المجد علی موطا | مولانا محمد عبد حکیم مراد | القول لمسلم شرح سلم | حسامی تجنیہ جدیدہ | مجموعۃ ملا جمال و | حسامی تجنیہ جدیدہ |
| الامام محمد رحمہ اللہ | وحاشیہ مولانا کریم الداعی | البصیرۃ الی | الوسیلۃ الکیلیۃ | مجموعۃ ملا جمال و | الوسیلۃ الکیلیۃ |
| حاشیہ بحر العلوم | وحاشیہ مولانا کامل الدین | میرزا ادر شمس موقت | فی بحث التوسل بالانبیاء | مجموعۃ ملا جمال و | فی بحث التوسل بالانبیاء |
| بر میرزا ادر رسالہ | السہاوی و حاشیہ مولانا | کریمین سورہ عا سیر | و غیرہم للولوی وکیل احمد | مجموعۃ ملا جمال و | و غیرہم للولوی وکیل احمد |
| حصن حصین نہایت | نظام الدین و حاشیہ | شرح موافقت حاشیہ | السکندر و غوری وای | مجموعۃ ملا جمال و | السکندر و غوری وای |
| صاف و خوشخط | ملا باقر جاشی | میرزا ادر سورہ عا سیر منہیات | احسن الرسائل الموقفۃ | مجموعۃ ملا جمال و | احسن الرسائل الموقفۃ |
| شرح جنینی | مجموعۃ اربع رسائل | وحاشیہ جدیدہ جدیدہ | فی ذال الباب | مجموعۃ ملا جمال و | فی ذال الباب |
| سنن نسائی شریف | شرح سلم مولانا و جدیدہ | شرح موافقت حاشیہ | شرح مائتہ عامل مجتبی | مجموعۃ ملا جمال و | شرح مائتہ عامل مجتبی |
| کاغذ سفید رسمی | عبد الحق لکنوی فرنگی محلی | زادہ بہ نام فسلک بین | رضی شرح شافیه | مجموعۃ ملا جمال و | رضی شرح شافیه |
| کاغذ ولای چکن | قدس من مدسره الغیر | بلوغ المرام من اول | اقلیدس مقالہ اول | مجموعۃ ملا جمال و | اقلیدس مقالہ اول |
| مجموعۃ شافیه رسائل | و شرح سلم مولانا محمد بن | الاحکام للعاضی الی الفضل | حاشیہ مولوی عبد الحق | مجموعۃ ملا جمال و | حاشیہ مولوی عبد الحق |
| التحقیق بحسب فی التذیب | علیہ الرحمۃ و حاشیہ میرزا ادر | احمد بن علی بن محمد لکنانی | خیر ابادی رحمہ اللہ | مجموعۃ ملا جمال و | خیر ابادی رحمہ اللہ |
| اقادۃ الخیر لسوانہ الخیر | ملا جمال و حاشیہ میرزا ادر | العسقلانی | مجموعۃ منطق نظامی | مجموعۃ ملا جمال و | مجموعۃ منطق نظامی |
| تذکرۃ الفکک فی حصول | شرح موافقت مولانا احمد | شرح سلم بحر العلوم | فصول کبری نظامی | مجموعۃ ملا جمال و | فصول کبری نظامی |
| الجماعۃ بالبحر والملك | شاه احمد عبد الحق علیہ الرحمۃ | من تصنیف قدوة المتوقین | دستور المبتدی نظامی | مجموعۃ ملا جمال و | دستور المبتدی نظامی |
| جمع الغرر فی رد و نشر الدرس | صرف تصدیقات اسکی | مولانا ابی العیاش عبد علی | قال قول نظامی | مجموعۃ ملا جمال و | قال قول نظامی |
| شجرة العالم لوفاء مرجع | شائع ہونی ہین | الکنوی الفرنگی محلی | قدوری تجنیہ جدیدہ | مجموعۃ ملا جمال و | قدوری تجنیہ جدیدہ |
| العالم غایۃ المقال | تصورات اور حاشیہ | کنز الدقائق کلان | مجموعۃ بیج گنج نظامی | مجموعۃ ملا جمال و | مجموعۃ بیج گنج نظامی |
| فیما يتعلق بالنعال مع | میرزا ادر ملا جمال مولانا | تہذیب ابوشکور سلیمی | مجموعۃ میزان مشعب | مجموعۃ ملا جمال و | مجموعۃ میزان مشعب |
| تعلیقہ ظفر الافعال | محمد حسین رحمہ اللہ علیہ | کر احو اہر مجتبی | کشف المغا تر جمہ موطا | مجموعۃ ملا جمال و | کشف المغا تر جمہ موطا |
| تحفۃ الاخیار فی احیاء | مطبوع من شائع ہونگی | سراجی نظامی | صرف میر نظامی | مجموعۃ ملا جمال و | صرف میر نظامی |
| منہ سید لا برار مع تعلیقہ | شرح سلم ملا حسن مع | شرح معانی الآثار | ہدایۃ النسخ مجتبی کاغذ گندہ | مجموعۃ ملا جمال و | ہدایۃ النسخ مجتبی کاغذ گندہ |
| نخبۃ الانظار احکام لفظیۃ | حاشیہ مولانا مفتی محمد یوسف | الطحاوی فی الحدیث | مراج الارواح | مجموعۃ ملا جمال و | مراج الارواح |
| فی احکام السبلۃ مولانا اکا | مختصر المعانی مع التجزید | شرح عقائد نسفی مع | حمیات قانون | مجموعۃ ملا جمال و | حمیات قانون |
| محمد عبد الحق المرحوم | لبنانی | نظم الفرائد | بریع الانشا | مجموعۃ ملا جمال و | بریع الانشا |
| بر قطبی مع حاشیہ | حاشیہ سید بر مطول | شرح مائتہ عامل کلان نظامی | سلم العلوم | مجموعۃ ملا جمال و | سلم العلوم |
| محقق دوانی | مشکوۃ شریف کاغذ گندہ | للمر کاغذ مع زمینی زادہ | انوار غیبیہ | مجموعۃ ملا جمال و | انوار غیبیہ |
| | | | شرح اربعہ ترمذی جلالہ | مجموعۃ ملا جمال و | شرح اربعہ ترمذی جلالہ |

مستتر محمد یوسف لک مطبع یوسفی لکنوی فرنگی محل



عارفان شریعت احمدی و ہر روان
 طریقت محمدی ماہران علم دین مہین متبعان ملت حضرت خاتم النبیین
 پرواضح ہو کہ کتاب ہدایت انصاب ہدایہ جلدین اولین پہلی مرتبہ مطبع علوی
 اور پانچ مرتبہ مطبع مصطفائی اور ایک بار اپنے مطبع یوسفی میں چھپوائی گئی تھی وہ سب
 بفضل انور و نشان و خواہش طالبان بہت جلد فروخت ہوئی اب آٹھویں مرتبہ حق تعالیٰ
 اپنے مطبع میں بحسن خط و صفائی چھاپہ و عمدگی کاغذ مصحح تمام چھپوائی امید ہو کہ محبوب قلب شاہیقین
 ہوگی چونکہ کتاب ہدایہ موجب قانون انگلشیہ ایکٹ ۱۸۶۷ء داخل جریشہ گورنمنٹ ہو چکی ہو لہذا
 طالبان و تاجران بلند درجہ کی خدمت میں التماس ہو کہ کتاب شاہ کے چھاپنے یا چھپوانے کا قصہ فراموش
 مشقت تحشیہ و تصحیح نظر رکھیں اور دھوکا دینے کو صورت بدرکیزہ دکھائیں ورنہ موجب قانون کو کھردر
 مستوجب تالوان ہو گئے عوض نفع کے نقصان اٹھا دیں گے علاوہ اسکے ہر قسم کی عربی
 فارسی اردو کتابیں لائق کے مطبع میں موجود ہیں جنکی ضرورت الطالبان
 کجائی ہر جن صفا کو مطلوب و طلب فرمائیں۔



ابو الفیض محمد یوسف
 ماہ رمضان ۱۳۲۰ھ

